

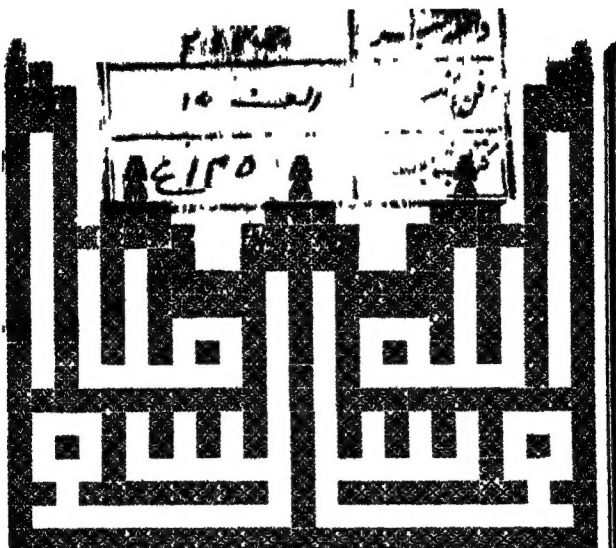
2388
SIA

٢٠١٢
الصفحة ١٤

نفس النسي

الجزء الثالث

١٢٣
٢٣١
٤٢٩



﴿سورة الكهف مائة واحدى عشرة آية بصرى وعشر آيات كوفى﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحمد لله الذى أنزل على عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (الكتاب) القرآن لقن الله عباده وفقهم كيف يشئون عليه ومحمدونه على أجزل نعمائه عليهم وهى نعمة الاسامير أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب الذى هو سبب نجاتهم (ولم يجعل له عوجاً) أى شياً من العوج والعوج فى المعانى كالعوج فى الاعيان يقال فى ربه عوج وفى عصاه عوج والمراد فى الاختلاف والتناقض عن معانيه وخروج شئ منه من الحكمة (قباً) مستقباً وانتصابه بمضمر وتقديره جعله قباً لانه اذا نفي عنه البـجـ فقد أثبت له الاستقامة وفائدة الجمع بين نفي العوج وإثبات الاستقامة وفى أحدهما غنى عن الآخر التأكيد قرب مستقيم مشهود له بالاستقامة ولا يخلو من أدنى عوج عند التصريح أو قباً على سائر الكتب مصداقاً لها شاهداً بصحتها (لننذر) أنذر متعدى مفعولين كقوله ما أنذرناكم عن ذابا قريفاً تقتصر على أحدهما وأصله لينذر الذين كفروا (بأساً) عن ذابا (شديداً) وإنما اقتصر على أحدهم مفعولى أنذر لأن التنذير به هو المسوق اليه فاقصر عليه (من لدنه) صادر من عنده (يرش المؤمنون الذين يعملون الصالحات أن لهم) أى بأن لهم (أجر احسن) أى الجنة ريش حزمة وعلى (ما كتبت) حال من هم فى لهم (فيه) فى الاجر وهو الجنة (أبدوا ننذر الذين قالوا اتخذ الله ولداً)

ذكر المنذرين دون المنذرية بعكس الأول استغناء بتقديم ذكره (مالهم به من علم) أى
بالولد أو بالتخاذد. يعنى أن قولهم هذا لم يصدر عن علم ولكن عن جهل مفرط فان قلت اتخذ
الله ولدا فى نفسه محال فكيف قيل مالهم به من علم قلت معناه مالهم به من علم لانه ليس بما
يعلم لاستحالة واتقاء العلم بالشئ اما للجهل بالطريق الموصول اليه اولاته فى نفسه محال
(وللا باتهم) المتقلدين (كبرت كلمة) نصب على التمييز وفيه معنى التعجب كانه قيل
ما اكبرها كلمة والضمير فى كبرت يرجع الى قولهم اتخذ الله ولدا وسميت كلمة كما يسمون
القصيدة بها (تخرج من افواههم) صفة لكلمة تفيد استعظام الاجترارهم على النطق بها
واخراجها من افواههم فان كثيرا ما يوسوسه الشيطان فى قلوب الناس من المنكرات
لا يبالكون أن يتفوهوا به بل يكظمون عليه فكيف بمثل هذا التكرار (ان يقولون
الا كذبا) ما يقولون ذلك الا كذبا هو صفة لمصدر محذوف أى قولنا كذبا (فلعلك يا خ
نفسك) قاتل نفسك (على آثارهم) أى آثار الكفار شبه واياهم حين تولوا عنه ولم يؤمنوا به
ومات داخله من الاسف على توليهم رجلا فارقه أحبته فهو يتساقط حشرات على آثارهم
ويضع نفسه وجدا عليهم وتلهف على فراقهم (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) بالقرآن (أسفا)
مفعول له أى لفرط الحزن والاسف المبالغة فى الحزن والغضب (انا جعلنا ما على الارض
زينة لها) أى ما يصلح أن يكون زينة لها ولا هلاها من زخارف الدنيا وما يستحسن منها
(لتبلاهم ايهم أحسن عملا) وحسن العمل الرهف فيها وترك الاعتزاز بها ثم زهد فى الميل اليها
بقوله (وان الجاعلون ما عليها) من هذه الزينة (صعبا) أرضا عسaea (جزرا) بإسبا لانبات فيها
بسان كانت حصرام معشبة والمعنى نعيمها بعد عمارتها حرابا بامانة الحيوان ونجيف النبات
والاشجار وغير ذلك ولما ذكر من الايات الكلية تزيين الارض بما خلق فوقها من
الاجناس التى لا حصر لها وازالة ذلك كله كأن لم يكن قال (أم حسبت أن أصحاب الكهف
والرقيم) يعنى ان ذلك أعظم من قصة أصحاب الكهف وابقاء حياتهم مدة طويلة والكهف
الفار الواسع فى الجبل والرقيم اسم كلهم أو قريتهم أو اسم كتاب كتب فى شأنهم أو اسم الجبل
الذى فيه الكهف (كانوا من آياتنا عجبا) أى كانوا آية عجبا من آياتنا وصفها المصدر أو على ذات
عجب (اذ) أى اذ كراذ (أوى القنية الى الكهف) فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة أى رحمة من
خزائن رحمتك وهى المغفرة والرزق والامن من الاعداء (وهي لنا من أمرنا) أى الذى نحن
عند من مفارقة الكفار (رسدا) حتى نكون بسيدته راشدين مهتدين أو اجعل أمرنا رسدا
كلمة كقولك رأيت منك أسدا أو سر لنا طريق رضاك (فصر بنا على آذانهم فى الكهف) أى
ضربنا عليها سحوبا من النوم يعنى أغناهم بامانة تقبلة لانهم فيها الاصوات فخذف المفعول
الذى هو الحجاب (سنيين عددا) ذوات عدد فهو صفة لسنيين قال الزجاج أى تعدد الكثرتها
لان القليل يعلم مقداره من غير عدد فاذا كثر عدد فادراهم معدودة فهى على القلة لهم
كانوا يعدون القليل ويزنون الكثير (ثم بعثناهم) أيظناهم من النوم (انه أى الحزبين)

المختلفين منهم في مدة لبثهم لانهم لما اتهموا اختلفوا في ذلك وذلك قوله قال قائل منهم كم
 لبثتم قالوا البتة يوما أو بعض يوم قالوا ربكم أعلم بما لبثتم وكان الذين قالوا ربكم أعلم بما لبثتم هم
 الذين علموا ان لبثهم قد تطاول أو أي الحزبين المختلفين من غيرهم (أحصى لما لبثوا أمدا)
 غاية وأحصى فعل ماضى وأما ظرف لأحصى أو مفعول له والفعل الماضي خبر المبتدأ وهو
 أي والمبتدأ مع خبره سد مسد مقعولى فعمل والمعنى أيهم ضبط أمداً ألا وفات لبثهم وأحاط علما
 بامد لبثهم ومن قال أحصى أفضل من الاسماء وهو العدد فقد زل لان بناءه من غير الثلاثي
 المحرر ليس بقياس وإنما قال لتعلم مع أنه تعالى لم يزل عالماً بذلك لان المراد ما يتعلق به العلم من
 ظهور الامر لهم ليزدادوا إيماناً واعتباراً وليكون لطفاً للمؤمنين زمانهم وآية بينة لكفارهم أو
 المراد لتعلم اختلافهم ما موجوداً كما علمناه قبل وجوده (نحن نقص عليك بأساً بالحق)
 بالصدق (انهم قتيبة) جمع قتي والقنوة بذل التحدى وكف الاذى وترك الشكوى واجتناب
 المحارم واستعمال السكارم وقيل القتي من لا يدعى قبل الفعل ولا يتركى نفسه بعد الفعل (آمنوا
 بربهم وزادناهم هدى) يقينا وكانوا من خواص دقيانوس قد قذف الله في قلوبهم الايمان
 وخاف بعضهم بعضاً وقالوا لعل اثنان اثنان منا فيظهر كلاهما ما يضر لصاحبه ففعلوا
 فحصل اتفاقهم على الايمان (وربطنا على قلوبهم) وقربنا بها بالصبر على هجران الاوطان
 والقرار بالدين الى بعض الفيران وجسرناهم على القيام بكلمة الحق والتظاهر بالاسلام
 (اذ قاموا) بين يدي الجبار وهو دقيانوس من غير مبالاة به حين عاتبهم على ترك عبادة
 الاصنام (فقالوا رب السموات والارض) مقفزين (لن ندعومن دونه إلها) ولئن
 سميناهم آلهة (لقد قلنا اذا شططنا) قولاً شاططاً وهو الافراط في الظلم والابعاد فيه من شط
 يشط ويشط اذا بعد (هؤلاء) مبتدأ (قوموا) بيان (اتخا) وامن دونه آلهة) خبر وهو
 اخبار في معنى الانكار (ولايأتون عليهم) هلا يأتون على عبادتهم فخذى المضاف (بسلطان
 ين) بحجة ظاهرة وهو تبيكت لان الاتيان بالسلطان على عبادة الاوثان محال (فن أظلم من
 افترى على الله كذباً) بنسبة الشريك اليه (واذا عزلتهم) خطاب من بعضهم لبعض حين
 صممت عزيمتهم على القرار بدنيهم (وما يعبدون) نصب عطف على الضمير أي واذا
 اعزلتهم واعزلتهم معبوديهم (الا الله) استثناء متصل لانهم كانوا يقرون بالخالق ويشركون
 معه غيره كاهل مكة أو متقطع أي واذا عزلتهم الكفار والاصنام التي يعبدونها من دون الله
 أو هو كلام معترض اخبار من الله تعالى عن القتيبة انهم لم يعبدوا غير الله (فأووا الى الكهف)
 صبروا اليه أو اجعلوا الكهف مأواكم (ينشر لكم ربكم من رحمته) من رزقه (وهيئ
 لكم من امركم مرقفاً) مرقفاً مدنى وشامى وهو ما يرتفق به أي ينتفع وأنما هو لئلا يشك
 بفضل الله وقوة في رجائهم لتوكلهم عليه ونصوع بقينهم أو أخبرهم به نبى في عصرهم (وترى
 الشمس اذا طلعت تزاور) بتخفيف الزاى ككوفي تزور شامى تزاور غير رسم وأصله تتزاور
 فتخفف بادغام التاء في الراء أو حذفتها والكل من الزور وهو الميل ومنه زاره اذا مال اليه

والزور الميل عن الصدق (عن كهفهم) أى تميل عنه ولا يقع شعاعها عليهم (ذات اليمين) جهة
اليمين وحقيقتها الجهة المسماة باليمين (واذا غربت تفرصهم) تقطعهم أى تتركهم وتعدل عنهم
(ذات الشمال وهم فى خوة منه) فى متسع من الكهف والمعنى أنهم فى ظل نهارهم كله
لا تصيبهم الشمس فى طلوعها ولا غروبها مع أنهم فى مكان واسع متفتح معرض لامابة
الشمس لولا أن الله يحبها عنهم وقيل منفسح من غارهم تنالهم فيه روح الهواء ويرد التسمم
ولا يحسون كرب الغار (ذلك من آيات الله) أى ما صنعه الله بهم من ازورار الشمس
وقرضها طالعته وغاربة آية من آيات الله يعنى أن ما كان فى ذلك السم تضيئه الشمس
ولا تصيبهم اختصاصا لهم بالكرامة وقيل باب الكهف شمالى مستقبل لنبات نفس فهم فى
مقناة أباد ومعنى ذلك من آيات الله أن شأنهم وحديثهم من آيات الله (من يبد الله فهو المهند)
مثل ما مر فى سحران وهو ثناء عليهم بأهم جاهدوا فى الله وأسلموا له وجوههم فارشدكم إلى نيل
تلك الكرامة السنية (ومن يضل قلن لمجدله وليا مرشدا) أى من أضله فلا هادى له
(وتحسبهم) بفتح السين شامى وحمزة وعاصم غير الاعشى وهو خطاب لكل أحد (أيقاظا)
جمع يقظ (وهم رقاد) نيام قيل عيونهم مفضة وهم نيام فيصعب الناظر لذلك أيقاظا (وتقلبهم
ذات اليمين وذات الشمال) قيل لهم تقلبتان فى السنة وقيل تقلبة واحدة فى يوم عاشوراء
(وكلهم بأسط ذراعيه) حكاية حال ماضية لأن اسم الفاعل لا يعمل اذا كان فى معنى المضى
(بالوسيد) بالقاء أو بالعبية (واطلعت عليهم) لو أشرقت عليهم قطرت اليهم (وليت منهم)
لا عرضت عنهم وهربت منهم (فرارا) منصوب على المصدر لأن معنى وليت منهم فررت عنهم
(ولمئت منهم) ويشد يد اللام بحجازى للبالغة (رعبا) تمييز ويضم العين شامى وعلى وهو الخوف
الذى رعب الصدر أى علقته وذلك لما ألبسهم الله من الهيبة أو لظول أظفارهم وشعورهم
وعظم أجرامهم وعن معاوية أنه غزا الروم فرب الكهف فقال أريد أن أدخل فقال ابن
عباس رضى الله عنهم ما لقد قيل لمن هو خير منك لوليت منهم فرارا فدخلت جماعة بأمره
فأحرقهم ربح (وكذلك بعثناهم) وكأناهم تلك النومة كذلك أيقظناهم اظهار القدرة على
الامامة والبعث جميعا (ليتساءلوا بينهم) ليسأل بعضهم بعضا وتعرفوا حالهم وما صنع الله بهم
فيعتبروا ويستدلوا على عظم قدرة الله ويزدادوا يقينا ويشكروا ما أنعم الله به عليهم (قال قائل
منهم) رئيسهم (كم لبثتم) كم مدة لبثكم (قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم) جواب مبهم على
غالب الظن وفيه دليل على جوار الاجتهاد والقول بالظن الغالب (قالوا ربكم أعلم بما لبثتم)
مدة لبثكم انكار عليهم من بعضهم كلهم قد علموا بالادلة وبالهام أن المدة متطاولة وأن
قدارها لا يعلمه الا الله وروى أنهم دخلوا الكهف عدوة وكان انبهاهم بعد الزوال فظنوا
أهم فى يومهم فلما نظروا إلى طول أظفارهم وأشعارهم قالوا لا ربنا استدل ابن عباس
رضى الله عنهما على أن الصحيح أن عددهم سبعة لأنه قد قال فى الآية قال قائل منهم كم لبثتم
وهذا واحد وقالوا فى جوابه لبثنا يوما أو بعض يوم وهو جمع وأقله ثلاثة ثم قال ربكم أعلم بما

ليقيم وهذا قول جمع آخر من فصار واسبعة (فابعدوا أهلكم) كانوا قالوا ربكم أعلم بذلك
 لا طريق لكم إلى علمه فقتلوا في شيء آخر مما بهمكم فابعدوا أهلكم أي عذبوا (بورقكم)
 هي القضة مضروبة كانت أو غير مضروبة ويسكون الزاء أبو عمر ووجهة أبو بكر (هذه
 إلى المدينة) هي طرسوس وجعلهم الورق عند فرارهم دليل على أن حمل الثقة وما يصلح
 للسافر هو رأي المتوكلين على الله دون المتكئين على الاتفاقات وعلى ما في أوعية القوم من
 التفقات وعن بعض العلماء أنه كان شديد الحنين إلى بيت الله ويقول مال هذا السفر الأشيئان
 شد الهميان والتوكل على الرحمن (فلينظر أيها) أي أهلها فخذف كافي واسئل القرية وأي
 مبتدأ وخبره (أزكى) أهل وأطيب أو أكثر وأرخص (طعاما) تمييز (فأياكم برزق منه
 وليتلفظ) وليتكلف اللطف فيما يشره من أمر المباشرة حتى لا يغيب أو في أمر الضيق حتى
 لا يعرف (ولا يشعرن بكم أحدا) ولا يفعلن ما يؤدي إلى الشعور ينمن غير قصد منه فسمى
 ذلك اشعارا منهم لانه سب فيه والضعيف (إيهم) راجع إلى أهل المقدر في أيها (ان
 يطهر واعليكم) يطاعوا وعليكم (رجوكم) يقتلوكم أخبث القتلة (أو يعيدوكم في ملتهم)
 بالأكرام والعود بمعنى الصبر في كثرة في كلامهم (وان تغفلوا إذا أبدا) إذا بدل على الشرط
 أي ولن تغفلوا ان دخلتم في دينهم أبدا (وكذلك أعثرنا عليهم) وكما أعناهم وبعثناهم إلى ذلك
 من الحكمة اطلعنا عليهم (ليعلموا) أي الذين اطلعناهم على حالهم (ان وعد الله) وهو البعث
 (حق) كاش لأن حالهم في نومهم وابتهاهم بعدها كحال من يموت ثم يبعث (وان الساعة
 لا ريب فيها) فأنهم يستدلون بأمرهم على صحة البعث (أذيتنازعون) متعلق بأعثرنا أي
 أعثرناهم عليهم حين يتنازع أهل ذلك الزمان (بينهم أمرهم) أمر دينهم ويختلفون في
 حقيقة البعث فكان بعضهم يقول تبعث الأرواح دون الأجساد يبعث في قبره ت
 الأجساد مع الأرواح ليرتفع الخلاف وليبين أن الأجساد تبعث حية حساسة فيها أرواحها
 كما كانت قبل الموت (فقالوا) حين توفي الله أصحاب الكهف (ابنوا عليهم نبينا) أي على باب
 كهفهم لئلا ينطرق إليهم الناس فنابرتهم ومحافظة عليها كما حفظت ربة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بالخطيرة (رهم أعلمهم) من كلام المتنازعين كما هم نذاكروا أمرهم وتناقلوا
 الكلام في أنسابهم وأحوالهم ومدة لبثهم فلما لم يهتدوا إلى حقيقة ذلك قالوا ربهم أعلم بهم
 أو من كلام الله عز وجل رد القول الخائضين في حديثهم (قال الذين غلبوا على أمرهم) من
 المسلمين وملكهم وكانوا أولى بهم وبالبقاء عليهم (لنخذن عليهم) على باب الكهف
 (مصبدا) يصلي فيه المسلمون ويتركون مكانهم روى أن أهل الانجيل عظمتم فيهم الخطايا
 وطففت ملوكهم حتى عبدوا الأصنام وأكروا على عبادتها ومن شدد في ذلك دقيانوس
 فاراد قيسه من اشراف قومه على الشرك وتوعدهم بالقتل فابوا الاثبات على الإيمان
 والتصلب فيه ثم هربوا إلى الكهف وهرأ بكب قبعهم فطرده فاطفد الله تعالى فقال
 ما تريدون مني إلى أحب أجباء الله فناموا وأبأ أحرسكم وقيل مر وإبراع معه كلب قبعهم على

دينهم ودخلوا الكهف فصرب الله على آذانهم وقيل ان يبعثهم الله ملكا ثم المدينة بهم رجل
صالح مؤمن وقد اختلف اهل ملكته في البعث معترفين وجاحدين فدخل الملك بيته
واخلق بابه ولبس مسما وجلس على رءوسهم وسأل ربه ان يبين لهم الحق فالتق الله في نفس رجل
من رعيانهم فهدم ماسد به فم الكهف ليقتله حظيرة لغنمه ولما دخل المدينة من يشوه
لا يتباع الطعام وأخرج الورق وكان من ضرب دقيانوس انهموه بانه وجد كنزا فذهبوا به
الى الملك قصص عليه القصة فانطلق الملك وأهل المدينة معه وأبصروهم ووجدوا الله على الآيات
الدالة على البعث ثم قالت الغيبة للملك نستودعك الله ونعيذك به من شر الجن والانس ثم
رجعوا الى مضاجعهم وتوفي الله أنفسهم فالتق الملك عليهم ثيابه وأمر بفعل لكل واحد تابوت
من ذهب فمراهم في المنام كارهين للذهب فجعلها من الساج وبني على باب الكهف مسجدا
(سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجبا بالغيب ويقولون سبعة
ونامنهم كلبهم) الضمير في سيقولون لمن خاض في قصتهم في زمن رسول الله صلى الله عليه
وسلم من المؤمنين وأهل الكتاب سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فآخرا الجواب الى
أن يوحى اليه فيهم فنزلت اخبارا بما يجري بينهم من اختلافهم في عددهم وإن المصيب
منهم من يقول سبعة ونامنهم كلبهم ويروى أن السيد والعاقب وأصحابهما من أهل بجران
كانوا عند النبي صلى الله عليه وسلم فخرى ذكرا أصحاب الكهف فقال السيد وكان يعقوبيا
كانوا ثلاثة رابعهم كلبهم وقال العاقب وكان نسطوريا كانوا خمسة سادسهم كلبهم وقال
للمسلمون كانوا سبعة ونامنهم كلبهم فحق الله قول المسلمين وإنما عرفوا ذلك بأخبار
رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما ذكرنا من قبل وعن علي رضي الله عنه هم سبعة نفر
أساؤهم يملأها ومكشليها ومشليها هؤلاء أصحاب عيسى الملك وكان عن يساره من نوح
ودبر نوح وشاذ نوح وكان يستدير هؤلاء الستة في أمره والسابع الراعي الذي وافقهم حين
هربوا من ملكهم دقيانوس واسم مدينتهم أفسوس واسم كلبهم قطمير وسين الاستقبال
وإن دخل في الأول دون الآخرين فهم داخلان في حكم السنين كقولك قدأكرم وأنعم
تريد معنى التوقع في الفعلين جميعا وأريد يفعل معنى الاستقبال الذي هو صالح له ثلاثة خبر
مبتدأ محذوف أي هم ثلاثة وكذلك خمسة وسبعة ورابعهم كلبهم جملة من مبتدأ وخبر واقعة
صفة لثلاثة وكذلك سادسهم كلبهم ونامنهم كلبهم رجبا بالغيب ريبا بالغيب الخفي وأتينا به
كتوله ويقذفون بالغيب أي يأتون به أو وضع الرجم موضع الطن فكانه قيل ظنا بالغيب لاهم
أكثر وأن يقولوا رجم بالطن مكان قولهم ظن حتى لم يبق عندهم فرق بين العبارتين والواو
الدخلة على الجملة الثالثة هي الواو التي تدخل على الجملة الواقعة صفة للسكرة كأن تدخل على
الواقعة حالا عن المعرفة في قولك جاءني رجل ومعه آخرو ومررت بزيد وفي يده سيف
وهانتهما توكيد لصوق الصفة بالموصوف والدلالة على أن اتصافها أمر ثابت مستقر وهذه
الواو هي التي أدت بان الذي فالوا سبعة ونامنهم كلبهم فالوه عن نبات علم ولم يرجوا بالطن كما

ربحهم غيرهم دليله ان الله تعالى أتبع القولين الاولين قوله رجاء الغيب وأتبع القول الثالث
 قوله (قل ربى أعلم بسنتهم) أى قل ربى أعلم بمدتهم وقد أخبركم بما يقوله سبحانه وتعالى منهم
 كلهم (ما يعلمهم الا قليل) قال ابن عباس رضى الله عنهما أنا من ذلك القليل وقيل الا قليل
 من أهل الكتاب والضعيف في يقولون على هذا لاهل الكتاب خاصة أى يقول أهل
 الكتاب فيهم كذا وكذا ولا يعلم بذلك الا فى قليل منهم وأكثرهم على ظن وتخمين (فلا تعلم
 فيهم) فلا يجادل أهل الكتاب فى شأن أصحاب الكهف (الامرء الظاهرا) الاجد الا ظاهرا
 غير متعمق فيه وهو أن تنص عليهم ما أوحى الله اليك فحسب ولا تزدح غير تجهيل لهم
 أو عشهده من الناس ليظهر صدقك (ولا تستفت فيهم منهم أحدا) ولا تسأل أحدا منهم عن
 قصتهم سؤال مستنسله حتى يقول شيئا فترده عليهم وزير ما عنده ولا سؤال مسترشد لان
 الله تعالى قد أرشدك بأن أوحى اليك قصتهم (ولا تقولن لشيء) لاجل شيء تمزم عليه (أنى
 فاعل ذلك) الشيء (غدا) أى فيما يستقبل من الزمان ولم يرد الغدا خاصة (الا أن يشاء الله) أن
 تقوله بأن يأذن لك فيه أو لا تقوله الا بأن يشاء الله أى الا بمشيئته وهو فى موضع الحال أى
 الا لمبتسبا بمشيئة الله قائلا ان شاء الله وقال الزجاج معناه ولا تقولن انى أفعل ذلك الا بمشيئة
 الله تعالى لان قول القائل أنا أفعل ذلك ان شاء الله معناه لا أفعله الا بمشيئة الله وهذا هو
 تأديب من الله تبيينه حين قالت اليهود لفرس سلوه عن الروح وعن أصحاب الكهف وذى
 القرنين فسأله فقال اتوفنى غدا أخبركم ولم يستن فابطأ عليه الوحي حتى شق عليه (واذكر
 ربك) أى مشيتك ربك وقل ان شاء الله (اذ أنسيت) اذا فرط منك نسيان لذلك والمعنى اذا
 نسيت كلمة الاستثناء ثم نهيت عليها فتذكرها بالذكر عن الحسن مادام فى مجلس الذكر
 وعن ابن عباس رضى الله عنهما ولو يمد سنة وهذا عجول على تارك التبرك بالاستثناء ما
 الاستثناء المغير حكما فلا يصح الامتصلا وحكى أنه بلغ التصوران أيا خيفة رحمه الله خالف
 ابن عباس رضى الله عنهما فى الاستثناء المنفصل فاستقصه لينكر عليه فقال له أبو حنيفة
 هذا يرجع عليك انك تأخذ البيعة بالايمان أفترضى ان يخرجوا من عندك فيستنوا
 فيخرجوا عليك فاستحسن كلامه وأمر الطاعن فيه باخراجه من عنده أو مضامواذ كر
 ربك بالتسليم والاستغفار اذا نسيت كلمة الاستثناء تشعيدا فى البحث على الانتهاء أو صل
 صلاة فسيتم اذا ذكرتها أو اذا نسيت شيئا فذكره ليند كرك المسمى (وقل عسى أن يهدينى
 ربى لا قرب من هذا رشا) يعنى اذا نسيت شيئا فذكره كرك عند نسيانه ان تقول عسى ربى
 أن يهدينى لشيء آخر يدل هذا المسمى أقرب منه رشدا أو أدنى خيرا ومنفعة أن يهدينى ان
 ترن أن يؤتىن أن تعلمن مكى فى الحالين وواقعه أبو عمر وروى فى الوصل (وليشرافى
 كهفهم ثلثة سنين) يريد بلتهم فيه أحياء مضر وباعلى آذانهم هذه الملة وهو بيان لما أجل
 فى قوله فضر بنا على آذانهم فى الكهف سنين عددا وسنين عطف بيان لثلاثة ثلثة سنين
 بالاضافة حمزة وعلى على وضع الجمع موضع الواحد فى التمييز كقوله بالاخرين أمهالا

(وازدادوا قسحا) أى تسع سنين لدلالة ما قبله عليه وتسع مفعول به لأن زاد تقتضى مفعولين
فازداد يقتضى مفعولا واحدا (قل الله أعلم بما لبثوا) أى هو أعلم من الذين اختلفوا فيهم بمدة
لبثهم والحق ما أجرك به وهو حكاية كلام أهل الكتاب وقل الله أعلم رد عليهم والجهور على
أن هذا اخبار من الله سبحانه وتعالى أنهم لبثوا في كهفهم كنفامدة (له غيب السموات
والارض) ذكر اختصاصه بعلم ما غاب في السموات والارض وخفى فيها من أحوال أهلها
(أبصر به وأسمع) أى وأسمع به والمعنى ما أبصره بكل موجود وما أسمع لكل مسمع
(الملم) لاهل السموات والارض (من دونه من ولى) من متول لامورهم (ولا يشرك في
حكمه) في قضائه (أحدا) منهم ولا تشرك على النهى شامى كانوا يقولون له أنت بقرآن غير هذا
أوردته قليل له (واتل ما أوحى اليك من كتاب ربك) أى من القرآن ولا تسمع لما يهزؤن
به من طلب التبديل فانه (لا تبدل لكلماته) أى لا يقدر أحد على تبديلها أو تغييرها عما يقدر
على ذلك هو وحده (ولن نجد من دونه ملقدا) ملجأ تعدل اليه ان همت بذلك ولما قال قوم
من رؤساء الكفرة نرسل الله صلى الله عليه وسلم نوح هؤلاء الموالى وهم صهيبي وعمار وخباب
وسلمان وغيرهم من قراء المسلمين حتى يحالسك نزل (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم
واحبسهم معهم وثبتها) بالغداة والعشي) دائبين على الدعاء في كل وقت أو بالغداة لطلب
التوفيق والتيسير والعشي لطلب غفوا التقصير أو هما صلاة الفجر والعصر بالغداة وشامى
(يريدون وجهه) رضا الله (ولا تمد عيناك عنهم) ولا تحاوز عداه اذا جاوزه وعدي بمن
لتضمن عدم معنى نباى قولك نبت عنه غيب وماندة التضمين اعطاء مجموع معنيين وذلك
أقوى من اعطائه معنى فند (تريدون الحياة الدنيا) في موضع الحال (ولا تقطع من أغصاننا
قلبه عن ذكرنا) من جعلنا قلبه ظافلا عن الذكر وهو دليل لنا على انه تعالى
خالق أفعال المباد (واتبع هواه وكان أمره فرطا) مجاوزا عن الحق (وقل الحق من
ربكم) أى الاسلام أو القرآن والحق خبر مبتدأ محذوف أى هو (فن شاء فليؤمن ومن
شاء فليكفر) أى جاء الحق وزاغت الطل فلم يبق الا اختياركم لانفسكم ما شئتم من الاخذ
في طريق النجاة أو في طريق الملاك وحيى بلفظ الامر والخيير لانه لمامكن من اختيار أيهما
شاء فكانه مخير ما مورياً بخير ما شاء من التهديس ثم ذكر جزاء من اختار الكفر فقال
(انا اعتدنا) هياأا (للظالمين) للكافرين عقيد بالسباق كما تركت حقيقة الامر والخيير
بالسباق وهو قوله (انا اعتدنا للظالمين) نارا أحاط بهم سرادقها شبه ما يحيط بهم من النار
بالسرادق وهى الحجرة التى تكون حول القسطاط أو هو دخان يحيط بالكفار قبل دخولهم
النار أو هو حائط من نار يطيف بهم (وان يستغيثوا) من العطش (يفثوا بماء كالمهل)
هو دردى الزيت أو ما أذيب من جواهر الارض وفيه تنكهم هم (يشوى الوجهه) اذا قدم
ليشرب أشوى الوجه من حرارته (يئس الشراب) ذلك (وساعت) النار (مرققا) متكا
من الرفق وهذه المشاكلة قوله وحسنت مر تقفا والا فلا ارتفاق لاهل النار وبين جزاء من

اختار الايمان فقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات الا تضيق أجركم من أحسن عملا أولئك لهم جنات عدن) كلام مستأنف بيان للاجر الميم ولك أن تحصل الا ان تضيق وأولئك خبرين معا والمراد من أحسن منهم عملا كهوئك السمن ممنوان بطهرهم ولان من أحسن عملا والذين آمنوا وعملوا الصالحات يتنظمهما معنى واحد فاقام من أحسن مقام الضمير (تجري من تحتهم الانهار يحملون فيها من أساور) من اللابتداء وتكبرا أساور وهي جمع أسورة التي هي جمع سوار لا بهام أمر هافي الحسن (من ذهب) من التثيين (ويلبسون ثيابا خضرا من سندس) مارق من الديباج (واستبرق) ما غلظ منه أي يجمعون بين التوهين (متكئين فيها على الارائك) حص الاتكاء لانه هيئة المتنعين والمالوك على أسرته (ثم الثواب) الجنة (وحسنت) الجنة والارائك (مرتقعا) متكا (واضرب لهم مثلا رجلين) مثل حال الكافرين والمؤمنين بحال رجلين وكانا أخوين في بني اسرائيل أحدهما كافر اسمه قنبر وس والاخر مؤمن اسمه يهوذا وقيل هما المذكوران في الصافات في قوله قال قائل منهم اني كان لي قريب ورثا من أبيهما ثمانية آلاف دينار فجعلنا هاشطرين واشترى الكافر أرضا بألف دينار فقال المؤمن اللهم ان أغني اشترى أرضا بألف دينار وأنا اشترى منك أرضا في الجنة بألف فتصدق به ثم بنى أخوه دارا بألف فقال اللهم اني اشترى منك دارا في الجنة بألف فتصدق به ثم تزوج أخوه امرأة بألف فقال اللهم اني جئت ألفا صدقة لخال الحور ثم اشترى أخوه خدما ومناجا بألف دينار فقال اللهم اني اشتريت منك الولدان المخلدن بألف فتصدق به ثم أصابته حاجة فجلس لاجسه على طريقه فربه في حشمه فعرض له فطرده ووجه على التصديق بماله (جعلنا أحدهما جنين من أعناب) بساين من كروم (وجعلناهما بضل) وجعلنا الفضل محبطا بالجنين وهذا مما يؤثره الدهاقين في كرويه هم أن يجعلوا هؤماؤرة بالاشجار المثمرة يقال حقوه اذا طافوا به وحفته بهم أي جعلتهم حافين حوله وهو متعدي الى مفعول واحد فتزیده الباء مفعولا تابيا (وجعلنا بينهما زرا) جعلناها أرضا جامعة للاقوات والفواكه ووصف العمارة بأها متواصلة متشابهة كالم توسطها ما يقطعها مع الشكل الحسن والترتيب الانيق (كلنا الجنين آنت) أعطت حل على اللفظ لان لفظ كلنا مفرد ولو قيل آتاعلى المعنى لجاز (أكلها) ثمها (ولم نعلم منه) ولم تنقص من أكلها (شيا وبخرنا حلها مائرا) فتمها بوفاء الثمار ونعمام الاكل من غير نقص ثم بما هو أصل الخبر ومادته من أمر الشرب فجعله أفضل ما يسقى به وهو الهرا الجاري فيها (وكان له) لصاحب الجنين (ثم) أنواع من المال من ثمه ما له اذا كثره أي كانت له الى الجنين الموصوفتين الاموال الكثيرة من الذهب والفضة وغيرها له ثم وأحيط بشمه بنق الميم والثاء عاصم وبضم الثاء وسكون الميم أو عمر وويضمهما معايرهما (فقال لصاحبه وهو بجواره) براجعه الكلام من حاريجور اذا رجع يعني قنبر وس أحد يبيد المسلم بطوف به في الجنين ويريه ما فيها وما يفاحره بما ملك من المال دونه (أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا)

أنصارا وحشيا وأولادنا في كور الاسم يفرقون بينه وبين الأثبات (ودخل بخته) أحدى
جنتيه أو ساجها بجنة لا تحاد الخائط وجنتين بالنهر الجاري بينهما (وهو ظالم لنفسه) عار لها
بالسفر (قال ما أظن أن يبد هذا أبدا) أى أن تلك هذه الجنة شك في بيئته بخته لمول
أمله وتمادى عقله واعتزازه بالهلة وترى أكثر الأغنياء من المسلمين تنطق ألسنة أحوالهم
بذلك (وما أظن الساعة قائمة) كائنه (ولئن رددت إلى ربى لأجلن حيرا منها متقلبا) أقسام
منه على أنه أن رد إلى ربه على سبيل القرض كما يزعم صاحبه ليعيد في الآخرة حيرا من
جنته في الدنيا دعا له كرامته عليه ومكانته عنده متقلبا يميز أى مر بها وعاقبة (قال له
صاحبه وهو محاوره) أكفرت بالذى خلقك من تراب) أى خلق أصلك لأن خلق أصله
سبب في خلقه وكان خلقه خلقه (ثم من نطقه) أى خلقك من نطقه (ثم سواك رجلا)
عبدك وملك أنسا ناذر بالغاليلغ الرجال جعله كافرا بالله لشكه في البعث (لكننا) بالالاب
في الوصل شامى الباقون بغير ألف وبالألف في الوقف اتفاق وأصله لكن أنا أخذت الميزة
والقيمت حركتها على نون لكن قتلات النومان فأدغمت الأولى في الثانية بسد أن سكنت
(هو الله ربى) هو ضمير الشأن والشأن الله ربى والجنة خير أنا والراجع منها إليه ياء الضمير
وهو استدراك لقوله أكفرت قال لا حيه أنت كافرا بالله لكنى مؤمن موحدا تقول زيد
غائب لكن عمر حاضر وفيه حذف أى أقول هو الله بدليل عطف (ولا أشرك برى أحدا
ولولا) وهلا (أذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله) ما موصولة مرفوعة المحل على أنها خبر
مبتدأ محذوف تقديره الأمر ما شاء الله أو شرطية منصوبة بالموضع والخزاء محذوف يعنى
أى شيء شاء الله كان والمعنى هلا قلت عدد حولها والنظر إلى ما رزقك الله منها الأمر ما شاء
الله اعتراها بأنها وكل ما فيها إنما حصل بشيئة الله وإن أمرها يبدان شاء تركها عاهرة وإن
شاء غيرها (لا قوة إلا بالله) أقرارا بأن ما قويت به على عمارتها وتدين أمرها هو بمعونته
وتأييده من قرأ (إن ترى أنا أقل منك مالا) ينصب أقل فقد جعل أنا فصلا ومن رفع وهو
الكسائى جعله مبتدأ وأقل خبره والجنة مفعول ثانى الترتى وفي قوله (وولدا) نصرة لمن
فسر النفر بالاولاد في قوله واعز نفرا (فسي ربى أن يؤتى خير من جنتك) في الدنيا وفى
العقبى (ويرسل عليها حسبانا) عذابا (من السماء فتصيح صعيدا زلزا) أرضا بيضاء يزلزل
عليها ملاستها (أو يصع ماؤها غورا) غائرا أى ذاهبا في الأرض (فلن تستطيع له طلبا)
ولا يأتى منك طلبه فصلا عن الوجود والمعنى إن ترن أفر منك فأما أتوقع من صنع الله أن
يقلب ما بيني وبينك من الفقر والغنى فيرزقنى لا يمانى جنة خيرا من جنتك ويسلك لك كفر
نعمته ويحرب بدائيتك (وأحيط بشره) هو عبارة عن أهلا كه وأصله من أحاط به العدو
لأنه إذا أحاط به فقد ملكه واستولى عليه ثم استعمل في كل أهلاك (فأصم) أى الكافر
(يقبل كفيه) يضرب أحداها على الأخرى بدما ونحسرا وأما صار قلب الكفين كناية
عن التدم والتسر لان التدم قلب كفيه طهر الطن كما كسى عن ذلك بعض الكف

والسقوط في اليد ولا نفي معنى التمسك عدى تعديته بعلى كانه قيل فأصبح يندم (على ما أنفق فيها) أى في عمارتها (وهي خاوية على عروشها) يعنى ان كرومها والمرشة سقطت عروشها على الارض وسقطت فوقها الكروم (وقول ياليتنى لم أشرك بربى أحدا) تذكر موعظة أخيه فلم أنه أتى من جهة كفره وملكه ففنى لولم يكن مشركا حتى لا يهلك الله بستانه حين لم ينفعه التمسك ويحوز أن يكون توبة من الشرك وندما على ما كان منه ودخولا في الايمان (ولم تكن له فئة ينصرونه) يقدرون على نصرته (من دون الله) أى هو وحده القادر على نصرته لا يقدر أحد غيره أن ينصره الا أنه لم ينصره لحكمة (وما كان منتصرا) وما كان مجتاعا بقوته عن انتقام الله (هنالك الولاية لله الحق) يكن بالياء والولاية بكسر الواو حمزة وعلى فهى بالفتح النصرة والتولى وبالكسر السلطان والملك والمعنى هنالك أى في ذلك المقام وتلك الحال النصرة لله وحده لا يملكها غيره ولا يستطيعها أحد سواه تقرير القوله ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وأهنالك السلطان والملك لله لا يظلم أوفى مثل تلك الحال الشديدة يتولى الله ويؤمن به كل مضطر يعنى أن قوله ياليتنى لم أشرك بربى أحدا كلمة ألجئ اليها فقالها جزعا مما داهم من شؤم كفره ولولا ذلك لم يقلها وهنالك الولاية لله ينصر فيها أوليائه المؤمنين على الكفرة وينقم لهم يعنى انه نصر فيما فعل بالكافر أخاه المؤمن وصدق قوله فقسى ربي أن يؤتيني حيرا من جنتك ويرسل عليهما حسبانا من السماء ويؤيده قوله (هو خير نوابا وخير عقبا) أى لوليائه أهنالك اشارة الى الآخرة أى في تلك الدار الولاية لله كقوله لمن الملك اليوم الحق بالرفع أبو عمر ووعلى صفة للولاية أو خبر مبتدأ محذوف أى هى الحق أو هو الحق غيرهما بالجزم صفة الله عقبه بسكون القاف عاصم وحمزة ونضمهما غيرهما وفي الشواذ عقبى على وزن فعلى وكلها بمعنى العاقبة (واضرب لهم مثل حييوة نسيب - أنزلناه من السماء) أى هو كآء أنزلناه (فاحتلط به نبات الارض) فالتف بسببه وتكاثف حتى خالط بعضه بعضا وأترقى النبات الماء فاحتلط به حتى روى (فأصبح هشيما) يابسا منكسرا الواحدة هشة (تذروا الرياح) تنسفه وتطيره الريح حمزة وعلى (وكان الله على كل شئ) من الانشاء والاقناء (مقتدرا) قادرا شبه حال الدنيا في نصرتها وهجتها وما يتعقبها من الهلاك والاقناء بحال النبات يكون أحضر ثم يهيج فقطيره الريح كالم يكن (المال والنون زينة الحياة الدنيا) لازاد القبر وعدة العقي (والباقيات الصالحات) أعمال الخير التى تبقى ثمرتها للانسان أو الصلوات الخمس أو سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر (خير عند ربك نوابا) جزاء (وخير أملا) لأنه وعد صادق وأكثر الأمل كاذبة يعنى ان صاحبها يأمل في الدنيا نواب الله ويصيبه في الآخرة (ويوم) وإذ كرم يوم (نسير الجبال) نسير الجبال مكى وشامى وأبو عمر وأى تسير في الجوا ويذهب بها بأن تجعل هباءا منثورا منبثا (وترى الارض بارزة) ليس عليها ما يسترها مما كان عليها من الجبال والاشجار (وحسرتاهم) أى الموتى (فلم تغادر منهم أحدا) أى فلم تترك غادره أى تركه

ومنه القدر ترك الوفاء والقدير ما غادره السبل (وعرضوا على ربك صفات) مصطفين ظاهرين
تري جماعتهم كاتري كل واحد لا يحجب أحداً شئت حالهم بحال الجنة الممر وضين
على السلطان (لقد جئتمونا) أي قلنا لهم لقد جئتمونا وهذا المضمير يجوز أن يكون عاملاً
النصب في يوم نسير (كأخفناكم أول مرة) أي لقد بعثناكم كأنشأناكم أول مرة أو
جئتمونا مرة لاثني معكم كأخفناكم أولاً وأخيراً وحشرناهم ماضياً بعد نسير وتري
للدلالة على حشرهم قبل التفسير وقبل البروز ليعانوا تلك الأحوال كأنه قيل وحشرناهم
قبل ذلك (بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعداً) وقتاً لا يجاز ما وعدتم على السنة الاتيهم من
البعث والقشور أو مكان وعد الامحاسبة (ووضع الكتاب) أي محف الأعمال (فتري
المجرمين مشفقين) خائفين (مما فيه) من الذنوب (ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب
لا يفاد صغيرة ولا كبيرة) أي لا يترك شيئاً من المعاصي (الأحصاها) حصروها وضبطها
(ووجدوا ما عملوا حاضراً) في الصحف عتيداً أو جزاء ما عملوا (ولا يظلم ربك أحداً) فيكتب
عليه ما لم يعمل أو يز يد في عقابه أو يعذبه بغير جرم (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) سجود
نحية أو سجود اقتياد (فسجدوا إلا إبليس كان من الجن) وهو مستأف كان قائلاً قال ماله
لم يسجد فقبل كان من الجن (ففسق عن أمر ربه) خرج عما أمره به من السجود
وهو دليل على أنه كان مأموراً بالسجود مع الملائكة (أفنتخونونه وذريته) الممزة للانكار
والتمجيب كأنه قيل أعقبت ما وجد منه تتخونونه وذريته (أولياء من دوني) وتستبدلونهم
بي ومن ذريته لا قيس موسوس الصلاة (الاعز صاحب الزنا وبت صاحب المصائب
طاعته الله (ما أشهدتهم) أي إبليس وذريته (خلق السموات والأرض) يعني أنكم
اتخذتموهم شركاء في العبادة وإنما يكونون شركاء فيها لو كانوا شركاء في الإلهية فحق
مشاركتهم في الإلهية بقوله ما أشهدتهم خلق السموات والأرض لا اعتصمهم في خلقها أو
أشاورهم فيه أي تقررت بخلق الأشياء فأفردوني في العبادة (ولا خلق أنفسهم) أي ولا
أشهدت بعضهم خلق بعض كقوله ولا تقتلوا أنفسكم (وما كنت متخذ المضلين) أي وما
كنت متخذهم (عضداً) أي أعواناً فوضع المضلين موضع الضعير ذمهم بالاضلال فاذا لم
يكونوا عضداً لي في الخلق فما لكم تتخذونهم شركاء في العبادة (ويوم يقول) الله للكفار
وبالتون حمزة (نادوا) ادعوا بصوت عال (شركائي الذين زعمتم أنهم فيكم شركائي ليعنوكم
من عذابنا) وأراد الجن وأضاف الشركاء إليه على زعمهم توبيخاً لهم (قدعوهم فلم يستجيبوا
لهم وجعلنا بينهم موبقاً) مهلكاً من وب يق وبوقاً إذا هلك أو مصدراً كالموعداً وجعلنا
بينهم وأدياناً أودية جهنم وهو مكان الهلاك والعذاب الشديد مشترك كإله يكون فيه جميعاً
أو الملائكة وعزير أو عيسى والموبق البرزخ البعيد أي وجعلنا بينهم أمداً بعيداً عنهم في

قمرجهن وهم في أعلى الجنان (ورأى المجرمون النار فظنوا) فأيقنوا (أنهم موافقوها)
 مخالطوها واقعون فيها (ولم يجدوا فيها) عن النار (مصرفاً) معدلاً (ولقد صرفنا في هذا
 القرآن للناس من كل مثل) يحتاجون إليه (وكان الإنسان أكثر شئاً جدلاً) تمييزاً أكثر
 الأشياء التي يتأق منها الجدل إن فصلتها واحد بعد واحد خصوصاً ومما راقب الباطل يعني إن
 جدل الإنسان أكثر من جدل كل شئ (ومانع الناس أن يؤمنوا إذا جاءهم الهدى) أي
 سيئه وهو الكتاب والرسول (ويستغفرونهم) الآن تأنيبهم سنة الأولين أو يأنبهم العذاب
 أن الأول نصب والثانية رفع وقبلها مضاف محذوف تقديره (ومانع الناس الإيمان
 والاستغفار) الانتظار أن تأنيبهم سنة الأولين وهي الإهلاك أو انتظار أن يأنبهم العذاب أي
 عذاب الآخرة (قبلاً) كوفي أي أنواع جمع قبيل الباقيون قبلاً أي عياناً (ومارس المرسلين
 المبشرين ومنذرين) يوقف عليه ويستأنف بقوله (ويجادل الذين كفروا بالباطل) هو
 قوهم للرسول ما أنتم إلا بشر مثلنا ولو شاء الله لآنزل ملائكة ونحو ذلك (ليدحضوا به الحق)
 ليزيلوا ويطلوا بالجدال النبوة (واخذوا آياتي) القرآن (وما أذكروا) ماموسلة وإل اجمع من
 الصلاة محذوف أي وما أذكروا من العقاب أو مصدرة أي وانذارهم (هزوا) موضع استهزاء
 بسكون الزاي والهمزة حزمة وبإبدال الهمزة واوا خفض وبضم الزاي والهمزة خبرهما (ومن
 أعظم من ذكر بآياتيه) بالقرآن ولذلك رجع الضمير إليها مذكرة في قوله أن يفقهوه
 (فاعرض عنها) فلم يندكر حين ذكر ولم يندبر (ونسى ما قدمت يداها) عاقبة ما قدمت يداها
 من الكفر والمعاصي غير متفكر فيها ولا ناظر في أن المسمى بالمحسن لابد له من جزاء ثم
 علل اعراضهم ونسيانهم بأنهم مطبوع على قلوبهم بقوله (أنا جعلنا على قلوبهم أكنة) أغطية
 جمع كنان وهو الغطاء (أن يفقهوه وفي آذانهم وقراً) نقلاً عن استماع الحق وجمع بعد الأفراد جلا
 على لفظ من ومعناه (وان تدعهم) يا محمد (إلى الهدى) إلى الإيمان (فلن يهتدوا) فلا يكون
 منهم اهتداء البتة (إذا) جزاء وجواب فدل على انتفاء اهتدائهم لدعوة الرسول بمعنى أنهم
 جعلوا ما يجب أن يكون سبب وجود الاهتداء سبباً في انتفائه وعلى أنه جواب للرسول على
 تقدير قوله مالي لأدعوهم حرصاً على إسلامهم فقبل وان تدعهم إلى الهدى فلن يهتدوا إذا
 (أبدوا) مدة التكليف كلها (وربك الغفور) البليغ المغفرة (ذو الرحمة) الموصوف بالرحمة (لو
 يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب) أي ومن رحمته ترك مؤاخذته أهل مكة عاجلاً مع
 فرط عداوتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم (بل لهم موعد) وهو يوم بدر (لن يجدوا من
 دونه موئلاً) متجاوزاً ولا ملجأ يقال وأل إذا نجوا وأل إليه إذا لجأ إليه (وبلأ) مبتدأ (القرى) عفة
 لأن أسماء الإشارة توصف بأسماء الأجناس واخبر (أهلكناهم) أولئك القرى نصب نادار
 أهلكنا على شريطة التفسير والمعنى وتلك أصحاب القرى أهلكناهم والمراد قوم نوح وعاد
 وحمود (لما ظلموا) مثل ظلم أهل مكة (وجعلنا المهلكهم موعداً) وضرنا لآلهاء كههم رقياً
 معلوماً لا يتأخرون عنه كما ضربنا لآهل مكة يوم بدر وأهلكنا الإهلاك ووقت وسمع الميم وكسر

اللام حفص ويقصهما أبو بكر أي لوقت هلاكهم أولهلا كهم والموعود وقت أو مصدر
 (واذ) واذ كراذ (قال موسى لقتاه) هو يوشع بن نون وأما قبل قتاه لانه كان يخدمه ويتبعه
 ويأخذ منه العلم (لأبرح) لا أزال وقد حذف الخبر لدلالة الحال والكلام عليه أما الأول
 فلانها كانت حال سفرهما الثاني فلان قوله (حتى أبلغ مجمع البحرين) غاية مضرورة تستدعي
 ما هي غاية له فلا بد أن يكون المعنى لأبرح أسير حتى أبلغ مجمع البحرين وهو المكان الذي
 وعد فيه موسى لقاء الخضر عليهما السلام وهو ملتحق ببحر فارس والروم وسمى خضرا لانه
 أنبا يصلي بخضر ما حوله (أو أمضى حقا) أو أسبر زمانا طويلا قبل ثمانون سنة روى انه لما
 ظهر موسى عليه السلام على مصر مع بني اسرائيل واستقروا بها بعد هلاك القبط سأل ربه
 أي عبادك أحب اليك قال الذي يذكركني ولا ينساني قال فأي عبادك أنصت قال الذي
 يقضي بالحق ولا يتبع الهوى قال فأي عبادك أعلم قال الذي يفتني علم الناس الى علمه عسى
 يصيب كلمة تدله على هدى أو ترده عن ردى فقال ان كان في عبادك من هو أعلم مني فدلتني
 عليه قال أعلم منك الخضر قال أين أطلبه قال على الساحل عند الصخرة قال يارب كيف لي
 به قال تأخذ حوتاني مكنث فحيث فقدته فهو هناك فقال لقتاه اذا فقدت الحوت فاخبرني
 فذهبنا بمشيان فرقد موسى فاضطرب الحوت ووقع في البحر فلما جاء وقت الفداء طلب موسى
 الحوت فاخبره قتاه بوقوعه في البحر فأتيا الصخرة فاذا رجل مسجى بشوبه فلم عليه موسى
 فقال وأنى بارضنا السلام فعرفه نفسه فقال يا موسى أنا على علم علمنيه الله لا تعلمه أنت وأنت
 على علم علمكه الله لا أعلمه أنا (فلما بلغا مجمع نهديا) مجمع البحرين (نسيا حوتهما) أي نسي
 ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥٠ ١٥٥١ ١٥٥٢ ١٥٥٣ ١٥٥٤ ١٥٥٥ ١٥٥٦ ١٥٥٧ ١٥٥٨ ١٥٥٩ ١٥٦٠ ١٥٦١ ١٥٦٢ ١٥٦٣ ١٥٦٤ ١٥٦٥ ١٥٦٦ ١٥٦٧ ١٥٦٨ ١٥٦٩ ١٥٧٠ ١٥٧١ ١٥٧٢ ١٥٧٣ ١٥٧٤ ١٥٧٥ ١٥٧٦ ١٥٧٧ ١٥٧٨ ١٥٧٩ ١٥٨٠ ١٥٨١ ١٥٨٢ ١٥٨٣ ١٥٨٤ ١٥٨٥ ١٥٨٦ ١٥٨٧ ١٥٨٨ ١٥٨٩ ١٥٩٠ ١٥٩١ ١٥٩٢ ١٥٩٣ ١٥٩٤ ١٥٩٥ ١٥٩٦ ١٥٩٧ ١٥٩٨ ١٥٩٩ ١٦٠٠ ١٦٠١ ١٦٠٢ ١٦٠٣ ١٦٠٤ ١٦٠٥ ١٦٠٦ ١٦٠٧ ١٦٠٨

من عندنا) هي الوحي والنبوة والعلم أو طول الحياة (وعلماء من لدنا علما) يعني الاخبار
بالغيوب وقيل العلم الدني ما حصل للمريد بطريق الالهام (قال له موسى هل أتبعك على أن
تعلمني بما علمت رشدا) أي علما إذا رشدا رشده في ديني رشدا أبو عمرو وهما الغتان كالبخل
والبخل وفيه دليل على أنه لا ينبغي لاحد أن يترك طلب العلم وإن كان قد بلغ نهايته وأن يتواضع
لمن هو أعلم منه (قال انك لن تستطيع معي) وفتح الياء خفض وكذا ما بعده في هذه السورة
(صبرا) أي عن الانكار والسؤال (وكيف تصبر على ما لم تحم به خيرا) تميزني استطاعة
الصبر معه على وجه التأكيد وعلل ذلك بأنه يتولى أموراه في ظاهرها منا كبير والرجل
الصالح لا يملك أن لا يخرج إذا رأى ذلك فكيف إذا كان نبيا (قال سجدني أن شاء الله
صابرا) من الصابرين عن الانكار والاعتراض (ولا أعصى لك أمرا) في محل النصب
عطف على صابرا أي سجدني صابرا وغير عاص أو هو عطف على سجدني ولا عمل له (قال
فان أتبعني فلا تسألني) بفتح اللام وتشديد التون مدني وشامي ويسكون اللام وتخفيف
التون غيرهما والياء ثابتة فيهما اجماعا (عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا) أي من شرط
اتباعك لي انك إذا رأيت مني شيئا وقد علمت أنه صحيح إلا أنه خفي عليك وجه محتمة فأنكرت
في نفسك أن لا تتأخني بالسؤال ولا تراجعني فيه حتى أكون أنا الفاتح عليك وهذا من أدب
المتعلم مع العالم والمتبوع مع التابع (فانطلقا حتى إذا ركبا في السفينة خرقها) فانطلقا على
ساحل البحر يطلبان السفينة فلما ركباها قال أهلها هامن اللصوص وقال صاحب السفينة
أرى وجهه الانبعاث فملأها بغير نول فلما لججوا أخذ الخضر القاس فخرق السفينة بأن
قلع لوحين من ألواحها مما يلي الماء فجعل موسى يسد الخرق بنباه ثم (قال أخرقها لتشرق
أهلها) ليغرق حمزة وعلى من غرق (لقد جئت شاعرا) أتيت شيئا عظيما من أمر الامر
إذا عظم (قال أي الخضر ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا) فلما رأى موسى أن امرئ
لا يدخله الماء ولم يفر من السفينة (قال لا تؤاخذني بما نسيت) بالدي نسيت أو بشي نسيت
أو بنسياني أراد أنه نسي وصيته ولا مؤاخذة على الناسي أو أراد بالقسيان الترك أي لا تؤاخذني
بما تركت من وصيتك أول مرة (ولا رهقني من أمرى عسرا) رهقه إذا غشبه وأرهقه إياه
أي ولا تقش عسرا من أمرى وهو اتباعه إياه أي ولا تنصر على متابعتك ويسرها على
بالاغضاء وترك المناقشة (فانطلقا حتى إذا لقيا غلاما فقتله) قبل ضرب برأسه الحائط وقبل
أنضجه ثم دحجه بالسكين وإنما قال قتلته بالفاء وقال خرقها بغير فاء لأن خرقها جعل جزاء
لشرط وجعل قتله من جملة الشرط معطوفا عليه والجزاء (قال أقتلت نفسا) وإنما حوّل
بينهما لأن خرق السفينة لم يتعقب الركوب وقد تعقب القتل لقاء الغلام (زكية) زاكّة
حجازي وأبو عمرو وهي الطاهرة من الذنوب أما لئلا تطاهرة عنده لانه لم يرها قد دبت
أولائها صغيرة لم تبلغ الحنث (بغير نفس) أي لم تقتل نفسا فيقتص منها وعن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما أن نجدة الحروري كتب إليه كيف جاز قتله وقد نهى رسول الله صلى

الله عليه وسلم عن قتل الولدان فكذب اليه ان علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى
فلما أن تقتل (لقد جئت شيئا نكرا) ويضم الكافي حيث كان مدني وأبو بكر وهو
المنكرو قيل النكر أقل من الامر لان قتل نفس واحدة أهون من اغراق أهل السفينة
أو معناه جئت شيئا أنكر من الاول لان الحرق يمكن تداركه بالسد ولا يمكن تداركه القتل
(قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا) زادك هنا لان النكر فيه أكثر (قال
ان سألتك عن شيء بعدها) بهذه الكثرة أو المسئلة (فلا تصاحبي قد بلغت من لدني
عذرا) أعذرت فيما بيني وبينك في الفراق ولدي بتخفيف النون مدني وأبو بكر (فأطلقا
حتى اذا أتيا أهل قرية) هي انطاكية أو الالة وهي أبعد أرض الله من السماء (استطعما
أهلها) استضافا (فأبوا أن يضيفوهم) ضيفه أنزله وجعله ضيفه قال عليه السلام كانوا أهل
قرية ثلثا ما وقيل شر القرى التي تبخل بالقرى (فوجدناها) في القرية (جدارا) طوله مائة
ذراع (يريد أن يتقضى) يكاد يسقط استعيرت الارادة لئلا تارة والشارفة كالاستعير الهم والغرم
لذلك (فأقامه) بيده أو مسجده يبدد مقام واستوى أو يقضه وبناء كانت الحال حال اضطراب
واقترار الى المطم وقيل زهما الحاجة الى آخر كسب المرء وهو المسئلة فلم يجدوا موطئا فقام
الجدار لم يملك موسى لما رأى من الحرمان ومساس الحاجة ان (قال لو شئت لاتخذت عليه
أجرا) أي طلبت على عملي جعل حتى تستدفع به الضرورة لتخذت بتخفيف التاء وكسر الخاء
وادغام الدال بصرى و باظهارها مكى و تشديد التاء وفتح الخاء واطهار الذال خفض
وتشديد التاء وفتح الخاء وادغام الذال في التاء غيرهم والتاء في تخذ أصل كافي تبع واتخذ
اقبل منه كاتبع من تبع وليس من اتخذ في شيء (قال هذا فراق بيني وبينك) هذا إشارة
الى السؤال الثالث أي هذا الاعتراض سبب الفراق والاصل هذا فراق بيني وبينك وقد قرئ
به فأضيف المصدر الى الظرف كإضافة الى المفعول به (سأيتك وتأويل ما لم تستطع عليه صبرا
أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر) قيل كانت عشرة أحوه خمسة منهم زمني وخمسة
يعملون في البحر (فأردت أن أعيبها) أجعلها ذات عيب (وكان وراءهم ملك) أمامهم
أو خلفهم وكان طريقهم في رجوعهم عليه وما كان عندهم خيرة فأعلم الله به الخضر وهو
جلندي (ياخذ كل سفينة غصبا) أي يأخذ كل سفينة صاحبة لا عيب فيها غصبا وان كانت
ميتة تركها وهو مصدر أو فعل له فان قلت قوله فإردت أن أعيبها مسبب عن خوف
الفصل الثاني في حقه أن يتأخر عن السبب قلت المراد به التأخير وإنما قدم العناية (وأما
الغلام) وكان له الحسين (فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا) فخففنا
أن يفشي الوالدين المرين طغيانا عليهما وكفرا لبعدهما بعقوبة وسوء نية ويحق هما ثمرا
وبلاء أو بعد هما لئلا يرهقهما سوء نية وهو من كلام الخضر وأما في
منه ذلك لانه إلى أعلمه يا أيها النبي وأسرار الله في ربه
وهما ان عاشا بصبر سببا في إيمانهم أو كفرا في كفرهم

عمرو (خير من زكاة) طهارة وتقاء من الذنوب (وأقرب رحماً) رحمة وعطفاً وزكاة روحها
 تميز روى أنه ولدت لهما جارية تزوجها نبي فولدت نبياً أو سبعين نبياً أو أبا لهما إيتاماً مؤمناً
 مثلهم مارحاشامى وهما الفتان (وأما الجد ارفكان لفلايين) أصرم وصريم (يقيم في المدينة)
 هي القرية المذكورة (وكان تحت كثر لهما) أى لوح من ذهب مكتوب فيه عجبت لمن يؤمن
 بالتقديركيف يحزن وعجبت لمن يؤمن بالزرق كيف يتعب وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف
 يفرح وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها بأهلها كيف
 يطمئن إليها لا إله إلا الله محمد رسول الله أو مال مدفون من ذهب وقضة أو مخف فيها علم
 والاول أظهر وعن قتادة أحل السكر لمن قبلنا وحرّم علينا وحرمت الضيقة عليهم واحتلت لنا
 (وكان أبوهما) قيل جد هما السابغ (صالحاً) ممن يصحبني وعن الحسين بن علي رضي الله
 عنهما أنه قال لبعض الخوارج في كلام جرى بينهما يحفظ الله الفلايين قال بصلاح أبيهما
 قال فابى وحدى خير منه (فأراد ربك أن يلقا أشدهما) أى الحلم (ويسترجا كثرهما رحمة)
 مفعول له أو مصدر منصوب بأراد ربك لأنه في معنى رحهما (من ربك وما فعلته) وما فعلت
 ما رأيت (عن امرئ) عن اجتهدى وأما فعلته بأمر الله والهاتفتود إلى الكل أو إلى الجدادر
 (ذلك) أى الأجوبة الثلاثة (تأويل ما لم تسطع عليه صبراً) حذف التأنيف عفا وقد نزل أقدام
 أقوام من الضلال في تفصيل الولي على النبي وهو كفر جلي حيث قالوا أمر موسى بالتعلم من
 الخضر وهو ولى والجواب أن الخضر نبي وأن لم يكن كما زعم البعض فهذا ابتلاء في حق موسى
 عليه السلام على أن أهل الكتاب يقولون إن موسى هذا ليس موسى بن عمران إنما هو موسى
 ابن مائان ومن المحال أن يكون الولي ولياً ما به بالنبي ثم يكون النبي دون الولي ولا غضاضة
 في طلب موسى العلم لأن الزيادة في العلم مطلوبه وأما ذكر أولاً فاردت لأن ذلك هو
 وهو فعله وثالثاً فارد ربك لأنه انعام محض وغير مقدور البشر وثانياً فارد بالانه انساد من
 حيث الفعل انعام من حيث التبديل وقال الزجاج معنى فاردنا فارد الله عز وجل ومثله في
 القرآن كثير (ويستلونك) أى اليهود على جهة الامتحان أو أبو جهل وأشياعه (عن ذي
 القرنين) هو الاسكندر الذي ملك الدنيا قبل ملكها مؤمنان ذو القرنين وسليمان وكافران عمود
 ويختصر وكان بعد عمر ودوقيل كان عبداً لصاحبه ملكه الله الأرض وأعطاه العلم
 والحكمة وسخر له النور والظلمة فإذا سرى يهديه النور من امامه وتحوطه الظلمة من ورائه
 وقيل نبياً وقيل ملكاً من الملائكة وعن علي رضي الله عنه أنه قال ليس بملك ولا نبي ولكن
 كان عبداً لصاحبه ضرب على قرنه الايمن في طاعة الله فات ثم بعشه الله فضرب على قرنه
 الايسر فات فبعشه الله فسمي ذا القرنين وفيكم مثله أراد نفسه قيسل كان يدهم اليه
 التوحيد فيقتلون به فيحييه الله تعالى وقال عليه السلام سمى ذا القرنين لأنه طرب في الدنيا
 يعني جانيها شرهما وعرها و قبل كان له قرنان أى صغيرتان أو اقرص في نفسه قرنان
 الناس أولاته ملك الروم وفارس أو الترك والروم أو كان لتاجه قرنان رعى راءه ذب

القرنين أو كان كريم الطرفين أبوا أو كان من الروم (قل سأناو عليكم منه) من ذي القرنين
(ذ كرا اننا مكناله في الارض) جعلناه فيها مكانة واعتلاء (وأيناه من كل شيء) أراد من
اغراضه ومقاصده في ملكه (سيدا) طر يقاموصلا اليه (فأتبع سيدا) والسبب ما يشو صل به الى
المقصود من علم أو قدرة فاراد بلوغ المغرب فأتبع سيدا بوصله اليه حتى بلغ وكذلك أراد
المشرق فأتبع سيدا واراد بلوغ السدين فأتبع سيدا فأتبع ثم أتبع كوفي وشامى الباقون
بوصل الالف وتشديد التاء عن الاعمى أتبع لحق وأتبع اقتنى وان لم يلحق (حتى اذا بلغ
مغرب الشمس) أى انتهى العمارة نحو المغرب وكذا المطلع قال صلى الله عليه وسلم بدء أمره
انه وجد في الكتب ان أحد اولاد سام يشرب من عين الحياة فيضرب فجل يسرى في طلبها
وانتصر وزبره وابى حاله فظفر فشرى ولم يظفر ذو القرنين (وجد هاترب في عين حنة)
ذات حماة من حنث البئر اذا صار فيها الحماة حامية شامى وكوفي غير حفص بمعنى حارة وعن
أبي ذر كنت رديع رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبل فرأى الشمس حين غابت فقال
أندرى يا أبا ذر أين تغرب هذه قلت الله ورسوله أعلم قال فانها تغرب في عين حنة وكان ابن
عباس رضى الله عنهما عنده معاوية فقرا معاوية حامية فقال ابن عباس حنة فقال معاوية
لعبد الله بن عمر كيف تقرأها فقال كأيقرأ أمير المؤمنين ثم وجه الى كعب الاحبار كيف تحمد
الشمس تغرب قال في ما هو طيب كذلك نجده في التوراة فوافق قول ابن عباس رضى الله
عنهما ولا تنافي فجاز ان تكون العين جامعة لوصفين جميعا (ووجد عندها) عند تلك العين
(قوما) عراة من الثياب لباسهم جلود الصيد وطعامهم ما لفظ العير وكانوا كفارا (فلنا اذا
القرنين اما ان تعذب واما ان تغد فيهم حسنا) ان كان نبيما فقد أوحى الله اليه بهذا والا فقد
أوحى الى نبي فأمره النبي به أو كان الهاما خير بين ان يعذبهم بالقتل ان أصروا على أمرهم
وبين ان تغد فيهم حسنا بكرامتهم وتعليم الشرائع ان آمنوا أو التعذيب القتل واتخاذ الحسن
الاسر لانه بالنظر الى القتل احسان (قال) ذو القرنين (أما من ظلم فسوف نعذبه) بالقتل (ثم
يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا) في القيامة يعنى أمان من دعوته الى الاسلام فابى الالبقاء على
الظلم العظيم وهو الشرك فذاك هو المذهب في الدارين (وأما من آمن وعمل صالحا) أى عمل
ما يقتضيه الإيمان (فله جزاء الحسنى) فله جزاء الفعل الحسنى التي هي كلمة الشهادة جزاء
الحسنى كوفي غير أبي بكر رأى فله الفعل الحسنى جزاء (وسنقول له من أمره يسرا) أى ذابسر
أى لا بأس بما أصعب الشاق ولكن بالسهل المتيسر من الزكاة والخراج وغير ذلك (ثم أتبع
سيدا حتى اذا بلغ مطلع الشمس وجدناها مطلع على قوم) هم النج (لم نجعل لهم من دونها)
دون الشمس (متمرا) أى أبنية عن كعب أرضهم لا تمسك الابنية وبها أسراب فاذا طالت
الشمس دخلوها فاذا رغب النهار حر حرا الى معايشهم أو السرا لباس عن مجاهد
لا يلبس الثياب من أسودون عنه معاصم أسود أكثر من جميع آسن الارض (كذلك أتى
صلى الله عليه وسلم في ذي القرنين كذلك أى كآية من آيات الله عز وجل

وأساب الملك (خبر) نصب على المصدر لان في أحطنا معنى خبرنا وبلغ مطلع الشمس مثل
 ذلك أى كابلغ مفرها ونطلع على قوم مثل ذلك القليل الذى تغرب عليهم يعنى انهم كفره
 مثلهم وحكمهم مثل حكمهم في تعذيبه لمن بقي منهم على الكفر واحسانه الى من آمن منهم
 (ثم أتبع سياحتي اذ ابليغ بين السدين) بين الجبلين وهما جبلان سدوا القرنين ما بينهما
 السدين وسد امكى وأبو عمرو وحفص السدين وسد اجزة وعلى وبصعها غيرهم قبل ما
 كان مسدودا خلقه فهو مضموم وما كان من عمل العباد فهو مفتوح واتصب بين على أنه
 مفعول به ببلغ كأنجر بالاضافة في هذا فراقي بيني وبينك وكارتفع في لقد تقطع بينكم لانه
 من الظروف التى تستعمل أسماء وظروفا وهذا المكان في منقطع أرض الترك مما يلي
 المشرق (وجد من دونهما) من ورائهما (قوما) هم الترك (لا يكادون يفقهون قولا) أى
 لا يكادون يفهمونه الا بجهود ومشقة من اشارة ونحوها يفقهون جمزة وعلى أى لا يفهمون
 السامع كلامهم ولا يبينونه لان لغتهم غريبة مجهولة (فالوايذا القرنين ان باجوج وماجوج)
 هما اسمان أعجميان بدليل منع الصرف وهما عامم فقط وهما من وليايفت أو باجوج
 من الترك وماجوج من الجبل والديلم (ممسدون في الأرض) قيل كانوا ياكلون الناس
 وقيل كانوا يخرجون أيام الربيع فلا يتركون شيئا أخضر الا كلوه ولا يابس الا احقلوه ولا
 يموت أحدهم حتى ينظر الى ألف ذكر من صلبه كلهم قد حل السلاح وقيل هم على صنفين
 طول مفرطو الطول وقصار مفرطو القصر (فهل نجعل لك خرجا) خراج اجزة وعلى أى
 جعلنا خرجه من أموالنا ونظيرهما التول والتوال (على أن تجعل بيننا وبينهم سدا قال
 ما مكنى) بالادغام وبفكه مكنى (فيه ربى خير) أى ما حظى فيه مكنى من كثرة المال
 واليسار خير مما يتبدلون لي من الخراج فلا حاجة لي اليه (فأعينوني بقوة) بقعة ومناع
 يحسنون البناء والعمل وبالات (أجعل بينكم وبينهم ردما) جدارا واجاز احصينا موتقا
 والردم أكبر من السد (آتوني زبر الحديد) قطع الحديد والزبرة القطعة الكبيرة قيل حفر
 الاساس حتى بلغ الماء وحمل الاساس من الصخر والحاس المذاب والبقيان من زبر الحديد
 بينا الحطب والقهم حتى سد ما بين الجبلين الى أعلاهما ثم وضع المنافع حتى اذا صارت كالنار
 صب الحاس المذاب على الحديد المحمي فاختلط والتصق ببعضه ببعض وصار جلد اصلا
 وقيل بمد ما بين السدين مائة فرسخ (حتى اذا ساوى بين الصدفين) بفتحين جاني الجبلين
 لانها يتصادفان أى يتقابلان الصدفين مكنى وبصرى وشامى الصدفين أبو بكر (قال
 اتفقوا) أى قال ذو القرنين للعملة اتفقوا الحديد (حتى اذا جعله) أى المنفوخ فيه وهو
 الحديد (نارا) كالنار (قال آتوني) أعطوني (أفرغ) أصب (عليه قطرا) نحاسا دابالا له
 بقطر وهو منصوب بأفرغ وتقديره آتوني قطرا أفرغ عليه قطرا غذف الاول لدلالة
 الثاني عليه قال آتوني نوص الالاف حمزة واذا ابتدأ كسر الالف أى جيئني (ها اسطاعوا)
 بجذف التاء للحمزة لان التاء قريية المخرج من الطاء (أن يطهروه) أن يملوا السد (وما

استطاعوا له تقباً أى لا حيلة لهم فيه من صعود ولا ارتفاعه ولا تقب لصلابته (قال هذا راحة من ربي) أى هذا السند من الله وراحة على عباده أو هذا الاقدار والتكبير من تسويته (فاذا جاء وعد ربي) فاذا داني مجي يوم القيامة وشارف أن يأتي (جعله) أى السد (دكا) أى مكدوكا مبسوطاً مسوياً بالارض وكل ما تبسط بعده ارتفاع قد اندك دكا كوفى أى أرضاً مستوية (وكان وعد ربي حقاً) آخر قول ذي القرنين (وتركنا) وجعلنا (بعضهم بعض الخلق) (يومئذ يمجج) يختلط (في بعض) أى يضطربون ويختلطون أنفسهم وجنهم حيارى ويجوز أن يكون الضمير ليا جوج وما جوج وانهم يمججون حين يخرجون مما وراء السد مزدحمين في البلاد وروى أنهم يأتون الصر فيشربون ماءه وما يكون دوابه ثم يأتون الشجر ومن ظفروا به من الناس ولا يقدر أن يأتوا مكة والمدينة وبيت المقدس ثم يبعث الله نفقاً في أفتانهم فيدخل أذانهم فيموتون (وتنقح في الصور) لقيام الساعة (فجمعناهم) أى جمع الخلق للثواب والعقاب (جمعا) ناكيد (وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضاً) وأظهرنا هالهم فرأوها وشاهدوها (الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى) عن آياتي التي ينظر اليها أوعن القرآن فاذكره بالمعظم أوعن القرآن وتأمل ما به (وكانوا لا يستطيعون سماعاً) أى وكانوا صامعين إلا ما أبلغ إذا لم قد يستطيع السمع إذا أصبح به وهؤلاء كلهم أصعبت أسماعهم فلا استطاعة لهم للسمع (أغضب الذين كفروا) أن ينفذوا عبادي من دوني أولياء) أى أظن الكفار اتخذوا عبادي يعني الملائكة وعيسى عليهم السلام أولياء ما فهم بشئ ما ظنوا وقيل ان بصلته ما سد مفعولي أغضب وعبادي أولياء مفعولاً أن ينفذوا وهذا أوجه يعني أنهم لا يكونون لهم أولياء (أنا أعدنا جهنم للكافرين نزلاً) هو ما يقام للنزول وهو الضيف ونحوه فيبشرهم بعذاب أليم (قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً) أعمالاً لا تميز وإنما جمع والقياس أن يكون مفرداً لتنوع الأهواء وهم أهل الكتاب أو الرهبان (الذين ضل سعيهم) ضاع وبطل وهو في محل الرفع أى هم الذين (في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت أعمالهم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزراً) فلا يكون لهم عندنا وزن ومقدار (ذلك جزاؤهم جهنم) هي عظم بيان الجزاؤهم (بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا) أى جزاؤهم جهنم بكفرهم واستزائهم بآيات الله ورسله (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلاً خالدين فيها) حال (لا يعمون عنها) حولاً) تحولا إلى غير هارصاً عما أعطوا يقال حال من مكانه حولاً أى لا مز يدعها حتى تنازعهم أنفسهم إلى أجمع لا غرضهم وأمانتهم وهذه غاية الوصف لان الانسان في الدنيا في أى نعم كان فهو طامع مائل الطرف إلى أرفع منه والمراد بغير التحول ونأ كيد الخلود (قل لو كان العصر) أى ما البحر (مداداً للكله) أى ربي (قال ارمدة) أى ما كتب به أى في كتابه ما كتبه الله وحكمته وكان البحر مداداً والكله ربي

ربى ولو جثا بمثله) مثل البحر (مددا) لتغدا أيضا وال كلمات غير نافذة ومودد أتميز فهو لى مثله
رجلا والمد مثل المداد وهو ما عده يتقد حزة وعلى وقيل قال حى بن أخطب فى كتابكم
ومن يؤث الحكمة فقد أوفى خيرا كثيرا ثم تروون وما أوتيتهم من العلم الا قليلا فترلت يعنى
ان ذلك خير كثير ولكنه قطرة من بحر كلمات الله (قل أعمأ أنا بشر مثلكم يوحى الى أعمأ
الحكم الله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه) فمن كان يأمل حسن لقاء ربه وان يلقاه لقاء رضا
ويقول أوفى كان يحافى سوء لقاء ربه والمراد باللقاء التقدوم عليه وقيل رأى رؤيته كما هو حقيقة
اللفظ والرجاء على هذا يعجز على حقيقته (فليعمل عملا صالحا) خالصا لا يريد به الاوجه
ر به ولا يخط به غيره وعن يحيى بن معاذ هو ما لا يسقى منه (ولا يشرك بعبادة ربه أحدا)
هو نبى عن الشرك أو عن الرباء قال صلى الله عليه وسلم اتقوا الشرك الأصغر قالوا وما الشرك
الأصغر قال الرباء قال صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف فهو معصوم عما يهتد أيام من
كل قننة تكون فان يخرج الدجال فى تلك الثمانية عصمه الله من قننة الدجال ومن قرأ قل
أعمأ أنا بشر مثلكم يوحى الى آخرها عند مضجعه كان له نور يتلأ لا من مضجعه الى مكة
حشود ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم من مضجعه وان كان مضجعه بمكة فتلأها
كان له نور يتلأ لا من مضجعه الى البيت المحمور حشود ذلك النور ملائكة يصلون عليه
ويستغفرون له حتى يستيقظ

﴿سورة مريم عليها السلام مكية وهى ثمان أونس وتسعون آية مدنى وشامى﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(كهيعص) قال السدى هو اسم الله الأعظم وقيل هو اسم للسورة قرأ على ويحيى بكسر الهاء
والياء واقع بين الفتح والكسر والى الفتح أقرب وأبو عمرو بكسر الهاء وفتح الياء وحزة بمكسه
وغيرهم يفتحهما (ذكر رجعة ربك) خبر مبتدأ أى هذا ذكر (عبده) مفعول الرجعة (ذكرى) بالفتح
بالقصر حزة وعلى وحقق ويدل من عبده (اذ) ظرف للرجعة (بأدى ربه ندا غفيا) دعاء دعاء
سرا كما هو المأمور به وهو أبعد عن الرباء وأقرب الى الصفاء وأخفاء لتلايلام على طلب الولد فى
أوان الكبير لانه كان ابن خمس وسبعين أو ثمانين سنة (قال رب) هذا تفسير الدعاء وأصله ياربى
لغنى حرف النداء والمضاف اليه اختصارا (أنى وهن العظم منى) ضعف وخص العظم لانه
عمود البدن وبه قوامه فاذا وهن تداعى وتساقطت قوته ولا به أشد ما فيه وأصله فاذا وهن كان
ما وراءه أو وهن ووحده لان الواحد هو الدال على معنى الجنسية والمراد أن هذا الجنس الذى هو
العمود والقوام أشد ما تركب منه الجسد قد أصابه الوهن (واشتعل الرأس شيبا) تمييز أى فشا فى
رأسى الشيب واشتعلت النار اذا تفرقت فى التها بها وصارت شلعا فشب الشيب بشواظ النار
فى بياضه وانتشاره فى الشعر وأخذ منه كل مأخذ كاشتال النار ولا ترى كلاما أفصح من هذا
الآتى ان أصل الكلام يارب قد تهفت اذا الشيفو حة تشغل على صف البدن وشيب
الرأس المتعرض لهما وأقوى منه ضعف بدنى وشاب رأسى فقيه مز بد التقرير التفصيل

وأقوى منه وهنت عظام بدني فقيه عدول عن التصريح الى الكناية فهي أبلغ منه وأقوى منه أنا وهنت عظام بدني وأقوى منه أنا وهنت عظام بدني وأقوى منه أي وهنت العظام من بدني فقيه سلوك طريق الاجال والتفصيل وأقوى منه أي وهنت العظام من فقيه ترك توسيط البدن وأقوى منه أي وهن العظم من لشمول الوهن العظام فردا فردا باعتبار ترك جمع العظم الى الافراد لصحة حصول وهن المجموع بالبعض دون كل فرد فردا وهذا تركت الحقيقة في شاب رأسي الى أبلغ وهي الاستعارة فحصل اشتعل شيب رأسي وأبلغ منه اشتعل رأسي شيئا اسناد الاشتعال الى مكان الشعر ومنه وهو الرأس لا فائدة فعمول الاشتعال الرأس اذ وزن اشتعل شيب رأسي واشتعل رأسي شيئا ووزان اشتعل النار في بيتي واشتعل بيتي نار او الفرق فيرو لان فيه الاجال والتفصيل كما عرف في طريق التمييز وأبلغ منه واشتعل الرأس من شيئا الماسر وأبلغ منه واشتعل الرأس شيئا فقيه كنفاء بعلم المخاطب انه رأس ذكر يا بقرينة العطف على وهن العظم (ولم أكن بدعا لك) مصدر مضاف الى المفعول أي بدعائي اياك (رب شقيا) أي كنت مستجاب الدعوة قبل اليوم سيدا به غير شقي فيه يقال سعد فلان بحاجته اذا ظفر بها وشقي اذا خاب ولم ينلها وعن بعضهم ان محتاجا سأل وقال أنا الذي أحسنت الى وقت كذا فقال مر حيا بمن توسل بنا اليها وقت حاجته وقضى حاجته (وإني خفت الموالي) هم عصبة اخوته وبنو عمه وكانوا شرار بني اسرائيل فخافهم أن يغيروا الدين وأن لا يحسنوا الخلاقة على أمته فطلب عقبا صالحا من صلبه يقتدي به في احياء الدين (من ورائي) بعد موتي وبالقصر وفتح الباء كهذا مكي وهذا الطرف لا يتعلق بنفخت لان وجود خوفه بعد موته لا يتصور ولكن بمحذوف أو بمعنى الولاية في الموالي أي خفت فعل الموالي وهو تبديلهم وسوء مخلصهم من ورائي أو خفت الذين يكون الامر من ورائي (وكانت امرأتى عاقرا) عقباً لا تلد (فهب لي من لدنك) احتراعا منك بلا سبب لان امرأتى لا تصلح للولادة (وليا) ابنا لي أمرك بعدى (برثي ورث) بر فها صفة لوليا أي هب لي ولدا وارثا مني العلم ومن آل يعقوب النبوة ومعنى وراثته النبوة انه يصلح لان يورثي اليه ولم يرد ان تقس النبوة نورث ويجزهما أبو عمرو وعلى علي انه جواب للدعاء يقال ورثته وورثت منه (من آل يعقوب) يعقوب بن اسحق (واجعله رب وضيا) مر ضيا رضاه أو ارضيا عنك وبحكمك فاجاب الله تعالى دعاءه وقال (يا ذكر يا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى) تولى الله تسميته تشرى قاله بشرك بالتخفيف حمزة (لم يجعل له من قبل سميا) لم يسم أحد بعبي قبله وهذا دليل على ان الاسم الغريب جدير بالآخرة وقيل مثلاً وشيها ولم يكن له مثل في انه لم يعص ولم يهم بمعصية قط وانه ولد بين شيخ وعجوز وانه كان حضورا فلما بشرته الملائكة به (قال رب أنى) كيف (يكون لى غلام) وليس هذا باستبعاد بل هو استكشاف انه ماى طريق يكون أبوه له وهو امرأته تلك الحال أم يحولان شايين (وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا) أي بانته عتيا وهو ليس والجساوة في المفصل 'عظام كاحود

ألباس من أجل الكبر والطمع في السن العالية عتيا وصليا وجشيا ويكيا بكسر الهمزة
 حمزة وعلى وحفص الافي بكيا (قال كذلك) الكافر رفع أي الامر كذلك تصديق لغثم
 ابتداء (قال ربك) أو نصب يقال وذلك إشارة إلى مبهم يقسمه (هو على عين) أي خلق
 يحيي من كبيرين مهل (وقد خلقتك من قبل) أو جئتلك من قبل يحيي خلقناك حمزة وعلى
 (ولم تكن شيئا) لأن المعلوم ليس بشيء (قال رب اجعل لي آية) علامة أعرف بها جيل امرأتى
 (قال آيتك أن لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا) حال من ضمير تكلم أي حال كونك سوى
 الاعضاء واللسان يعني علامتك أن تمنع الكلام فلا تطيقه وأن تسلم الجوارح ما بك خرس
 ولا بكهم ودل ذكر الليالي هنا والأيام في آل عمران على أن المنع من الكلام أسقربه ثلاثة
 أيام وليالين إذ ذكر الأيام يتناول ما يأتها من الليالي وكذلك ذكر الليالي يتناول ما يأتها من
 الأيام عرفا (فخرج على قومهم من المحراب) من موضع صلاته وكوايا ينتظرونه ولم يقدر أن
 يتكلم (فاوحى إليهم) أشار بأصبعه (أن بصوا) صلوا وإن هي المفسرة (بكرة وعشيا)
 صلاة الفجر والعصر (يا يحيي) أي وهبنا له يحيي وقتلناه بعد ولادته وأوان الخطاب باليحيي
 (خذ الكتاب) التوراة (بقوة) حال أي بحمد واستظهار بالتوفيق والتأييد (وآتيناه
 الحكم) الحكمة وهو فهم التوراة والفقه في الدين (صيا) حال قبل دعاء الصبيان إلى
 اللعب وهو صبي فقال ما لعب خلقنا (وحنانا) شفقة ورحة لا يوبه وغيرهما عطف على الحكم
 (من لدنا) من عندنا (وزكاة) أي طهارت ومصلحا فم يعتمد بذن (وكان تقيا) مسلما
 مطعما (وبرا بالديه) وبارأ بهما لا يعصهما (ولم يكن جبارا) متكبرا (عصيا) عاصيا به
 (وسلام عليه) أمان من الله (يوم ولد) من أن يناله الشيطان (ويوم يموت) من قتلى القبر
 (ويوم يبعث حيا) من القزع الأكبر قال ابن عيينة أنها أوحش المواطن (وإذ كر)
 يا محمد (في الكتاب) القرآن (مریم) أي أقرأ عليهم في القرآن قصة مريم ليقتفوا عليها
 ويعلموا ما جرى عليها (إذ) بدل من مريم بدل اشتال إذا لحيان مشغلة على ما فيها وفيه
 أن المقصود بذكر مريم ذكر وقتها هذا الوقوع هذه القصة العجيبة فيه (انتبذت من
 أهلها) أي اعتزلت (مكابا) ظرف (شرقا) أي تحلت للعبادة في مكان مما يلي شرق
 بيت المقدس أو من دارها معتزلة عن الناس وقيل قدمت في مشرقه للاغتسال من
 الحيف (فاخذت من دونهم حجابا) جعلت بينها وبين أهلها حجابا يسترها لتغتسل وراءه
 (فأرسلنا إليها روحنا) جبريل عليه السلام والاضافة للشراف وأنما سمي روحا لأن الدين
 يحيا به ويوحى (فقتل لها بشرا) أي قتل لها جبريل في صورة آدمي شاب امرأ دوسي
 الوجه جعد الشعر (سويا) مستوى الخلق وأما مثل لها في صورة الإنسان لتستأنس بكلامه
 ولا تنفر عنه ولو بد لها في صورة الملائكة لنفرت ولم تقدر على استماع كلامه (قالت أنى أعوذ
 بالرحمن منك أن كنت تقيا) أي إن كان يرعى منك أن تتق الله فإني عائدة به منك (قال)
 جبريل عليه السلام (أما أأرسل ربك) أي أنها ما خافت وأخبر أنه ليس بآدمي بل هو

رسول من استعاذت به (لا اله الا الله تعالى) أولا كون سيباق هبة الغلام بالنفع في
الدرع ليبك أي الله أبو عمر ووبافع (غلاما زكيا) طاهرا من الذنوب أو ناميا على
الخبر والبركة (قالت أتي) كيف (يكون لي غلام) ابن (ولم يحسن بشر) زوج بالنكاح
(ولم أك بغيا) فاجرة تبغي الرجال أي تطلب الشهوة من أي رجل كان ولا يكون الولادة
الامن أحدهذين والبقى فعول عند المبرد يفرى فقلبت الواوياء وأدغمت وكسرت الفين
اتباعا ولدالم تلحق ناء التانيث كالم تلحق في امرأة مبور وشكور وعند غيره هي قبل ولم
تلحقها الماء لأنها بمعنى مفعولة وإن كانت بمعنى فاعلة فهو قد يشبهه مثل ان رحمة الله
قريب (قال) جبريل (كنك) أي الامر كما قلت لم عسلك رجل نكاحا وسفاحا (قال ربك
هو على هين) أي اعطاء الولد بلا أب على سهل (ولبعطه آية للناس) تليل مملته محذوف
أي ولبعطه آية للناس فلما نذك أوهو معطوف على تعليل مضر أي لتبين به قدرتنا ولبعطه
آية للناس أي عبرة ورر هات على قدرتنا (ورحمة منا) لمن آمن به (وكان) خلق عيسى
(أمرا مقضيا) مقدرا مسطورا في اللوح فلما اطمانت الى قوله دنامنا فتفتح في جيب
درعها فوصلت الفتحة الى بطنها (خملته) أي الموهوب وكان سنه ثلاث عشرة سنة أو عشر
أو عشرين (فانقبت به) اعتزلت وهو في بطنها والجار والمجرور في موضع الحال عن ابن
عباس رضي الله عنهما كانت مدة الحمل ساعة واحدة كاجلته نذته وقيل ستة أشهر
وقيل سبعة وقيل ثمانية ولم يمض مولود وضع لثمانية الا عيسى وقيل حملته في ساعة
ووضعت في ساعة (مكافضيا) بعد امن أهلها وراء الجبل وذلك لانها لما أحست بالجمل
هربت من قومها فحافة الائمة (فأجابها) جاءها وقيل الجأها وهو منقول من جاءه إلا أن
استعماله قد تغير بعد التقل الى معنى الإجابة الإتركة لا تقول جئت المكان وأجابه زيد
(المخاض) وجع الولادة (الى جذع الفضة) أصلها وكانت ياستقو كان الوقت شتاء وقرى بها
مشعر بأنها كانت نخلة معروفة وجاز أن يكون التعريف الجنس أي جذع هذه الشجرة
كانه تعالى أرشد هالي الفضة ليعلمها منها الرطب لانه خرسه النساء أي طعامها ثم (قالت)
جزعاهما أصابها (بالبقي مت قبل هذا) اليوم مدني وكوفي غير أبي بكر وغيرهم بالضم
يقال مات يموت ومات بمان (وكنتم نسياما نسيا) شياما وكالا يعرف ولا يدكر يفتح
التون حمزة وحض وبالكسر غيرهما ومعناها واحد وهو الشيء الذي حقه أن يطرح
وينسى لغارته (فناداهما من تحتها) أي الذي تحتها فن فاعل وهو جبريل عليه السلام لانه
كان يمكن منفض عنها أو عيسى عليه السلام لانه خاطبها من تحت ذيلها من تحتها مدني
وكوفي سوى أبي بكر والفاعل مضر وهو عيسى عليه السلام أو جبريل والماء في تحتها
للفضة ولشدة ما لقيت سلبت قوله (أن لا تحزني) لانه يمتنى بالوحدة وعدم الطعام والشراب
ومقالة الناس وإن معنى أي (قد جعل ربك تحتك) يربك أو تحت أمرك أن أمرته أن
يجري جرى وإن أمرته أن يقف وقف (سريا) نهر أصغر عند الجهور ورسول الذي صلى الله

عليه وسلم عن السري فقال هو الجبول وعن الحسن سدا كرم بما يعني عيسى عليه السلام
وروى ان خالد بن صفوان قال له ان العرب تسمى الجبول سدا فقال الحسن صدقت ورجع
الى قوله وقال ابن عباس رضى الله عنه ما ضرب عيسى أو جبريل عليهما السلام بعقبه
الارض فظهرت عين ماء عند بغرى النهر اليابس فاحصرت الغزالة وأعمرت وأبنت
ثم رتها فقبل لها (وهزى) حركى (البك) الى نفسك (بجذع الغزالة) قال أبو على الباه زائلة
أى هزى جذع الغزالة (تساقط عليك) بادغام التاء الاولى فى الثانية مكى ومدنى وشامى
وأبو عمرو وعلى وأبو بكر والاصل تساقط بانظهار التاءين وتساقط بفتح التاء والقاف
وطرح التاء الثانية وتخفيف السين حمزة وساقط بفتح الياء والقاف وتشد يد السين يعقوب
وسهل وحجاد ونصير وتساقط حفص من المفاعلة وتسقط وتسقط وتسقط وتسقط التاء
الغزالة والياء الجذع فهذه تسع قرات (رطباً) تميز أو مفعول به على حسب القراءة (جنياً)
طرياً وقالوا النمر لنفسه عادة من ذلك الوقت وقيل ما لنفسه حبر من الرطب وللأريض من
العسل (فكلى) من الجنى (واشربى) من السرى (وقرى عينا) بالولد الرضى وعينا تميز
أى طيبى تشاب عيسى وأرضى عنك ما أحزنك (فاما) أصله ان ما فغصت ان الشرطية الى
ما وأدغمت فيها (ترين من البشر أحد اقول انى نذرت للرحمن صوما) أى فان رأيت
أدماً يسألك عن حالك فقول انى نذرت للرحمن معنا واما كاعن الكلام وكنانوا
يصومون عن الكلام كايصومون عن الاكل والشرب وقيل صياما حقيقة وكان صيامهم
فيه الصمت فكان الترامه الترامه وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم الصمت
فصار ذلك منسوخاً فينا واما أمرت أن تنذر السكوت لان عيسى عليه السلام يكفيها
الكلام بما يرى به ساحتها ولئلا تجادل السفهاء وفيه دليل على ان السكوت عن السفهاء
واجب وما قدع فيه بمثل الاعراض ولا أطلق عنه بمثل العراض واما أخبرتهم بأنها
نذرت الصوم بالاشارة وقد تسمى الاشارة كلاماً وقولاً لا ترى الى قول الشاعر فى وصف
القبور وهو تكلمت عن أوجه نبلى وهو قيل كان وجوب الصمت بعده الكلام أو سوغ لها
هذا القدر بالنطق (فلان اكلم اليوم انسيا) آدميا (فأنت به) بعيسى (قومها) بعد ما ظهرت
من تقاسها (بمحله) حال منها أى أقبلت نحوهم حامله اياه فلما راوه معها (قالوا يا مريم لقد
جئت شافرياً) بديعاً عجيباً والقرى القطع كانه يقطع العادة (يا أخت هرون) وكان أخاها
من أيها ومن أفضل بنى اسرائيل أو هو أخو موسى عليه السلام وكانت من أعقابها وبينهما
ألف ستة وهذا كما يقال يا أخاهم دان أى يا واحد منهم أو رجل صالح أو طالح فى زمانها
شبهوا به فى الصلاح أو شقوا به (ما كان أبوك) عمران (أمر أسوء) زانية (وما كانت
أملك) حنة (بها) زانية (فاشارت اليه) الى عيسى أن يجيبهم وذلك ان عيسى عليه
السلام قال لها لا تخزنى وأجيبى بالجواب على وقيل أمرها جبريل بذلك ولما أشارت اليه
غضبوا وتعجبوا (قالوا كيف تكلم من كان) حدث ووجد (فى المهد) المعهود (صايا)

حال (قال أنى عبد الله) ولما أمكت بأمر الله لسانها الناطق أنطق الله لها اللسان الباسم
 حتى اعترف بالمبودية وهو ابن أربعين ليلة وابن يوم روى أنه أشار بسيابته وقال بصوت
 رفيع أنى عبد الله وفيه رد لقول النصارى (آثاني الكتاب) الإنجيل (وجعلني نبيا)
 روى عن الحسن أنه كان في المهدي نبيا وكلامه معجزته وقيل معناه أن ذلك سبق في قضائه
 أو جعل الآتي لاحالة كأنه وجد (وجعلني مباركا أين كنت) فاعا حيث كنت أو معلما
 للغير (وأوصاني) وأمرني (بالصلاة والزكاة) أن ملكك ما لا وقيل صدقة الفطرا أو
 تطهير البدن ويحفل وأوصاني بأن آمركم بالصلاة والزكاة (مادمت حيا) نصب على الظرف
 أي مدة حياتي (وبرا بالذي) عطف على مباركا أي بارها كرمها وأعظمها (ولم يجعلني
 جبارا) متكبرا (شعيا) عاقا (والسلام على يوم ولدتي) يوم ظرف والعامل فيه الخبر وهو
 على (ويوم أموت ويوم أبست حيا) أي ذلك السلام الموجه إلى يحيى في المواطن الثلاثة
 موجه إلى أن كان حرف التعريف للعهد وإن كان للجنس فالعني وجنس السلام على
 وفيه تعريض بالمنة على أعداء مريم وابنها لأنه إذا قال وجنس السلام على فقد عرض بأن
 ضده عليكم إذا المقام مقام منكرة وعند فكان مثله لثل هذا التعريض (ذلك) مبتدا
 (عيسى) خبره (ابن مريم) نعتا وخبر ثان أي ذلك الذي قال أنى كذا وكذا عيسى ابن
 مريم لا كما قالت النصارى أنه إله أو ابن الله (قول الحق) كلمة الله قال قول الكلمة والحق
 الله وقيل له كلمة الله لأنه ولد بقوله كن بلا واسطة أب وارتفاعه على أنه خير بعد خبره وخبر
 مبتدأ محذوف أو يدل من عيسى ونصبه شامى وعاصم على المدح أو على المصدر أى أقول
 قول الحق هو ابن مريم وليس بالله كما يدعون (الذى فيه يمترون) يشكون من المرة الثالث
 أو يختلفون من المراء فقالت اليهود ساحر كذاب وقالت النصارى ابن الله وثالث ثلاثة
 (ما كان لله) ما ينبغي له (أن يفد من ولد) جى بمن لنا كيد النفي (سجانه) زده أنه عن
 اتخاذ الولد (إذا قضى أمرا) أى يقول له كن فيكون (بالنصب شامى أى كمال ليعسى
 كن فكان من غير أب ومن كان متصفا بهذا كان منزها أن يشبه الحيوان الوالد (وإن الله
 ربي وربكم فاعبدوه) بالكسر شامى وكوفى على الابتداء وهو من كلام عيسى بمعنى كأبا عبده
 فأنتم عبيده على وعليكم أن تعبدوه ومن فتح عطف على الصلاة أى وأوصاني بالصلاة وبالزكاة
 وبأن الله ربي وربكم أو علقه بما بعده أى ولئن الله ربي وربكم فاعبدوه (هذا) الذى
 ذكرت (صراط مستقيم) فاعبدوه ولا تشركوا به شيئا (فاختلف الأحزاب) الحزب
 الفرقة المنفردة برأيها عن غيرها وهم ثلاث فرق نسطورية ويعقوبية وملكانية (من بينهم)
 من بين أصحابه أو من بين قومه أو من بين الناس وذلك أن النصارى اختلفوا في عيسى
 حين رفع ثم اتفقوا على أن يرجعوا إلى قول ثلاثة كانوا عندهم أعلم أهل زمانهم وهو يعقوب
 ونسطور وملكان فقال يعقوب هو الله هبط إلى الأرض ثم صعد إلى السماء وقال له طور
 كان ابن الله أظهره ما شاء ثم رفعه إليه وقال الثالث كذبوا كل سادس نبيد قسيس

كل واحد منهم قوم (قويل الذين كفروا) من الأحزاب اذ الواحد منهم على الحق (من مشهد يوم عظيم) هو يوم القيامة أو من شهودهم هول الحساب والجزاء في يوم القيامة أو من شهادة ذلك اليوم عليهم وإن تشهد عليهم الملائكة والانبياء وجوارحهم بالكفر أو من مكان الشهادة أو وقتها أو المراد يوم اجتماعهم للتشاور فيه وبجمله عظيم القطاعة ماشهدوا به في عيسى (أسمع بهم وأبصر يوم تأوتوا) الجمهور على أن لفظه أمر ومعناه التعجب والله تعالى لا يوصف بالتعجب ولكن المراد أن أسمعهم وأبصرهم جذرياً أن يتعجب منهما بعدما كانوا صاموا وعميا في الدنيا قال قتادة إن عموا وصمواعن الحق في الدنيا فما أسمعهم وما أبصرهم بالهدى يوم لا ينفعهم وبهم مرفوع المحل على الفاعلية كما كرم بزبدقته كرم بزبدجدا (لكن الظالمون اليوم) أقيم الظاهر مقام المضمرة أى لكنهم اليوم في الدنيا بظلمهم أنفسهم حيث تركوا الاستماع والنظر حين يحدى عليهم ووضعوا العبادة في غير موضعها (في ضلال) عن الحق (مبين) ظاهر وهو اعتقادهم عيسى الهامع بوجوه ظهور آثار الحدث فيه أشعاراً بأن لا ظلم أشد من ظلمهم (وأندرهم) خوفهم (يوم الحسرة) يوم القيامة لأنه يقع فيه الندم على ما فات وفي الحديث إذا زار أمانا زلهم في الجنة أن لو آمنوا (اذ) بدل من يوم الحسرة أو ظرف الحسرة وهو مصدر (قضى الأمر) فرغ من الحساب وتصادر الفريقان إلى الجنة والتار (وهم في غفلة) هنا عن الاهتمام لذلك المقام (وهم لا يؤمنون) لا يصدقون به وهم حالان أى وأندرهم على هذا الحال غافلين غير مؤمنين (أنا نحن رب الأرض ومن عليها) أى تتقرب بالملك والبقاء عند نصيب الملك والفناء وذ كر من لتقلب العقلاء (والبنابر جعون) بضم الباء وفتح الحيم وفتح الباء يعقوب أى يردون فيعازرون جزاء وفاقا (واذ كر) لقومك (في الكتاب) القرآن (إبراهيم) قصته مع أبيه (أنه كان صديقا نبيا) بغير همز وهمزة برفع قبل الصادق المستقيم في الأفعال والصدق المستقيم في الأحوال فالصديق من أبنية المبالغة ونظيره الضميك والمراد فرط صدقه وكثر ما صدق به من عيوب الله وآياته وكتبه ورسله أى كان مصدقا لجميع الانبياء وكتبهم وكان نبيا في نفسه وهذه الجملة وقعت اعتراضا بين إبراهيم وبين ما هو بدل منه وهو (اذ قال) وجاهز أن يتعلق اذ بكان أو بصديقا نبيا أى كان جامعا لخصائص الصديقين والانبياء حين خاطب أباه بتلك الخطابات والمراد بذلك الرسول إياه وقصته في الكتاب أن يتلوه في ذلك على الناس ويبلغه إياهم كقوله واتل عليهم نبأ إبراهيم والافاللة عز وعلا هو ذا كره ومورده في تنزيله (لا يبه يأت) بكسر التاء وفتحها ابن عامر والتاء عوض من ياء الإضافة ولا يقال يأتني لثلاثا يجمع بين العوض والمعوذ منه (لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر) المفعول فيهما مأمسى غير منوى ويجوز أن يقدر أى لا يسمع شيئا ولا يبصر شيئا (ولا يفتي عنك شيئا) يحتمل أن يكون شيئا في موضع المصدر أى شيئا من الاعتناء وأن يكون مفعولا به من قولك أعن عني وجهك أى بعد (يأبى أنى قدسها من العلم) الوحى أو معرفة الرب (مالم يأتك)

ما في ما لا يسمع وما لم يأتك يجوز أن تكون موصولة أو موصوفة (فاتبعني أهدك) أرشدك
(صراطا سويا) مستقيما (ياأبت لاتعبد الشيطان) لاتطعه فيما سول من عبادة الصنم (إن
الشيطان كان للرحمن عصيا) عامصيا (ياأبت أني أخاف) قيل أعلم (أن يمسك عذاب
من الرحمن فتكون للشيطان وليا) قرناني النار تليه وويليك فانظر في نصيحته كيف
راعى الجمالة والرفق واخلاق الحسن كالمر في الحديث أوحى الى ابراهيم أنك خليلى حسن
خلقك ولومع الكفار تدخل مداخل الارار فطلب منه أولا العلة في خطئه طلب منه
على تمامه موقفا لا قراطة وتناهيه لأن من يعبد أشرف المخلوق منزلة وهم الانبياء كان
محكما عليه بالنبي فكيف بمن يعبد حجرا أو شجرة لا يسمع ذكر عبادته ولا يرى هيات
عبادته ولا يرفع عنه بلاء ولا يقضى له حاجة ثم ثنى بدعوته الى الحق مترقا به مطلعا فلم يسم
أياه بالجهل المفرط ولا تنفسه بالعلم الفائق ولكنه قال ان معي شيئا من العلم ليس ملك وذلك
علم الدلالة على الطريق السوي فهب أني وياك في مسير وعندى معرفة بالهداية دونك
فاتبعني أنجلك من أن تضل وتنته ثم ثلث بنبيه عما كان عليه بأن الشيطان الذي عصي
الرحمن الذي جيع النعم منه أوقعك في عبادة الصنم وزينها لك فأنت عابده في الحقيقة ثم
ربيع بتخوفه سوء العاقبة وما يجره ما هو فيه من التبعة والوبال مع مراعاة الادب حيث
لم يصرح بأن العقاب لاحق به وإن العذاب لاصق به بل قال أخاف أن يمسك عذاب
بالتنكير المشعر بالتقليل كما به قال أني أخاف أن يصيبك نقيان من عذاب الرحمن وجعل
ولاية الشيطان ودخوله في جملة أشياعه وأوليائه أكبر من العذاب كما أن رضوان الله أكبر
من الثواب في نفسه وصدر كل نصيحة بقوله ياأبت توسلا اليه واستنه طافا واشعارا بوجوب
احترام الاب وان كان كافرا ثم (قال) آزر نوبيخا (أراغب أنت عن آلهتي يا ابراهيم)
أي أترغب عن عبادتها فتأذاه باسمه ولم يقابل ياأبت يا بني وقدم الخبر على المبتدأ لأنه كان
أهم عنده (لئن لم تنته) عن شتم الاصنام (لأرجنك) لأقتلك بالرجم أولا ضربتك بها
حتى تتباعد أولا شقنك (واهجرني) عطف على محذوف يدل عليه لا رجنك تقديره
فاحذرنى واهجرني (مليا) ظرف أي زما ما طويلا من الملاوة (قال سلام عليك) سلام
نوديع ومباركة أو تقرب وملاطفة ولذا وعده بالاستغفار بقوله (ما استغفرك ربى)
سأسل الله أن يجعلك من أهل المغفرة بأن يهديك للإسلام (انه كان بنى حنيا) مطلقا
بعموم النعم أو رجيا أو مكرما والحقاوة الرأفة والرحمة والكرامة (وأعتزلكم) أراد
بالاعتزال المهاجرة من أرض بابل الى الشام (وماتدعون من دون الله) أي ماتعبدون
من أصنامكم (وأدعوا) واعبد (ربى) ثم قال تواضعوا وهضما للنفس ومعرضا بشقاوتهم
بدعاء آلهتهم (عسى أن لا أكون مدعاه ربى شقيا) أي كاشقين أتم بعبادة الاصنام
(فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله) فلما اعتزل الكفار ومعبودهم (وهبنا له صق) وإذا
(ويعقوب) نافلة ليستأنس بهما (وكلا) كل واحد منهما (جعلنا نيا) أي لما ترك الكفار

القبحار لوجهه عروته أولا دامؤمنين أنبياء (ووهبنا لهم من رحمتنا) هي المال والولد (ووصلنا
 لهم لسان صدق) تنامحسنا وهو الصلاة على إبراهيم وآل إبراهيم في الصلوات وعبر باللسان
 كما عبر باليد عما يطلق باليد وهي العطية (علينا) رغبة مشهورة (واذ كرفي الكتاب موسى أنه
 كان مخلصا) كرفي غير المفضل أي أخلصه الله وأسطفاه ومخلصا بالكسر غيرهم أي أخلص
 هو العبادة لله تعالى فهو مخلص بحاله من السعادة بأصل القنطرة ومخلص فباعليه من العبادة
 بصدق المهمة (وكان رسولا نبيا) الرسول الذي معه كتاب من الانبياء والتي الذي ينشئ عن
 الله عز وجل وان لم يكن معه كتاب كيوشع (وناديه) دعوانه وكلما لميلة الجمعة (من جانب
 الطور) هو جبل بين مصر ومدن (الايمن) من اليمين أي من ناحية اليمين والجمهور على ان
 المراد ايمن موسى عليه السلام لان الجبل لا يمين له والمحق انه حين أقبل من مدن يريد مصر
 نودي من الثميرة وكانت في جانب الجبل على عين موسى عليه السلام (وقربناه) قريب
 منزلة ومكانة لا منزل ومكان (نجبا) حال أي مناجيا كنديم معنى منادم (ووهبنا له من
 رحمتنا) من أجل رحمتنا وتروثنا عليه (أخاه) مفعول (هرون) بدل منه (نبيا) حال أي ووهبنا
 له نبوة أخيه والافهرون كانا كبير سنا منه (واذ كرفي الكتاب اسمعيل) هو ابن إبراهيم
 في الاصح (انه كان صادق الوعد) واقبه وعد رجلا أن يقيم مكانه حتى يعود اليه فانتظره سنة
 في مكانه حتى عادوا بهلاك انه وعد من نفسه الصبر على الدمع فوفى وقبل لم يعدر به موعدا
 إلا أنجزه وانما خصه بصدق الوعد وان كان موجودا في غيره من الانبياء نشر بفاله وكابه
 المشهور من خصاله (وكان رسولا) الى جرحهم (نبيا) مخبرا منبرا (وكان بأمر أهله) أمته لان
 النبي أبوا أمته وأهل بيته وفيه دليل على انه لم يدهن غيره (بالصلوة والركوة) يحفل انه اعمأ
 خضت هاتان العبادتان لانهما اما العبادات البدنية والمالية (وكان عند ربه مرضيا) قرئ
 مرضوا على الامل (واذ كرفي الكتاب ادريس) هو أخنوخ أول مرسل بعد آدم عليه
 السلام وأول من خط بالقلم وخطا لباس ونظر في علم الصوم والحساب واتخذ الموازين
 والمكاييل والاسلحة فقاتل بني قاييل وقولهم سعى به لكثرة دراسته كتب الله لا يصح لانه
 لو كان افعيلا من الدرس لم يكن فيه الاسباب واحد وهو العلمية وكان منصرفا فامتناعه من
 الصرف دليل العجمة (انه كان صدقانيا) أنزل الله عليه ثلاثين صحيفة (ورفعناه مكانا
 عليا) هو شرف النبوة والرفي عند الله وقيل معناه رفعت الملائكة الى السماء الرابعة وقدرآه
 التي صلى الله عليه وسلم لسللة للمراج فيها وعن الحسن الى الجنة لاشي أعلى من الجنة وذلك
 انه حبيب لكثرة عبادته الى الملائكة فقال الملك الموت أذقني الموت يهن على ففعل ذلك باذن
 الله فجني وقال أدخلني النار أزددرهبة ففعل ثم قال أدخلني الجنة أزددرغبة ثم قال له اخرج
 فقال قد ذقت الموت ووردت النار فإنا أنا بخارج من الجنة فقال الله عز وجل باذني ففعل
 وبإذني دخل فدعاه (أوثلث) اشارة الى المذكورين في السورة من زكريا الى ادريس
 (الذين أنعم الله عليهم من النبيين) من البيان لان جميع الانبياء منعم عليهم (من ذرية آدم)

من التبعية وكان امرئس من ذرية آدم لقرنه منه لانه جد ابي نوح (ومن جملنا مع نوح)
ابراهيم من ذرية من حمل مع نوح لانه ولد مسلم بن نوح (ومن ذرية ابراهيم) اسعيل واسحق
ويعقوب (واسرائيل) اى ومن ذرية اسرائيل اى يعقوب وهم موسى وهرون وزكريا
وعيسى وعيسى لان مريم من ذريته (ومن) يحتمل العطف على من الاولى والثانية (هدين)
لحسن الاسلام (واجتينا) من الانام والشرح الشريعة وكشف الحقيقة (اذا تلى عليهم آيات
الرحمن) اى اذا تلى عليهم كتب الله المنزلة وهو كلام مستأنف ان جعلت الذين خبروا الاولين
وان جعلته صفة له كان خبرا يتلى بالياء قتيبة لوجود الفاصل مع أن التأنيث غير حقيقى (خبروا
سجدا) سقطوا على وجوههم ساجدين رغبة (وبكيا) باكين رغبة جمع بك كسجد وسقطوا
في جمع ساجد وقاعد في الحديث اتلوا القرآن وابكوا وان لم يبكوا قبا كوا وعن صالح المري
قرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لى يا صالح هذه القراءة فآين
البكاء ويقول في سجود التلاوة سبحان ربى الاعلى ثلاثا (فخلف من بعدهم) فجاء من بعد
هؤلاء الفضلين (خلف) اولاد سوء ويغنى اللام المقب الخبير عن ابن عباس هم اليهود (أضاعوا
الصلوة) تركوا الصلاة المفروضة (وابغوا الشهوات) ملاذ النفوس وعن على رضى الله عنه
من بنى الشد بدور كى المتطور وليس المشهور وعن قتادة رضى الله عنه هو فى هذه الامة
(فسوف يلقون غيا) جزاء غى وكل شر عند العرب غى وكل خير رشاد وعن ابن عباس وابن
مسعود هو واد فى جهنم أعداء المصرين على الزنا وشارب الخمر وأكل ال باوالعاق وشاهد الزور
(الامن تاب) رجع عن كفره (وأمن) بشرطه (وعمل صالحا) بعد ايمانه (فأولئك يدخلون
الجنة) بصم الباء وقع الخاء مكى وبصرى وأبو بكر (ولا يظلمون شيأ) اى لا ينقصون شيأ من
جزاء أعمالهم ولا يمنعون به بل يضاعف لهم أولا يظلمون شيأ من الظلم (جنات) بدل من الجنة
لان الجنة تشتمل على جنات عدن لانها جنس أو نصب على المدح (عدن) معرفة لانها علم
لمعنى المدن وهو الاقامة أو علم لارض الجنة لكونها مقام اقامة (التي وعد الرحمن عباده) اى
عباده التأنيين المؤمنين الذين يعملون الصالحات كما سبق ذكرهم ولانه أضافهم اليه وهو
للإختصاص وهؤلاء أهل الإختصاص (بالغب) أى وعد ها وهي غائبة عنهم غير حاضرة
أو هم غائبون عنها لا يشاهدونها (انه) ضمير الشأن أو ضمير الرحمن (كان وعده) اى مواعده
وهو الجنة (مأثيا) اى هم يأثونها (لا يسمعون فيها) فى الجنة (لغوا) غشا أو كندا أو ما لا طائل
نحته من الكلام وهو المطروح منه وفيه تنبيه على وجوب تحجب اللغو واتقائه حيث نزه الله
عنه داره التي لا تكليف فيها (الاسلاما) اى لكن يسمعون سلاما من الملائكة أو من بعضهم
على بعض أولا يسمعون فيها الاقولا يسلمون فيه من العيب والنجاسة فهو استثناء منقطع عند
الجمهور وقيل معنى السلام هو الدعاء بالسلامة ولما كان أهل دار السلام أغنياء عن الدعاء
بالسلامة كان ظاهره من باب اللغو وقضول الحديث لولا ما فيه من فائدة الاكرام (ولم
رزقهم فيها بكرة وعشيا) اى يؤثرون بارزاقهم على مقدار طرقى المرامس الدنيا ' سل

ولأنهم لم يأتوا بما يعرفون مقدار النهار برفع الحجب ومقدار الليل بارتخائها
والرزق بالكسرة والعشى أفضل العيش عند العرب فوصف الله جنته بذلك وقيل أراد دوام
الرزق كما تقول أنا عند فلان بكرة وعشيتا ريد الدوام (تلك الجنة التي نورث من عبادنا) أى
نجعلها ميراث أعمالهم يعنى ثمرتها وعاقيتها وقيل يرثون المساكن التي كانت لأهل النار
لو آمنوا لأن الكفرة موت حكماء (من كان تقيا) عن الشرك * عن ابن عباس رضى الله
عنهما أن النبي عليه السلام قال يا جبريل ما منعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا فنزل (وما
تنزل إلا بأمر ربك) والتنزيل على معنيين معنى النزول على مهل ومعنى النزول على
الاطلاق والاول أليق هنا يعنى أن نزولنا في الأحياء وقتنا غيب وقت ليس إلا بأمر الله (له
ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا) أى له ما قدمنا وما خلفنا من
الأماكن وما نحن فيها فلا تتما لك أن تنتقل من مكان إلى مكان إلا بأمر الملك ومشيشته وهو
الحافظ العالم بكل حركة وسكون وما يحدث من الأحوال لا تخموز عليه الغفلة والقسان فإني
لنأن تتقلب في ملكوته إلا إذا أذن لنا فيه (رب السموات والأرض وما بينهما) بدل من
ربك أو أخبر مبتدأ محذوف أى هو رب السموات والأرض ثم قال لرسوله لما عرفت أنه
منتصف بهذه الصفات (فاعبده) فاقبب على عبادته (واصطبر لعبادته) أى اصبر على مكافأة
الحسود لعبادة المعبود واصبر على المشاق لأجل عبادة الخلاق أى لتتمكن من الاتيان بها
(هل تعلم له سميا) شيئا ومثلا أو هل يسمى أحدا باسم الله غيره لأنه مخصوص بالمعبود بالحق أى
إذا صرح أن لا معبود توجّه إليه العباد للعبادة إلا هو وحده لم يكن يد من عبادته ولا اصطبار
على مشاقها فنفاقت أبي بن خلف عظما وقال أنبئت بعد ما صرنا كذا فنزل (ويقول
الإنسان أن إذا ماتت لسوف أخرج حيا) وأما مل في إذا ما دل عليه الكلام وهو أبست أى إذا
ماتت أبست واتصبا به باخرج مجتمع لأن ما بعد لام الابتداء لا يعمل فيها قبلها فلا تقول اليوم
لزيد قائم ولا م الابتداء الداحلة على المضارع فعطى معنى الحال وتؤ كد مضمون الجملة فلما
جامعت حرف الاستقبال خلصت للتوكيد واضمحل معنى الحال وما في إذا ما للتوكيد أيضا
فكانه قال أحقا بالناس فخرج من القبور أحياء حين يتمكن فينا الموت والمهلك على وجه
الاستنكار والاستبعاد وتقدير الطرف وإيلاؤه وحرف الانكار من قبل أن ما بعد الموت هو
وقت كون الحياة منكورة ومنه جاء انكارهم (أولا يذ كر الإنسان) خفيف شامى ونافع وعاصم
من الذ كر والساثر يشد يد الذال والكاف وأصله يتذ كر كقراءة أبي فادغمت التاء في الذال
أى أولا يتدبر والواو عطف لا يذ كر على يقول ووسط همزة الانكار بين العطف عليه
وحرف العطف يعنى أيقول ذلك ولا يتذ كر حال النشأة الاولى حتى لا يتكر النشأة
الاخري فان تلك أدل على قدرة الخالق حيث أخرج الحواهر والأعراض من العدم
إلى الوجود وأما الثانية فليس فيها التأليف الاجزاء الموجودة وردها إلى ما كانت
عليه مجموعة بعد التفريق (أنا خلقناه من قبل) من قبل الحالة التي هو فيها وهي حالة

تبقى) وعلى بالتصنيف (الذين اتقوا) عن الشرك وهم المؤمنون (ونذر الظالمين فيها جثيا) فيه دليل على دخول الكل لانه قال ونذر ولم يقل وتدخل والمذهب ان صاحب الكبيرة قد يعاقب بقدر ذنبه ثم يفيق لاجالة وقالت المرجئة الخبيثة لا يعاقب لان المعصية لا تقصر مع الاسلام عندهم وقالت المعتزلة يخلد (واذا اتلى عليهم آياتنا) أى القرآن (بينات) ظاهرات الالغاز أو حجاب وبراين حال مؤكدة كقوله وهو الحق مصداقا لآيات الله لا تكون الا واضحة وجميعا (قال الذين كفروا) أى مشركو قريش وقد رجلاوا شعورهم وتكفوا في زهرهم (الذين آمنوا) للفقراء ورؤسهم شعبة وثيابهم خشة (أى الفريقين) نحن أم أتم (خبر مقاما) بالفتح وهو موضع القيام والمراد المكان والمسكن وبالضم مكى وهو موضع الإقامة والمنزل (وأحسن نديا) مجلسا يجمع القوم فيه للشاورة ومعنى الآية ان الله تعالى يقول اذا أزلنا آية فيها دلائل وبراهين آعرضوا عن التدبر فيها الى الافتقار بالثروة والمال وحسن المنزل والحال فقال تعالى (وكم أهلكنا قبلهم من قرن) فكم مفعول أهلكنا ومن تبين لاهمها أى كثير من القرون أهلكنا وكل أهل عصر قرن من بعدهم (هم أحسن) في محل التصبقة لكم ألا ترى انك لو تركت هم كان أحسن نصبا على الوصفية (أنانا) هو متاع البيت أو ما جد من الفرش (ورثيا) منظر أوهية فعل بمعنى مفعول من رأيت ورثيا بغير همز مشددا نافع وابن عامر على قلب الممزة ياء لسكونها وانكسار ما قبلها ثم الادغام أو من الرى الذى هو النعمة (قل من كان فى الضلالة) الكفر (فليبدله الرحمن مدا) جواب من لانا شرطية وهذا الامر بمعنى الخبر أى من كفر مدله الرحمن يعنى أمهله وأملى له فى العمر ليزداد طغيانا وضلالا كقوله تعالى انما على لهم ليزدادوا انما واعما أخرج على لفظ الامر ايذا بوجوب ذلك وانه مفعول لاجالة كالأمر به الممثل ليقطع معاذير الضلال (حتى اذا رأوا ما يوعدون) هى متصلة بقوله خير مقاما وأحسن نديا وما بينهما اعتراض أى لا يرالون يقولون هذا القول الى أن يشاهدوا الموعد رأى عين (أما العذاب) فى الدنيا وهو تعذيب المسلمين اياهم بالقتل والاسر (وأما الساعة) أى القيامة وما ينالهم من الخزي والتسكال فها بديلان مما يوعدون (فسيطمعون من هو شر مكانا) منزلا (واضعف جندا) أعوانا وانصارا أى غيبتة يعلمون ان الامر على عكس ما قدره وانهم شر مكانا وأضعف جندا لا خير مقاما وأحسن نديا وان المؤمنين على خلاف صفتهم وجزان تتصل بما يليها والمعنى ان الذين فى الضلالة محدود لهم فى ضلاتهم لا ينفكون عن ضلاتهم الى أن يماينوا بقصرة الله المؤمنين أو يشاهدوا الساعة وحتى هى الى يحكى بدها الجبل الا ترى ان الجلة الشرطية واقعة بعدها وهى قوله اذا رأوا ما يوعدون فسيطمعون (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) معطوف على موضع فليبدل لوقوعه موضع الخبر تقديره من كان فى الضلالة مدا ويعمله الرحمن ويزيد أى يزيد فى ضلال الضال بخلافه ويزيد المهتدين أى المؤمنين هدى ثبا على الاهتداء أو يقينا وبصيرة بتوفيقه (والباقيات الصالحات) أعمال الآخرة كلها والصلوات الجس أو سبحان

والله الحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر (خير عند ربك ثوابا) مما يقتضيه الكفار (وخير مردا) اي مرجعا وعاقبة هم يكمل الكفار لانهم قالوا المؤمنين اي الفريقين خير مقاماً وأحسن نديا (أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لا يؤمن بالله الا اولادنا) ثم يضم الواو وسكون اللام في أربعة مواضع هي تاء في الزخرف ونوح حمزة وعلى جمع ولد كاسد في اسد او بمعنى الولد كالعرب في العرب ولسا كانت رؤية الاشياء طريقا الى العلم بها وصحة الخبر عنها استعملوا رأيت في معنى آخر والهاء أفادت التعقيب كانه قال أخبر أيضا بقصة هذا الكافر واذا ذكر حديثه عقيب حديث أولئك وقوله لا يؤمن بالله الا اولادنا (أطلع الغيب) من قولهم أطلع الجبل اذا ارتقى الى أعلاه الهمة للاستفهام وهمزة الوصل محذوفة اي أنظر في اللوح المحفوظ فرأى منيته (أم اتخذ عند الرحمن عهدا) موثقا ان يؤتيه ذلك والعهد كلمة الشهادة وعن الحسن نزلت في الوليد بن المغيرة والمشهور انها في العاص بن وائل فقد روى ان خباب بن الارت صاع للعاص بن وائل حليفا فاقضاه الاجر فقال انكم تزعمون انكم تبعون وان في الجنة ذهباً وفضة فانا أقضيك ثم فاني أوني مالا وولدا حينئذ (كلا) ردع وتنبه على الخطأ وهو مخطئ فيما تصوره لنفسه فليردع عنه (من كتب ما يقول) اي قوله والمراد استظهاره وتعلمه انا كتبنا قوله لانه كما قال كتب من غير تأخير قال الله تعالى ما يلفظ من قول الاديه رقيب عتيد وهو كقوله اذما اتسبنا لم تلدني لثيمة هي علم وتبين بالا تساب اني لست بابن لثيمة (وعنده من العذاب) نزيده من العذاب كما يزيد في الاقترار والاجتماع من المدد يقال مددوا مداه بمعنى (مدا) أكد بالمصدر لقرط غضبه تعالى (ونرثه ما يقول) اي نرثي عنه ما زعم انه يناله في الآخرة والمعنى مسمى ما يقول وهو المال والولد (ويا تبتا فردا) حال اي بلا مال ولا ولد كقوله ولقد جئتمونا فرادى فايحجدي عليه غنمه وتأليه (واخذوا من دون الله آلهة) اي اتخذ هؤلاء المشركون أصناما يعبدونها (ليكونوا لهم عزا) اي ليعتزوا بها لنفهم ويكونوا لهم شفعا وأنصارا يتخذونهم من العذاب (كلا) ردع لهم عما غفلوا (سيكفرون بعبادتهم) الضمير للآلهة اي سيحجحدون عبادتهم ويشكرونها ويقولون والله ما عبدتمونا وأتم كاذبون والمشركون اي يشكرون ان يكونوا قد عبدوها كقوله والله ربنا ما كنا مشركين (ويكونون) اي المعبودون (علمهم) على المشركين (ضدا) خصما لان الله تعالى ينطقهم فيقول يارب هؤلاء الذين عبدوا من دونك والضد يقع على الواحد والجمع وهو في مقابلة لهم عزا والمراد ضد العزو وهو الذل والهوان اي يكونون عليهم ضد الما قصدوا هي يكونون عليهم لا لهم عزا وان رجع الضمير في سيكفرون ويكونون الى المشركين فالمعنى ويكونون عليهم اي أعداؤهم ضد اي كفرة بهم بعد ان كانوا يعبدونها ثم عجب بنيه عليه السلام بقوله (ألم ترأنا أرسلنا الشياطين على الكافرين) اي خليتهم واياهم من أرسلت البعير أطلقته او سلطناهم عليهم بالاغواء (قوله زنا) فخرهم على المعاصي اغراء والارواح اخوان ومعناها الهياج وشدة الازعاج (فلا تحزن) عند العذاب (انما هم لهم عدا) اي اعماهم للجزا عدا فاعلموا انهم لا ينافعونهم عند

المؤمن فقال اذا كانت الانقاس بالعدد ولم يكن لها مدد فاسرع ما تنقده (يوم نحشر
 المتقين الى الرحمن وفدا) ركبنا على نوح رحانا ذهب وعلى نجائب سر وجها يافوت (وتسوق
 المجرمين) الكافرين سوق الانعام لانهم كانوا اضل من الانعام (الى جهنم وردا) عطاشا
 لان من يرد الماء لا يرد الماء العطس وحقيقة الورود المسير الى الماء فيسمى به الواردون فالوفد
 جمع وافد كركب وراكب والورد جمع وارد ونصب يوم بمضمر أى يوم نحشر وتسوق نفعل
 بالفرقين ما لا يوصف أى اذكر يوم نحشر ذكر المتقون بانهم يجمعون الى ربهم الذى غمرهم
 برحمته كما يفد الوفود على الملوك نعيلا لهم والكافرون يا هم مساقون الى النار كما أنهم نعم عطاش
 يساقون الى الماء استغفا بهم (لا يملكون الشفاعة) حال والواو ان جعل ضميرا فهو للعباد
 ودل عليه ذكر المتقين والمجرمين لانهم على هذه القسمة ويجوز ان يكون علامة للجمع كالنبي
 في اكلوني البراغيث والفاعل من اتخذ لانه في معنى الجمع ومحل من اتخذ رفع على البدل من
 واو يملكون او على الفاعلية او نصب على تقدير حذف المضاف أى الاشفاعة من اتخذ
 والمراد لا يملكون ان يشفع لهم (الامن اتخذ عند الرحمن عهدا) بان آمن في الحديث من
 قال لا اله الا الله كان له عند الله عهد وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قال لا صحابه ذات يوم ايعجز احدكم ان يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا قالوا كيف
 ذلك قال يقول كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انا
 أعهد اليك بانى أشهد أن لا اله الا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمدا عبدك ورسولك وانك
 ان تكفى الى نفسي تقر بى من الشر وتباعدنى من الخير وانى لا ألقى الا برحمتك فاجعل لى
 عهدا وفينيه يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد فاذا قال ذلك طبع عليه بطابع ووضع تحت
 العرش فاذا كان يوم القيامة نادى مناد ابن الذى كان لهم عند الله عهد فيدخلون الجنة او
 يكون من عهد الامير الى فلان بكذا اذا امر به أى لا يشفع الا بالامور بالشفاعة المأذون له فيها
 (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) أى النصارى واليهود ومن زعم ان الملائكة بنات الله (لقد جئتم
 شيئا لادا) خاطبهم بهذا الكلام بعد الغيبة وهو التفات أو امر نبيه عليه السلام بانه يقول لهم
 ذلك والاد العجب أو العظيم المتكبر والادة الشدة وأتى الامر اتغلق وعظم على ادا (تكاد
 السموات) تقرب وبالياء نافع وعلى (يتفطرن) وبالتون بصرى وشامى وحزق وخلف
 وأبو بكر الانقطار من قطره اذا شقه والتقطر من قطره اذا شقه (منه) من عظم هذا القول
 (وتنشق الارض) تنفس وتنمصل أجزاءها (وتخر الجبال) تسقط (هدا) كسرا
 أو قطعا أو هدا والهد صوت الصاعقة من السماء وهو مصدر أى تهددا من سماع قولهم
 أو مفعول له أو حال أى مهدودة (أن دعوا) لان سموا وحلجر بدل من الهاء في منه أو نصب
 مفعول له علل الخرورج بالهد والهد بدعاء الولد للرحمن أو رفع فاعل هدا أى هدها دعائهم
 (للرحمن ولدا وما ينبغى للرحمن أن يتخذ ولدا) انبى مطاوع بنى اذ طلب أى ما يأتى له اتخاذ
 الولد وما ينطلب لو طلب مثلا لانه محال غير داخل تحت الصحة وهذا لان اتخاذ الولد الحاجة

ومجانية وهو منزعه عنهم وفي اختصاص الرحمن وتكرر بره كرات بيان أنه الرحمن وحده لا ينسحق هذا الاسم غيره لأن أصول النعم وفروعها منه فليتكشف عن بصرك غطاؤه فانت
 وجميع ما عندك عطاؤه فمن أضاف إليه ولذا قد جعله كبعض خلقه وأخرج به بذلك عن
 استيفاق اسم الرحمن (أن كل من) نكرة موصوفة مفتحة (في السموات والأرض) وخبر
 كل (الآتي الرحمن) ووحداً آتى وأتيه جملا على لفظ كل وهو اسم فاعل من آتى وهو مستقبل
 أي ياتي (عبداً) حال أي خاص بما ذللاً منقاداً والمعنى ما كل من في السموات والأرض
 من الملائكة والناس الإلهي يأتي الله يوم القيامة مقراباً للعبودية والعبودية والبنوة تتناهيان
 حتى لو ملك الأب ابنه يمتق عليه ونسبة الجميع إليه نسبة العبد إلى المولى فكيف يكون البعض
 ولذا والبعض عبداً وقرأ ابن مسعود أن الرحمن على أصله قبل الإضافة (لقد أحصاهم وعدهم
 عبداً) أي حصرهم بعلمه وأحاط بهم (وكلهم آتية يوم القيامة فرداً) أي كل واحد منهم ياتي يوم
 القيامة منفرداً بآمال ولا ولد أو بلا معين ولا ناصر (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيصل
 لهم الرحمن ودا) مودة في قلوب العباد قال الربيع يحبهم ويحبهم إلى الناس وفي الحديث يعطى
 المؤمن مئة في قلوب الأبرار ومهانة في قلوب القطاروعن قتادة وهم ما أقبل العبد إلى الله إلا
 أقبل الله بقلوب العباد إليه وعن كعب ما يستقر لعبد ثناء في الأرض حتى يستقر له في السماء
 (فما يسرناه) سهلنا القرآن (لباسك) لغتلك حال (لتبشر به المتقين) المؤمنين (وتنذر
 به قومك) شدا في الحصومة بالباطل أي الدين يأخذون في كل ليد أي شق من المراء
 والجدال جمع الدين بدنه أهل مكة (وكم أهلكنا قبلهم من قرن) تخويف لهم وانذار (هل
 نحس منهم من أحد) أي هل تجد أو ترى أو تعلم والاحساس الإدراك بالحاسة (أو تسمع
 لهم ركزاً) صوتاً خفياً ومنه الركز أي لما اتاهم عندنا لم يبق شخص يرى ولا صوت يسمع يعني
 هلكوا كلهم فكذا هؤلاء أن أعرضوا عن تدبر ما أنزل عليك فعاقبتهم الهلاك فليهن
 عليك أمرهم والله أعلم

﴿سورة طه صلى الله عليه وسلم مكية وهي مائة وخمس وثلاثون آية كوفي﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم طه﴾

فنعم الطاء لا ستملاها وأمال الهاء أبو عمرو وأمالها حمزة وعلى وحلف وأبو بكر وفخهما على
 الأصل غيرهم وماروى عن مجاهد والحسن والضحاك وعطاء وغيرهم أن معناه يارب جل فإن
 صح فظاهره والافتقار ما هو المذهب كور في سورة البقرة (ما أنزلنا عليك القرآن) أن جعلت
 طه تعديداً لاسماء الحروف فهو استعلاء كلام وإن جعلتها اسم السورة أحقت أن تكون خدماً
 عنها وهي في موضع الاستدواء القرآن ظاهره موقع المضمر لاها قرآن وإن يكون جواباً لها
 وهي قسم (لنشق) لتتلفظ ناسطاً عليهم وعلى كفرهم وتحسرك على أن تؤمروا
 بقيام الليل وأنه روى أنه عليه السلام صلى بالليل حتى تورمت قدماه فقال له من رآني في
 نفسك قال لها عليك حقاً أي ما أنزلناه لتتهب نفسك بالعبادة وبالنسب - والله اعلم

(الآنذ كرة) استثناء قطع أى لكن ارتناهذ كرة أو حال (لن يحشى) لن يخاف
الله أولن يؤل أمره إلى الخشية (تنزيلا) بدل من تذكرة إذا جعل جالا أو يجوز أن يقتضب
ينزل مضمرا أو على المدح أو يحشى مفعولاه أى أنزل الله تذكرة لن يحشى تنزيل الله (من
خلق الأرض والسموات) من يتعلق بتر بلا صلة له (اللى) سمع العلباء تأييد الأعلى ووصف
السوات بالعلى دليل ظاهر على عظم قدرته حاله (الرحمن) رفع على المدح أى هو الرحمن
(على العرش) خبر مبتدأ محذوف (استوى) استولى عن الزجاج ونبه كرا العرش
وهو أعظم الخلوقات على غيره وقبل لما كان الاستواء على العرش وهو سر الملك مما
يردى الملك بجموله كناية عن الملك قالوا استوى فلان على العرش أى ملك وإن لم
يقعد على السر بالبنية وهذا كفواك يدفع لار مبسوطة أى جواد وإن لم يكن له يد راسا
والمذهب قول على رضى الله عنه الاستواء عبر محمول والتكبير عبر مفعول والأمان به
واجب والسؤال عنه بدلالة تعالى كان ولا مكان فهو على ما كان قبل خلق المكان لم يتغير
عما كان (له ما فى السموات وما فى الأرض) خبر مبتدأ أو معطوف (وما بينهما) أى
ذلك كله ملكه (وما تحت الترى) ما تحت سبع الارامين أو هو الصغرة التى تحت الأرض
السابعة (وان تمهر بالقول) ترفع صوتك (فانه يعلم السر) ما أسرته الى غيرك (وأخفى)
منه وهو ما أخطره بيبالك أو ما أسرته فى نفسك وما سخره فيها (الله لا اله الا هو له الاسماء
الحسنى) أى هو واحد بذاته وإن افترقت عبارات معانيه ردلة واهم المتدعو آلهة حين
سمعوا أسماءه تعالى والحسنى تأنيذ الاحسن (وهل) أى وقد (أناك حديث موسى) خبره
قفاه قصة موسى عليه السلام ليتأسي به فى تحمل اعباء النبوة بالصبر على المكروه والسيال
الدرجة العليا كما ناله موسى (انزأى) ظرف اضمراى حين رأى (نارا) كان كيت
وكيت أو معقول به لاذ كرروى ان موسى عليه السلام استأذن شعبيا فى المروح الى امه
وخرج باهله فولد له ابر فى الطريق فى ليلة مظلمة من لجة وقد ضل الطريق ونهت ماشيته
ولاماه عده وقدح فصل مدبره فرأى عند ذلك مارا فى زعمه وكان نورا (فقال لاهله امكثوا)
اقيموا فى مكاسكم (انى آئت) ابصرت (نارا) والابناس رؤية شئ يؤنس به (أعلى
آتيكم منها) بنى الامر على الرجاء لئلا يعدم اليأس يستيقن الوفاء به (بفيس) نار مقيس
فى رأس عود او قنبلة (أو أجد على النار هدى) ذوى هدى أو قوم ما يدونى الطريق ومعنى
الاستعلاء فى على النار ان أهل النار يستعلون المكان القريب منها (فلما اتاها) أى البار
وجد نارا ايضا فتوقد فى شجرة خضراء من أسفلها الى أعلاها وكانت شجرة العناب أو العوسج
ولم يجد عندها أحدا وروى انه كلما طلبها بعدت عنه فاذن تركها قريب منه قم (نودى) موسى
(ياموسى انى) بكسر الهمزة أى نودى فقيل ياموسى انى أولان النداء ضرب من القول
فمقول معاملة وبالقبح مكى وأبو عمرو أى نودى باتى (أناريك) أنا مبتدأ أو أنا كيد أو
فصل وكررا الضمير لتعقيل المعرفة واماطة الشبهة روى انه لما نودى ياموسى قال من المتكلم

فقال الله عز وجل أناربك فعرف أنه كلام الله عز وجل بأنه سمعه من جميع جهاته الست
 وسمعه بجميع أعضائه (فاطلع نعيمك) أنزعهما التصيب قدسيك بركة الوادي المقدس أو
 لأنها كانت من جلد حمار ميت غير مدبوغ أولان الجفوة تواضع لله ومن ثم طاف السلف
 بالكعبة حافين والقرآن يدل على أن ذلك احترام البقعة وتعظيم لها فنعلم ما واقعاهما من
 وراء الوادي (أنك بالوادي المقدس) المظهر أو المبارك (طوى) حيث كان منون شامى وكوفى
 لأنه اسم علم للوادي وهو يدل منه وغيرهم بغير تنوين بتأويل البقعة وقرأ أبو زيد بكسر
 الطاء بلا تنوين (وأنا اخترتك) اصطفتك للنبوة وأنا اخترتك حمزة (فاسمع لما يوحى) إليك
 الذى يوحى وألوحى واللام يتعلق بأسقع أو باخترتك (اننى أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدنى)
 وحيدنى وأطعنى (وأقم الصلاة لذكري) لئذ كرتى فيها لاشغال الصلاة على الذاكر أو
 لاني ذكرتها في الكتب وأمرت بها أولان أذكرك بالمسح والثناء وألذكري خاصة
 لا تشوبه بذكري أخرى أولتكون لى ذا كرا غير ناس أو لأوقات ذكري وهى مواقيت
 الصلاة لقوله أن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وقد جعل على ذكر الصلاة بعد
 نسيانها أو أصبح بتقدير حذى المضاف أى لذكر صلاتي وهذا دليل على أنه لا فريضة بعد
 التوحيد أعظم منها (أن الساعة آتية لا محالة) (كاد) أريد عن الاختس وقيل صلة (أخفيها)
 قبل هو من الأنداد أى أظهرها وأسترها عن العباد فلا أقول هى آتية لارادنى إخفاءها
 ولولا ما فى الأخبار باتيائها مع تعمية وقتها من الحكمة وهوانهم اذ لم يعلموا متى تقوم كانوا على
 وجل منها فى كل وقت لما أخبرته به (تجزي) متعلق بآتية (كل نفس بما تسعى) بسعيها
 من خير أو شر (فلا يصدنك عنها) فلا يصرفك عن العمل للساعة أو عن إقامة الصلاة أو عن
 الإيمان بالقائمة فالخطاب لموسى والمراد به أمته (من لا يؤمن بها) لا يصدق بها (وأتبع هواه)
 فى مخالفة أمره (فتردى) قبلك (وما لك بعبتك يا موسى) ما مبتدأ وتلك خبره وهى بمعنى هذه
 وعببتك حال عمل فيها معنى الإشارة أى قارة أو مأخوذة بعببتك أو تلك موصول صلتها بعببتك
 والسؤال للتنبية لتقع المعجزة بها بعد التثبيت والتوطين لئلا يهول انقلابها حية أو للأناس
 ورفع الهيبة للكلالة (قال هى عصاى أتوكأ عليها) أعقد عليها اذ أعيدت أو وقفت على رأس
 القطيع وعند العفرة (وأهش بها على غنمى) أخبط ورق الشجر على غنمى لتأكل (ولى
 فيها) حفص (ما رب) جمع مأربة بالحركات الثلاث وهى الحاجة (أخرى) والقياس آخر
 وإنما قال أخرى ردا إلى الجماعة أو لتسقى الآتى وكذا الكبرى ولما ذكر بعضها شكرا
 أجل الباقى حياء من التطويل أو ليسأل عنها الملك العلام فيزيد فى الأكرام والمآرب الأخر
 أنها كانت تماشيه وتحمده وتجارب العدو والسباع وتصبير رشاء فتطول بطول البئر وتصبير
 شبيها هادوا وتكونان شعثتين بالليل وتحمل زاده ويركزها فتثمر غمرة شنيها ويركزها
 فيقبح الماء فاذا رفعها انصب وكانت تقيه الحوام والزبادة على الجواب لتعدا التبع شيا أو
 لأنها جواب سؤال آخر لأنه لما قال هى عصاى قيل له ما تصنع بها قال -

ألقها بموسى) اطرح عصاك لتفزع مما تسكن عليه فلا تسكن الا بنا وترى فيها كنه ما فيها
 من الما رب فتعقد علينا في المطالب (مالقها) فطرحها (فاذا هي حية تسعى) تسعى سرى ما قبل
 اقلبت ثعبانا يتلع الصخر والشجر فلما رآها يتلع كل شئ خاف وانما وصف بالحية هنا وبالثعبان
 وهو العظم من الحيات وبالجان وهو الدقيق في غيرها لان الحية اسم جنس يقع على الذكر
 والانثى والصغير والكبير وجزآن تنقلب حية صفره دقيقة ثم تزداد جرمها حتى تصير
 ثعبانا ماريا بالجان أول حالها وبالثعبان ما لها أولانها كانت في عظم الثعبان وسرعة الجان
 وقيل كان بين حيهما أريمون ذراعاً ولما (قال) لهربه (خذها ولا تخف) بلغ من ذهاب خوفه
 ان أدخل يده في فمها واحتبل بحيهما (سعيدها) سردها (سيرتها الاولى) تأنيث الاول والسيرة
 الحالة التي يكون عليها الانسان غريزية كانت أو مكتسبة وهي في الاصل فعله من السير
 كالركبة من الركوب ثم استعملت بمعنى الحالة والطريقة واتصفت على الظرف أى سعيدها
 في طريقها الاولى أى في حال ما كانت عصا والمعنى زردا عصا كما كانت وأرى ذلك موسى
 عند الخطابة ثلاثاً يفرع منها اذا اقلبت حية عند فرعون ثم نبه على آية أخرى فقال (واضعم
 يدك الى جناحك) الى جنبك تحت العضد وجناح الانسان جنباه والاصل المستعار منه
 جناح الطائر سمياً جناحين لانه يجنحهما أى يميلهما عند الطيران والمعنى ادخلها تحت
 عضدك (مخرج بيضاء) لها شعاع كشعاع الشمس نقش البصر (من غير سوء) برص (آية
 أخرى) لنبتك بيضاء وآية حالان معا ومن غير سوء صلة بيضاء كقولك ابيضت من غير سوء
 وجزآن ينتصب آية بفعل محذوف يتعلق به الامر (ليريك من آياتنا الكبرى) أى خذ هذه
 الآلة أيضاً بيد قلب العاصية ليريك بها تيسر الآيات من بعض آياتنا الكبرى العظمى أو
 نريك بهما الكبرى من آياتنا والمعنى فعلنا ذلك ليريك من آياتنا الكبرى (اذهب الى
 فرعون انه طغى) جاوز حد العبودية الى دعوى الربوبية ولما أمره بالذهاب الى فرعون
 الطاغى وعرف انه كلف أمر اعظماً يحتاج الى صدر فسيح (قال رب اشرح لى صدرى) وسعه
 لعقل الوحى والمشاق وردى والاحلاق من فرعون وجنده (ويسرلى امرى) وسهل على
 ما أمرتني به من تبليغ الرسالة الى فرعون واشرح لى صدرى أكد من اشرح صدرى لانه
 تكرير للمعنى الواحد من طريق الاجمال والتفصيل لانه بقول اشرح لى ويسرلى علم ان
 ثمة مشروحا وميسرا ثم رفع الابهام بذكر الصدر والامر (واحلل) افتح (عقدة من لسانى)
 وكان فى لسانه رنة للجمره التي وضعها على لسانه فى صباه وذلك أن موسى أخذ لحية فرعون
 ولطمه لطمه شديدة فى صغره فاراد قتله فقالت آسية ايتها الملك انه صغير لا يعقل فخطت فى
 طشت ناراً وفي طشت يواقيت ووضعت ما لدى موسى فقصده البواقيت فأمال الملك بده الى
 النار فرفع جمره فوضعا على لسانه فانترق لسانه فصار لكنته معها وروى أن يده احترقت
 واجتهد فرعون فى علاجها فلم يبرأ ولمادعاه قال الى أى رب تدعونى قال الى الذى أبرأ يدي
 وقد عجزت عنها ومن لسانى صفة لعقدة كأنه قيل عقدة من عقد لسانى وهذا يشعر بأنه لم تزل

العقدة بكما هما أكثرهم على ذهاب جميعها (ينفقها قولي) عند تبليغ الرسالة (وأجعل لي وزيرا) ظهر اء عقد عليه من الوزر الثقيل لانه يصعب عن الملك أوزاره ومؤنسه أو من الوزر الملجأ لان الملك يصمم برأيه ويلقي اليه في أموره أو معينان الموازنة وهي المعاونة فوزيرا مفعول أول لاجل والثاني (من أهلي) أولى وزيرا مفعولا وقوله (هرون) عطف بيان لوزيره وقوله (أخي) بدل أو عطف بيان آخر وزيره وهرون مفعول مقدم ثانيهما على أولهما عناية بأمر الوزارة (أشد به أزرى) قوبه ظهرى وقيل الأزر القوة (وأشركه في أمرى) أجعله شريكا في النبوة والرسالة واشدد واشركه على حكاية النفس شامى على الجواب والباقون على الدعاء والسؤال (كى نفسك) نصلى لك وتزهدك تسبها (كثيرا ونذ كرك كثيرا) في الصلوات وخارجها (الك كنت بنا بصيرا) عالما بأحوالنا فاجابه الله تعالى حيث (قال قد أوتيت سؤالك يا موسى) أعطيت مسؤلك والسؤال الطلبة فعل بمعنى مفعول كنخز بمعنى مخبوز سؤلك بلا همز أبو عمرو (ولقد متنا) أنعمنا (عليك مرة) كرة (أخرى) قبل هذه ثم فسر ما قتال (إذا وحينئذ أملك ما يوحى) إلهاما أو مناما حين ولدت وكان فرعون يقتل أمثالك وإذا ظرف لمتنا ثم فسر ما يوحى بقوله (أن أقد فيه) القبه (في التابوت) وإن مفسرة لان الوحي بمعنى القول (فاقد فيه في اليم) النيل (فليلقه اليم بالساحل) الحانب وسمى ساحلا لان الماء يسيله أى يشره والصفة أمر ليناسب ما تقدم ومعناه الاخبار أى بليقيه اليم بالساحل (ياخذ عدولى وعدوله) يعنى فرعون والضما نر كلها راجعة الى موسى ورجوع بعضها اليه وبعضها الى التابوت يفضى الى تناثر النظم والمقنوف في البحر والملقى الى الساحل وإن كان هو التابوت لكن موسى في جوف التابوت روى أنها جلت في التابوت قطنا محلوجا فوضعت فيه وقبرته ثم ألقته في اليم وكان يشرع منه الى بستان فرعون نهر كبير فيبنيها هو جالس على رأس بركة مع أسبغة اذا بالتابوت مأمربه فاخرج ففتح فاذا بصبي أصبح الناس وجهها فاجبه فرعون حبا شديدا فذلك قوله (والقيت عليك حبة منى) ينطق منى بالقيت يعنى انى احببتك ومن احبه الله احبته القلوب ما رآه أحد الا أحبه قال قتادة كان في عيني موسى ملاحظة ما رآه أحد الا أحبه (ولتضع) معطوف على محذوف تقديره والقيت عليك حبة نقب ولتضع (على عيني) أى لترى بمرأى منى وأصله من صنع القرس أى أحسن القيام عليه يعنى انما راعيت ومرأيتك كإبراعى الرجل الشئ بعينه اذا اعتنى به ولتضع يسكون اللام والحزم يزيد على أنه امر منه (اذنشى) بدل من اذا وحينئذ ان مشى اخته كان منته عليه (احتك فتعول هل أدلكم على من يكفله) روى أن اخته مريم جاءت متفرقة حبرة فصادقهم يطلبون له مرسعة يقبل نديها وكان لا يقبل ندى امرأة فقالت هل أدلكم على من يضعه الى نفسه فيريه وارادت بذلك المرسعة الام وتذكر كبر الفعل لفظ من فقالوا نعم فجاءت بالام فقبل نديها وذلك قوله (فرجعناك) فرددناك (الى أمك) كما وعدناها فقولا ان ارادوه اليك كى تقرعها) بلقائك (ولا تحزن) على فراقتك (وقلت نفسا) قطبيا كادرا (وهى ماء) الماء (اليم)

من القود قبل النهم القتل بلغة قرش وقيل اغتم بسبب القتل خوفا من عقاب الله تعالى ومن اقتصاص فرعون ففخر الله له باستغفاره قال رب انى ظلمت نفسي فاغفرنى ونجاء من فرعون بان ذهب به من مصر الى مدين (وقتاك قنونا) ابتليناك ابتلاء ما يقاقل في المحن وتخليصك منها والقنون مصدر كالقعود اوجع فتنة أى فتناك ضرورا من القنن والفتنة المحنة وكل ما ينشئ الله به عباده فتنة ونيلوكم بالشرا والخير فتنة (فليت سنين في أهل مدين) هي بلدة شعيب عليه السلام على ثمان مراحل من مصر قال وهب لبث عند شعيب ثمانيا وعشرين سنة عشر منها مهر لصفور اقام عنده ثمان عشرة سنة بعد هاجى ولده اولاد (ثم جئت على قدر يا موسى) أى موعده ومقدار الرسالة وهو أربعون سنة (وامضطمنتك لنفسى) اخترتك وامضطمنتك لوحى ورسالتى لتصرف على ارادى ومحبتى قال الزجاج اخترتك لامرى ورجلتك القائم بحجتي والمخاطب بينى وبين خلقى كفى ألفت عليهم الحجة وخاطبتهم (اذهب أنت وأحوك يا تاني) بمعجزاتى (ولاتينا) تفترا من الونى وهو القصور والتقصير (في ذكرى) أى اتخذنا ذكرى جناح طائران به أو أريد بالذكر تبليغ الرسالة فالذكر يقع على سائر العبادات وتبليغ الرسالة من أعظمها (اذهب الى فرعون) كرر لان الاول مطلق والثانى مقيد (انه طغى) جاوز الحد بادعائه الربوبية (فقل لاه قولالينا) ألطف الله فى القول لما له من حق تربية موسى وأكنيه وهو من ذوى الكنى الثلاث أبو العباس وأبو الوليد وأبو مريم أو عدها شبابا لا يهرم بعده وملك لا ينزع عنه الا بالموت وهو قوله هل لك الى أن تزكى وأهديك الى ربك فتشئى فظاهره الاستفهام والمشورة (لعله يتذكر) أى يتعظ ويتأمل فيذكر الحق (أو يخشى) أى يخاف أن يكون الامر كأنصفان فيصير انكاره الى الملكة وانما قال لعله يتذكر مع علمه أنه لا يتذكر لان الترجي لهما أى اذبحا على رجائك كما وطعكما واثمرا الامر مباشرة من يطمع أن يثمر عمله ويجدوى ارسالهما اليه مع العلم بأنه لن يؤمن إلزام الحجة وقطع المخذرة وقبل معناه لعله يتذكر كرمته كراو يخشى خاش وقد كان ذلك من كثير من الناس وقيل لعل من الله تعالى واجب وقد تذكروا ولكن حين لم ينفعه التذكروا وقيل تذكروا فرعون وخشى وأراد اتباع موسى فنبهه هاما وكان لا يقطع أمر ادونه وتليت عندي يحيى بن معاذ فسكى وقال هذا رقتك بمن يقول أنا إله فكيف بمن قال أنت الإله وهذا رقتك بمن قال أنا ربك الأعلى فكيف بمن قال سبحانه ربى الأعلى (فالارينا اننا نحاف أن يفرط علينا) يجعل علينا بالعقوبة ومنه الفارط يقال فرط عليه أى عجل (أو أن يطغى) يجاوز الحد فى الاساءة إلينا (قال اننا فانا نرى معكما) أى حافظكم كما وناصركم (أسمع) أقوالكم (وأرى) أفعالكم قال ابن عباس رضى الله عنهما أسمع دعاء كما حاجبه وأرى ما يرد كما مانع لست بما قل عنكما فلا تمها (فأتياه) أى فرعون (فقلوا انار سولار بك) اليك (فارسل معنابى اسرائيل) أى اطلعهم عن الاستعباد والاسترقاق (ولاتعذبهم) بتكليف المشاق (قد جئناك باية من ربك) بحجة على صدق ما ادعينا وهذه الجملة جارية من الجملة الاولى وهى انار سولار بك

مجرى البيان والتفسير والتفصيل لان دعوى الرسالة لا تثبت الا بيئتها وهي الجحى بالآتى فقال
 فرعون وما هي فاحرج يده لها شعاع كشعاع الشمس (والسلام على من اتبع الهدى) أى
 سلم من العذاب من أسلم وليس بصية وقيل وسلام الملائكة الذين هم خزنة الجنة على المهتدين
 (انا قد أوحى اليك ان العذاب) فى الدنيا والعقبى (على من كذب) بالرسول (وتولى) اعرض
 عن الايمان وهي أرى أى القرآن لانه جعل نجس السلام للمؤمن ونجس العذاب على
 المكذب وليس وراء النجس شىء فأتياه وأدبها بالرسالة وقال له ما أمرابه (قال) فمن ربكما
 يا موسى) خاطبهما ثم نادى أحدهما لان موسى هو الاصل فى النبوة وهرون تابعه (قال) ربنا
 الذى أعطى كل شىء خلقه) خلقه أول مفعولى أعطى أى أعطى حقيقته كل شىء يحتاجون
 اليه ويرتفعون به وأتانيهما أى أعطى كل شىء صورته وشكله الذى يطابق المنفعة المنوطة به
 كأعطى العين البصيرة التى تطابق الابصار والاذن الشكل الذى يوافق الاستماع وكذا الاتف
 والرجل والبذل واحد منهما مطابق للمنفعة المنوطة بها وقرأ نصير خلقه صفة للمضاف وأول المضاف
 اليه أى أعطى كل شىء مخلوق عطاء (ثم هدى) عرف كيف يرتفق بما أعطى للمعيشة فى الدنيا
 والسعادة فى العقبى (قال) فما بال القرون الاولى) فما حال الامم الخالية والرمم البالية سألهم عن
 حال من تقدم من القرون وعن شفاه من شقي منهم وسعادة من سعد (قال) موسى عجيبا
 (علمها عند ربى) مبتدأ وخبر (فى كتاب) أى اللوح خبر ثان أى هذا سؤال عن الغيب
 وقد استأثر الله به لا يعلمه الا هو وما أنا الا عبد مثلك لا أعلم منه الا ما أخبرنى به علام الغيوب
 وعلم أحوال القرون مكتوب عند الله فى اللوح المحفوظ (لا يضر ربى) أى لا يخطئ شىء
 يقال ضللت الشىء اذا أخطأته فى مكانه فلم تهتد له أى لا يخطئ فى سعادة الناس وشفاهتهم
 (ولا ينسى) نوابهم وعقابهم وقيل لا ينسى ما علم فيذكره الكتاب ولكن ليعلم الملائكة ان
 معمول الخلق يوافق مملومه (الذى) مرفوع صفة لربى أو خبر مبتدأ محذوف أو منصوب
 على المدح (جعل لكم الارض مهادا) كوفي وغيرهم مهادا وهما الفتان لما يسط ويقرش
 (وسلك) أى جعل (لكم فيها سبلا) طرقا (وانزل من السماء ماء) أى مطرا (فاخرجنا به
 بالماء نخل السكلام من القبية الى لفظ المتكلم المطاع للافتنان وقيل ثم كلام موسى ثم أخبر
 الله تعالى عن نفسه بقوله فاخرجنا به وقيل هذا كلام موسى أى فاخرجنا نحن بالمحرارة
 وانقرس (أزواجا) أصنافا (من نبات) هو مصدر سمي به النبات فاستوى فيه الواحد
 والجمع (شئى) صفة للزواج والنبات جمع شتيت كريض ومرضى أى اهما مختلفتا النفع
 واللون والرائحة والشكل بعضها للناس وبعضها للبهايم ومن نعمة الله تعالى ان أرزاقنا تحصل
 بمصلح الانعام وقد جعل الله علفها مما يفضل عن حاجتنا مما لا تقدر على أكله فأتين
 (كلوا وارعوا أعامكم) حال من الضعيف فاخرجنا والمعنى أخرجنا أصناف النبات أدنى فى
 الاستفعاها ببعض أن تأكلوا بعضها وتعلقوا ببعضها (ان فى ذلك) فى الذى ذكرته (آيات)
 لدلائل (لأولى النهى) لدوى العقول واحدها مية لانها تنهى عن المحطورات ونهى اليها

الامور (منها) من الارض (خلقناكم) أي اباكم آدم عليه السلام وقيل يميز كل
نطفة بشئ من تراب مدقته فيخلق من التراب والتطفة معا ولان النطفة من الاغذية وهي
من الارض (وقها نبيكم) اذ انتم قد قمتم (ومنها يخرجكم) عند البعث (تارة أخرى)
مرة أخرى والمراد باخراجهم انه يؤلف اجزاءهم المنفردة المختلطة بالتراب ويردهم كما كانوا
احياء ويخرجهم الى المشرق عند الله عليهم ما علق بالارض من مراتبهم حيث جعلها لهم
فراشا ومهادا يتقلبون عليها وسوى لهم فيها مساكيت يترددون فيها كيف شاؤا وانتم فيها
اصناف الثبات التي منها اقواتهم وعلاقات حياتهم وهي اصلهم الذي منه تفرعوا وامهم التي
منها ولدوا وهي كفاتهم اذ امانوا (ولقد اربناهم) أي فرعون (آياتنا كلها) وهي نسخ آيات
المصا واليد وقلق البحر والحجر والجراد والقمل والضفادع والدم وتلق الجبل (فكذب)
الآيات (وأبى) قبول الحق (قال) فرعون (أحسبنا لفرجنا من أرضنا) مصر
(بدهرك يا موسى) فيه دليل على أنه خاف منه خوفا شديدا وقوله بدهرك لعل والاماي
ساحر يقدر ان يخرج ملكا من أرضه (فلنأينك بسمر مثله) فلنعارضنك بسمر
مثل سمرك (اجعل بيننا وبينك موعدا) هو مصدر بمعنى الوعد ويقدر مضاف أي مكان
موعدنا الضمير في (الآنحله) الموعد قرأ يزيد بالجزم على جواب الامر وغيره بالرفع على
الوصف للموعد (نحن ولا أنت مكانا) هو بدل من المكان المحذوف ويجوز ان لا يقدر مضاف
ويكون المعنى اجعل بيننا وبينك موعدا الآنحله وانتصب مكانا بابا المصدر أو بفعل يدل عليه
المصدر (سوى) بالكسر حجازي وأبو عمرو وعلى وغيرهم بالضم وهو نعت لكنا أي منصفا
بيننا وبينك وهو من الاستواء لان المسافة من الوسط الى الطرفين مستوية (قال موعدكم يوم
الزينة) مبتدأ وخبر وهو يوم عيد كان لهم أو يوم التبروز أو يوم عاشوراء وانما استقام الجواب
بالزمان وان كان السؤال عن المكان على تأويل الاول لان اجتماعهم يوم الزينة يكون في مكان
لا محاله فبذلك الزمان علم المكان وعلى الثاني تقديره وعدكم وعد يوم الزينة (وان يحشر
الناس) أي تجمع في موضع رفع أو جر عطف على يوم أو الزينة (ضمي) أي وقت القصوة
لتكون أبعد عن الزينة وأبين لكشف الحق وليشيع في جميع أهل الوجود والمدر (فتولى
فرعون) أدبر عن موسى معرضا (لجمع كبده) مكره وسهرته وكانوا اثنين وسبعين
أو اربعمائة أو سبعين ألفا (ثم أتى) الموعد (قال لهم موسى) أي للسفرة (وويلكم لا تفتروا على
الله كذبا) لا تدعوا آياته ومعجزاته سهرا (فيسهركم) كوفي غير أبي بكر يهلككم ويقع
الياء والخاء غيرهم والسهرة والاسهات بمعنى الاعداد وانتصب على جواب النهي (بعذاب)
عظيم (وقد خاب من اقترى) من كذب على الله (فتنازعوا) استلقوا أي السفرة فقال
بعضهم هو ساحر مثلنا وقال بعضهم ليس هذا بكلام السفرة أي لا تفتروا على الله كذبا لا آية
(أمرهم بينهم وأسرأ النجوى) أي تشاوروا في السر وقالوا ان كان ساحر افنغلبه وان
كان من السماء فله أمر والنجوى يكون مصدرا واسما ثم لفقوا هذا الكلام بهي (قالوا ان هذان

لساحران) يعني موسى وهرون قرأ أبو عمروان هذين لساحران وهو ظاهر ولكنه مخالف
للامام وابن كثير وحفص والخليل وهو أعرف بالقول واللفظ ان هذان لساحران بتثنية فان
مثل قولك ان زيد منطلق واللام هي الفارقة بين ان التانيه والخففة من التثنية وقيل هي معنى
ما واللام بمعنى الاى ما هذان الاسحاران دليله قراءة أبى ان ذان الاسحاران وغيرهم ان
هذان لساحران قيل هي لغة بلحارث بن كعب وخشم ومرادو كنانة فالتثنية في لغتهم بالالف
أبدافهم يقلبوا هاء في الجر والنصب كعصاوسمى قال

ان أباه وأبأ أباه * قد بلغا في المجد غايتها

وقال الزجاجة ان معنى نعم قال الشاعر

ويقلن شيب قد علا * ك وقد كبرت فقلت انه

أى نعم والماء اللوطف وهذان مبتدا وساحران خبر مبتدا محذوف واللام داخلة على المبتدا
المحذوف قد بره هذان لهما ساحران فيكون دخولها في موضعها الموضع لها وهو الابتداء
وقد يدخل اللام في الخبر كما يدخل في المبتدا قال

* خالى لانت ومن جرير خاله * قال فرسته على المبرد فرسيه وقد زينه أبو علي

(يريدان أن يخرج جاك من أرضكم) مصر (بصرهما ويذهبا بطريقتهما) بديتكم
وشريعتكم (المثلى) الفضلى تأييد الامثل وهو الافضل (فاجعوا) فاحكموا اى اجعلوه مجمعا
عليه حتى لا تختلفوا فاجعوا أبو عمرو ويضعه فجمع كيد (كيدكم) هو ما يكاد به (تم اثنوا
صفا) مصطفين حال أمر وإيان بأوصاف لانه أهيب في صدور الرائيين (وقد أفلح اليوم من
استعمل) وقد فاز من غلب وهو اعتراض (قالوا) أى السحرة (ياموسى اما ان تاتى) عصاك أولا
(واما ان تكون أول من ألقى) ما معناها موضع أن مع ما بعده فيمن نصب بفعل مضمر أو رفع
بانه خبر مبتدا محذوف معناه اختر أحد الأمرين أو الأمر القاطن أو القاطن أو هذا التغيير منهم
استعمال أدب حسن معه وكأنه تعالى ألهمهم ذلك وقد وصلت اليهم بركته وعلم موسى اختيار
القائم أولا حتى (قال بل ألقوا) أتم أولا ليزر وامامهم من مكاييد السحر ويظهر الله سلطانه
ويقذف بالحق على الباطل فيدمغه ويسلط المعجزة على السحر فتصمحه فيصير آية نيرة
للتأطرين وعبرة بينة للمعتبرين قالوا (فاذا جبالهم وعصيم) يقال في اذا هذنه اذا المفاجأة
والتصديق انها اذا الكائن بمعنى الوقت الطالبة تاصبا لها وجملة تصاف اليها وخصت في بعض
المواضع بان يكون ناصبا فلا محصور ما وهو فعل المفاجأة والجملة ابتداء لانه لا غير والتقدير
فما جأ موسى وقت تخيل سعي جبالهم وعصيم والمعنى على مفاجأة جبالهم وعصيم تخيلة اليه
السعى (بخيال) وبالتاء ابن ذكوان (اليه) الى موسى (من مصرهم انها تسمى) رفع بدل اشتمال
من الضمير في تخيل أى يحيل الملقى روى أنهم لطمخوها بالزئبق فلما ضربت عليها الشمس
اضطربت واهتزت فخيبت ذلك (فأوحى في نفسه حقيقة موسى) أضمر في نفسه خوفا وان
منه أنها تقصده للجملة البشرية أو خاف ان يحال الناس ضلّة فلا بد وه (تأمل الخ)

أنت الأعلى) الغالب القاهر وفي ذكر ان وأنت وحرف التعريف ولفظ الصلوة وهو الغلبة
الظاهرة مبالغة بينة (وألقي ما في عينك تلقف) بسكون اللام والفاء وتخفيف القاف حفص
وتلقف ابن ذكوان الباقيون تلقف (ما صنعوا) زورا واقتلوا أي اطرح عصاك تنزع عصيهم
وجباهم ولم يقل عصاك تعظيما لما لا لا تحتفل بما صنعوا فان ما في عينك أعظم منها وأخفيرا
أي لا تبال بكثرة جباهم وعصيهم وألقي العود الفرد الذي في عينك فانه بقدر تنايها تلقفها على
وحده وكثرة جباهم (انما صنعوا كيد سحر) كوفي غير عاصم مصر بمعنى ذى مصر أو ذوى مصر
أو هم لتوغلهم في السحر كأنهم السهر وكيد بالرفع على القراءة تين وما موصولة أو مصدرية
وانما وحده سحر ولم يجمع لان التصديق هذا الكلام الى معنى الجنسية لا الى معنى العدد فلو
جمع لعل أن المقصود هو العدد لا ترى الى قوله (ولا يطلع الساحر) أي هذا الجنس (حيث
أتى) أيما كان فالقي موسى عصاه فتلقفت ما صنعوا فلقطع ما رآوا من الآية وقعوا الى السجود
فذلك قوله (فالقي السحرة سجدا) قال الاخفش من سرعة ما سجدوا كأنهم ألقوا ما أعجب
أمرهم قد ألقوا جباهم وعصيهم للكفر والجحود ثم ألقوا رؤسهم بعد ساعة للشكر والسجود
فما أعظم الفرق بين الألقاء بين روى أنهم رأوا الجنة ومنازلهم فيها في السجود فرغوا رؤسهم ثم
(قالوا آمنارب هرون وموسى) وانما قدم هرون هنا وآخر في الشراء محافظة للفاصلة ولان
الواو لا توجب ترتيبا (قال أمتم) بغير مد- حفص وهزمة مدودة بصرى وشامى وبجازى
وبهمزتين غيرهم (له قبل أن أذن لكم) أي لموسى يقال آمن له وآمن به (انه لكبيركم
الذى علمكم السحر) لعظيمكم أو لعلمكم تقول أهل مكة للمعلم أمرنى كينرى (فلا قطعن
أيديكم وأرجلكم من خلاف) القطع من خلاف ان تقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى لان
كل واحد من العضوين يخالف الآخر بان هذا يد وذاك رجل وهذا يمين وذاك شمال ومن
لا ابتداء الغاية لان القطع مبتدأ وان شئ من مخالفة العضو ومحل الجار والمجرور انصب على
الحال يعني لا قطعنها محتلفات لانها اذا خالف بعضها بعضا فقد أتصفت بالاختلاف شبه تمكن
المصلوب في الجذع يقسكن المطروف في الطرف فلهذا قال (ولا صلبنكم في جذوع النخل)
ونخص النخل لطول جذوعها (ولتعلمن أيضا أشد عذابا) انا على إيمانكم بي وأورب موسى
على ترك الإيمان به وقيل يريد نفسه لعنه الله وموسى صلوات الله وسلامه عليه بدليل قوله
آمنتم له واللام مع الإيمان في كتاب الله لغير الله كقوله يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين
(وأيقى) أدوم (قالوا لن نؤترك) لن نختارك (على ما جاءنا من البينات) الفاطحة الدالة
على صدق موسى (والذى فطرنا) عطف على ما جاءنا أي لن نختارك على الذى جاءنا
ولا على الذى خلقنا أو قسم وجوابه لن نؤترك مقدم على القسم (فاقص ما أنت قاص)
فاصنع ما أنت صانع من القتل والصلب قال * وعليهما مسرودتان قضاهما *
أي منهما أو أحكم ما أنت حاكم (انما تقضى هذه الحياة الدنيا) أي في هذه الحياة الدنيا
فاتصّب على الطرف أي انما تحكم فينا مدة حياتنا (انا آمنا ربنا بالغفر لنا خطايانا وما

أكرهتنا عليه) ما موصولة منصوبة بالعطف على جملتها (من السحر) حال من ما
 روى أنهم قالوا لفرعون أرى موسى نائما ففعل فوجدوه تحرسه عصاه فقالوا ما هذا بسحر
 الساحر إذا نام بطل سحره ففكر هو ما عارضته خوف الفضيحة فأكرههم فرعون على
 الاتيان بالسحر وضر فرعون جهله به ونقصهم علمهم بالسحر فكيف بعلم الشرع (والله
 خير) نوابالن أطاعه (وأبقي) عقابالن عصاه وهو رد لقول فرعون ولتعلن أينا أشد
 عذابا وأبقي (أنه) هو ضمير الشأن (من يأت ربه مجرما) كافرا (فإن له) للجرم (جهنم
 لا يموت فيها) فيستريح بالموت (ولا يحيى) حياة ينتفع بها (ومن يأت مؤمنا) مات على
 الايمان (قد عمل الصالحات) بعد الايمان (فأولئك لهم الدرجات العلى) جمع العليات
 (جنان عدن) بدل من الدرجات (تجري من تحها الانهار) حال الذين فيها (دائمين) وذلك
 جزاء من تزكى) تظهر من الشرك بقول لا إله إلا الله قبل هذه الآيات الثلاث حكاية
 قولهم وقيل خبر من الله تعالى لا على وجه الحكاية وهو أظهر (ولقد أوحينا إلى موسى أن
 أسر بعبادى) لما أراد الله تعالى إهلاك فرعون وقومه أمر موسى أن يخرجهم من مصر
 ليلا ويأخذهم طريق البحر (ما ضرب لهم طريقا في البحر) أجل لهم من قولهم ضرب له
 في ماله سهما (يبسا) أى يابس وهو مصدر وصف به يقال يبس يبسا وبيسا (لأنخاف)
 حال من الضمير فى ما ضرب أى اضرب لهم طريقا غير خائف لأنخاف حمزة على الجواب
 (دركا) هو اسم من الإدراك أى لا يدركك فرعون وجنوده ولا يحقونك (ولا تخشى)
 الفرق وعلى قراءة حمزة ولا تخشى استثناف أى وأنت لا تخشى أو يكون الالف للإطلاق كما
 فى وتظنون بالله الظنونا فخرجهم موسى من أول الليل وكانوا سبعين ألفا وقد استعاروا
 حلهم فركب فرعون في ستمائة ألف من القبط فقص أثرهم فذلك قوله (فأتبعهم فرعون
 بجنوده) وهو حال أى خرج خلفهم ومعه جنوده (فغشهم من اليم) أصابهم من البحر
 (ماغشيم) هو من جوامع الكلم التى تستقل مع قلبها بالمعنى الكثيرة أى غشيم مالا
 يعلم كنهه إلا الله عز وجل (وأضل فرعون قومه) عن سبيل الرشاد (وما هدى) وما
 أرشدهم إلى الحق والسداد وهذا رد لقوله وما أهدىكم إلا سبيل الرشاد ثم ذكر منته على
 بنى اسرائيل بعدما أنجاهم من البحر وأهلك فرعون وقومه بقوله (يا بنى اسرائيل) أى
 أوحينا إلى موسى أن أسر بعبادى وقتلنا بنى اسرائيل (قد أجبناكم من عدوكم) أى فرعون
 (وواعدناكم) بآية الكتاب (جانب الطور الايمن) وذلك أن الله عز وجل وعده موسى
 أن يأتى هذا المكان ويختار سبعين رجلا يحضرون معه لنزول التوراة وأنما نسب إليهم
 المواعدة لأنها كانت لتبهم وتبائهم واليهم رجعت مناقعها التى قام بها شرعهم ودينهم
 والايمان نصب لانه صفة جانب وقرى بالجرح على الجوار (ونزلنا عليكم المن والسلوى) فى
 التيه وقتلناكم (كلوا من طيبات) حلالات (ما رزقناكم) أنجيكم وواعدناكم
 ورزقناكم كوفى غير عاصم (ولا تظنوا فيه) ولا تمدوا برؤسكم إلى ما تسمعون

النعم وتنفقوها في المعاصي أولا يظلم بعضكم بعضا (فصل عليكم غصبي) عتوني (ومن
 يحلل عليه غصبي قد هوى) هلك أو سقط سقوطا لا يهوض بعده وأصله أن يسقط من
 جبل فهلك وتحقق سقط من شرف شرف الإيمان إلى حفرة من حفرة النيران قرأ على
 فصل ويحلل والباقيون يكسروها فالكسور في معنى الوجوب من حل الدين يحل إذا وجب
 أدائه والمضموم في معنى النزول (وإني لغافل عن تأب) عن الشرك (وآمن) وحده الله
 تعالى ومعه في أنزل (وعلى صالحا) أدى الفرائض (ثم اهتدى) ثم استقام وثبت على
 الهدى المذكور وهو التوبة والإيمان والعمل الصالح (وما أعجلك) أي وأي شيء عجلك
 بك (عن قومك يا موسى) أي عن السبعين الذين اختارهم وذلك أنه مضى معهم إلى
 الطور على الموعد المضروب ثم تقدمهم شوقا إلى كلام ربه وأمرهم أن يتبعوه قال الله
 تعالى وما أعجلك أي أي شيء أوجب عجلتك استقهم انكارهم ومابتدا وأعجلك الخبر (قال
 هم أولا على أنرى) أي هم خلفي يلحقوني وليس ينبغي وفيهم الامساقة بسيرة ثم ذكر
 موجب العجلة فقال (وعجلت إليك رب) أي إلى الموعد الذي وعدت (لترض) لتزداد
 عني رضا وهذا دليل على جواز الاجتهاد (قال فاقادقتنا قومك) ألقيناهم في فتنة (من
 بعدك) من بعد خروجه من بينهم والمراد بالقوم الذين خلفهم مع هرون (وأضلهم
 السامري) بدعائه إياهم إلى عبادة العجل واحبهم له وهو منسوب إلى قبيلة من بني
 إسرائيل يقال لها السامرة وقيل كان عليا من كرمانيين فاختار عجلا وأسمه موسى بن ظفر
 وكان منافقا (فرجع موسى) من مناجاة ربه (إلى قومه غضبان أسفا) شديد الغضب
 أوحزينا (قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا) وعدهم الله أن يعطيهم التوراة التي فيها
 هدى ونور وكانت ألف سورة كل سورة ألف آية يحمل أسفارها سبعون جلا ولا وعد
 أحسن من ذلك (أفطال عليكم العهد) أي مدة مفارقتي إياكم والعهد الزمان يقال
 طال عهدي بك أي طال زماني بسبب مفارقتك (أم أردتم أن يحل عليكم غضب من
 ربكم) أي أردتم أن تغفلوا فملا يجب عليكم الغضب من ربكم (فأخلفتم موعدى)
 وعده أن يقيموا على أمره وماتر كم عليه من الآيات فأخلفوا مواعده بأخذ العجل
 (قالوا ما أخلقنا موعدك بلكنا) بفتح الميم مدني وعاصم وبضمها حزة وعلى ويكسرهما
 غيرهم أي ما أخلقنا موعدك بأن ملكنا أمرنا أي لملكنا أمرنا وخلقنا ورأينا لما
 أخلقنا موعدك ولكننا خلقنا من جهة السامري وكيد (ولكننا حملنا) بالضم والتشديد
 مجازي وشاحي وحفص وبفتح الحاء والميم مع التخفيف غيرهم (أوزار من زينة القوم)
 أقالا من حلى القبط أو أرادوا بالاوزارها أنام وتبعات لانهم قد استعاروها لينة الخروج
 من مصر بعلته أن لنا عدا عيدا فقال السامري إنما يحس موسى لشؤم حرمة الأسم كانوا
 معهم في حكم المستأمنين في دار الحرب وليس للمستأمن أن يأخذ مال الحربى على أن الغنائم
 لم تكن تحصل حيثئذ فأحرقوها فخبأ في حفرة النار قال عجل فأنصغت عجلا مجحوظا فخار

بدخول الرمح في مجارمته أشباه العروق وقيل تفخ فيه تراباً من موضع قوائم فرس جبريل
 عليه السلام يوم الفرق وهو فرس حياة فخي فغار ومالت طباعهم إلى الذهب فعبسوه
 (فقدناها) في نار السامري التي أوقدها في الحفرة وأمرنا أن نطرح فيها الحلي (فكذلك
 ألقى السامري) مامصه من الحلي في النار وأما معه من التراب الذي أخذه من أرض حافر
 فرس جبريل عليه السلام (فأخرج لهم) السامري من الحفرة (عجلاً) خلقه الله
 تعالى من الحلي التي سبكها النار ابتلاء (جسداً) مجسداً (له خوار) صوت وكان يخور
 كالخور العجايل (فقالوا) أي السامري وأتباعه (هذا الحكم وإله موسى) فأجاب
 عامتهم الاثنى عشر ألفاً (فكسى) أي فتنى موسى ربه هنا وذهب يطلبه عند الطور أو
 هو ابتداء كلام من الله تعالى أي نسي السامري ربه وترك ما كان عليه من الإيمان
 الظاهر أو نسي السامري الاستدلال على أن العجل لا يكون إلهاً بدليل قوله (أقلايرون
 أن لا يرجع) أي أنه لا يرجع فإن مخففة من الثقيلة (اليهم قولاً) أي لا يجهلهم (ولا يملك
 لهم ضرراً ولا نفعاً) أي هو عاجز عن الخطاب والضر والنفع فكيف تخذونه إلهاً وقيل أنه
 ما خارا المرأة (ولقد قال لهم) لمن عبدوا العجل (هرون من قبل) من قبل رجوع
 موسى إليهم (يا قوم انما اقتنم به) ابتليتم بالعجل فلا تصدوه (وإن ربكم الرحمن) لا العجل
 (فاتبعوني) كونوا على ديني الذي هو الحق (وأطيعوا أمرى) في ترك عبادة العجل
 (قالوا لن نبرح عليه عاكفين) أي لن نزال مقفين على العجل وعبادته (حتى يرجع
 إلينا موسى) فنظروا هل يعبد كعبدناه وهل صدق السامري أم لا فلما رجع موسى
 (قال يا هرون ما منك أذرايتهم ضلوا) بعبادة العجل (الأتبعني) بالياء في الوصل والوقف
 مكى واقفه أبو عمرو ونافع في الوصل وغيرهم بلاء أي مادعاك إلى أن لا تتبعني لوجود
 التلقين الصارف عن فعل الشيء وبين الداعي إلى تركه وقيل لأمر يزيد والمعنى أي شيء
 منك أن تتبعني حين لم يقبلوا قولك وتلحق بي وتخفوني أو ما منك أن تتبعني في الغضب
 لله وهلا فالت من كفر بمن آمن وما لك لم تبأشر الأمر كما كنت أبأشره أنا لو كنت شاهداً
 (أفصيت أمرى) أي الذي أمرتك به من القيام بمصالحهم ثم أخذ بشمر رأسه بعينه
 ولحيته بشماله غضباً وانكاراً عليه لأن الغيرة في الله ملكته (قال يا ابن أم) ويخفض الميم
 شامى وكوفي غير خفض وكان لأبيه وأمه عند الجمهور ولكن كذا كرام الاستعظام وترفيهاً
 (لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي) ثم ذكر عذره فقال (أي خشيت أن تقول) أن قالت
 بعضهم ببعض (فرقت بين بني إسرائيل) أو خفت أن تقول أن فارقتهم وأتبعتك ولحقني
 فريق وتبع السامري فريق فرقت بين بني إسرائيل (ولم ترقب) ولم تحفظ (قولي)
 أخلفني في قومي وأصلح وفيه دليل على جواز الاجتهاد ثم أقبل موسى على السامري
 منكراً عليه حيث (قال فما خطبك) ما أمرك الذي تخاطب عليه (يا سامري) -
 بصرت بما لم يصروا به) وبأثاء حمزة وعلى قال الزجاج بصروا وبأبصر ما رأوا - ب. الم

يعلمه بنو اسرائيل قال موسى وما ذلك قال رأيت جبريل على فرس الحية فألقى في نفسي
 أن أقبض من أثره فألقىته على شئ الا صار له روح ولحم ودم (قبيضت قبضة) القبضة
 المرة من القبض واطلاقها على القبوض من تسمية المفعول بالمصدر كضرب الأمير وقرئ
 قبضت قبضة فالضاد بجميع الكف والصاد بأطراف الاصابع (من أثر الرسول) أي
 من أثر فرس الرسول وقرئ بها (فنبذتها) فطرحها في جوف العجل (وكذلك سولت)
 زيفت (لي نفسي) أن أقلعه فقلعه اتباعا لهواي وهو اعتراف بالخطا واعتذار (قال) له موسى
 (فأذهب) من ينتظر يدا (فان لك في الحياة) ما عشت (أن تقول) لمن أراد غنا طنتك
 جاهلا بما لك (لامساس) أي لا يمتنى أحد ولا أمسه فقع من غلاطة الناس منعا كذا
 وحرم عليهم ملاقاته ومكانه ومبايعه واذا اتفق أن يماس أحدا من الناس والمسوس
 وكان يهيم في البرية يصيح لامساس وقال ان ذلك موجود في أولاده إلى الآن وقيل أراد
 موسى عليه السلام ان يثله فثمه الله تعالى منه لسخطه (وان لك موعدا لن تحلفه) أي لن
 يخلقك الله موعدة الذي وعدك على الشرك والفساد في الأرض ينجزه لك في الآخرة
 بعدما عاقبك بذلك في الدنيا لن تحلفه مكي وأبو عمرو وهذا من اخلفت الموعدا اذا وجدته خلدا
 (واظروا إلى إلهك الذي ظلت عليه) واصله ظلت فحذف اللام الأولى تحفيقا (عا كفا)
 مقيما (لنحرقت) بالنار (ثم لنفسته) لتذريته (في البم نسفا) حرقه وذراه في البحر
 فشرب منهم من مائه حباله فظهرت على شفاههم صفرة الذهب (انما إلهكم الله الذي
 لا إله الا هو وسع كل شئ علما) تمييزا وسع علمه كل شئ وعمل الكاف في (كذلك)
 نصب أي مثل ما اقتضى صناعتك قصة موسى ودرعون (قص عليك من أباة ما قد سبق)
 من اخبار الامم الماضية تكثيرا لبيئاتك وزيادة في معجزاتك (وقد آتيناك) أي
 أعطيناك (من لدنا) من عندها (ذكرنا) قرأنا فهو ذكر عظيم وقرآن كريم فيه النجاة
 لمن أقبل عليه وهو مشتمل على الاقايص والاخبار الحقيقية بالتفكر والاعتبار (من)
 اعرض عنه) عن هذا الذي كرهوه القرآن ولم يؤمن به (فانه يحمل يوم القيامة وزرا)
 عقوبة ثقيلة سماها وزرا تشبها في ثقلها على المعاقب وصعوبة احمالها بالحمل الثقيل الذي
 ينقض ظهره ويلقى عليه بهر ولا تهاجزاء الوزر وهو الائم (خالفين) حال من الضمير
 في يحمل وانما جمع على المعنى ووحده في حمل على لفظ من (فيه) في الوزر أي في جزاء
 الوزر وهو العذاب (وساء لهم يوم القيامة حملا) ساء في حكم شئ وفيه ضمير مهم بفسره
 حملا وهو تمييز واللام في لهم لبيان كفاي هيت لك والمخصوص بالذم محذوف لدلالة الورد
 السابق عليه تقديره ساء الحمل حملا وزرهم (يوم ينفخ) دل من يوم القيامة نفخ أو عمرو
 (في الصور) القرن أو هو جمع صورة أي نفخ الأرواح فيها دليله قراءة قتادة الصور هتج
 الواو جمع صورة (ونفخ المجرمين يومئذ زرقا) حال أي عميا كما قال ونفخهم يوم القيامة
 على وجوههم عميا وهذا لان حدة من يذهب نور صوره تزرق (يتخاضون) يتسارون

(بينهم) أى يقول بعضهم لبعض سرا لهول ذلك اليوم (ان لبتم) ما لبتم في الدنيا (الا
عشرا) أى عشر ليال يستقصرون مدة لبتم في القبور أو في الدنيا لما يعاينون من الشدائد
التي تذكرهم أيام النعمة والسرور فيتأسفون عليها ويصفونها بالقصر لأن أيام السرور
قصار أولاتها ذهبت عنهم والذاهب وإن طالت مدته قصر بالانتهاء ولا سخطاتهم إلا آخرة
لأنها أبدى يستقصر اليها عمر الدنيا ويتقال لبث أهلها فيها بالقياس إلى لبتم في الآخرة وقد
رجح الله قول من يكون أشد تقلا منه بقوله (نحن أعلم بما يقولون أذ يقول أمثلهم طريقة)
أعد لهم قولا (ان لبتم الا يوما) وهو كقوله قالوا البتة يوما أو بعض يوم فاسأل المادين
(ويستلونك عن الجبال) سألو النبي صلى الله عليه وسلم ما يصنع بالجبال يوم القيامة وقيل
لم يسئل وتقدره ان سألوك (فقل) ولذا قرن بالفاء بخلاف سائر السؤالات مثل قوله
ويستلونك عن المحيط قل هو أذى وقوله ويستلونك عن النباي قل اصلاح لهم خير
يستلونك عن النجر والميسر قل فيما أتم كبير يستلونك عن الساعة أيان مر ساعا قل إنما
علمها عند ربى ويستلونك عن الروح قل الروح ويستلونك عن ذى القرنين قل سألتوا
لأنها سؤالات تقدمت فورد جوابها ولم يكن فيها معنى الشرط قل هذا كالفاء (بنسقة هاري
نسقا) أى يجعلها كالرمل نهر من ل عليها الرياح فيفرقها كما يذرى الطعام وقال الخليل
يقلمها (فبذرها) فيبذر مقارها أو يحصل الصبر للارض للعلم بها كقوله مترك على
ظهرها (فأعاصفصفا) مستوية ملساء (لا ترى فيها عوجا) انخفاضا (ولا أمنا) ارتفاعا
والعوج بالكسر وإن كان في المعاني كأن المفتوح في الاعيان والارض عين ولكن
لما استوت الارض استواء لا يمكن أن يوجد فيها عوجا وجوه ما وازدق الحيلة ولطفت
جرت بحجري المعاني (يومئذ) أضاف اليوم إلى وقت نصف الجبال أى يوم اذ نسفت وحاز
أن يكون بدلا بعد بدل من يوم القيامة (يتبعون الداعي) إلى المحشر أى صوت الداعي
وهو اسرافيل حين ينادى على صخرة بيت المقدس أيتها العظام البالية والجلود المفترقة
واللحوم المتفرقة هلم إلى عرس الرحمن فيقبلون من كل أوب إلى صوته لا يعدلون عنه
(لا عوج له) أى لا يعوج له مدعوب يستوون إليه من غير انحراف متعبين لصوته
(وحشعت) وسكنت (الاصوات للرحمن) هيبة واجلالا (فلانسمع الا همسا) صوتا
حقيقا لتحريك الشفاه وقيل هو من همس الابل وهو صوت اخفافها اذا مشت أى
لا تسمع الا خلق الاقدام ونقلها إلى المحشر (يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن)
محل من رفع على البدل من الشفاعة بتقدير حذف المضاف أى لا تنفع الشفاعة الا شفاعة
من أذن له الرحمن أى أذن للشافع في الشفاعة (ورصى له قولا) أى رصى قولا لاجله بأن
يكون المشفوع له مسلما أو نصبا على المدح لانه مفعول تنفع (يعلم ما بين أيديهم وءاخرهم)
أى يعلم ما تقدمهم من الاحوال وما يستقبلونه (ولا يحيطون به علما) أى نأى

الله فيرجع الصمير إلى ما أوجع الصمير إلى الله لأنه تعالى ليس

خضعت وذلت ومنه قيل للاسیرتان (الوجوه) أى أصحابها (الحي) الذى لا يموت وكل
حياة يتعقبها الموت فهى كان لم تكن (القيوم) الدائم القائم على كل نفس بما كسبت أو
القائم بتدبير الخلق (وقد خاب) يئس من رحمة الله (من حمل ظلما) من حمل الى موقف
القيامة شركا لان الظلم وضع الشيء فى غير موضعه ولا ظلم أشد من جعل المخلوق شريكا من
خلقه (ومن يعمل من الصالحات) الصالحات الطاعات (وهو مؤمن) مصدق بما جاء
به محمد عليه السلام وفيه دليل أنه يستحق اسم الايمان بدون الاعمال الصالحة وان
الايمان شرط لقبولها (فلا يخاف) أى فهو لا يخاف ولا يخفى على النبى مكى (ظلما) أن
يزاد فى سيئاته (ولا هضم) ولا ينقص من حسناته وأصل الهضم النقص والكسر
(وكذلك) عطف على كذلك نقص أى ومثل ذلك الانزال (أرثناه قرآنا عربيا) بلسان
العرب (وصرفنا) كررنا (فيه من الوعيد لعلهم يتقون) يخشون الشرك (أورحدث
لهم) الوعيد أو القرآن (ذكرنا) عظة أو شرعا يابى إيمانهم به وقيل أو معنى الواو (فتعالى
الله) ارتفع عن قنون القنون وأوهام الافهام وتنزه عن مضاهاه الامام ومباشرة الاجسام
(الملك) الذى يحتاج اليه الملوك (الحق) الحق فى الالوهية ولما ذكر القرآن وإنزاله قال
استطردادوا ذا القنك جبريل ما يوحى اليك من القرآن فتأان عليك ربنا يسمعك ويفهمك
(ولا تسجل بالقرآن) بقراءته (من قبل أن يقضى اليك وحيه) من قبل أن يفرغ جبريل من
الابلاغ (وقل رب زدنى علما) بالقرآن ومعانيه وقيل ما أمر الله رسوله بطلب الزيادة فى شئ
الافى العلم (ولقد عهدنا الى آدم) أى أوحينا اليه ان لا يأكل من الشجرة يقال فى أوامر الملوك
وصاياهم تقدم الملك الى فلان وأوصى اليه وعزم عليه وعهد اليه فعطف قصة آدم على
وصرفنا فيه من الوعيد والمعنى واقسم قبل ان أقدم أمرنا بأباهم آدم ووصيناها ان لا يقرب الشجرة
(من قبل) من قبل وجودهم فخالف الى ما نهى عنه كما نهى مخالفتهم يعنى ان أساس أمرى يبنى
آدم على ذلك وعرفهم راسخ فيه (ففسى) العهد أى النبى والانباء عليهم السلام وثأخذون
بالنسيان الذى لو تركوا لم يفظوه (ولم نجعلهم عزماء) قصد الى الخلاف لامره أو لم يكن آدم
من أولى العزم والوجود بمعنى العلم ومفعولاه له عزماء أو بمعنى تقيض العلم أى وعده مناله
عزماء له متعلق بعهد (واذ قلنا) منصوب باذ كر (للملائكة اسجدوا لآدم) قيل هو السجود
اللفوى الذى هو الخضوع والتذلل أو كان آدم كالقبلة لصرب تعظيم له فيه (فسجدوا الا
ابليس) عن ابن عباس رضى الله عنهما ان ابليس كان ملكا من جنس المستثنى منهم وقال
الحسن الملائكة لباب الخليفة من الارواح ولا يتناسلون وابليس من نار السموم وانما صرح
استثناؤه مهم لانه كان يصعبهم ويعبد الله معهم (أبى) جملة مستأنفة كاله جواب لمن قال لم
يسجد والوجه ان لا يقدر له مقول وهو السجود المدلول عليه بقوله فسجدوا وأن يكون معناه
اظهر الالباء وتوقف (فلما يآدم ان هذا عدوك ولز وجك) حيث لم يسجد لك ولم يرفضك (فلا
يخرجك كما من الجنة) فلا يكون سببا لاجرا جكما (قاشق) تفتع فى طلب القوت ولم

يقول فتشقيصا من اعاد لرؤس الاتى اودخلت تبعا اولان الرجل هو الكافل لتفقه المرأة وروى
 انه اهبط الى آدم نورا حرا وكان يحتر علبه ويمسح العرق من جبينه (انك ان لا تجوع
 فيها) في الجنة (ولا تعري) عن الملابس لانها معدة ابدافها (وانك) بالكسر نافع وابوبكر
 عطف على ان الاولى وغيرهما بالفتح عطف على ان لا تجوع ومحل نصب بيان وجاز الفصل
 كما تقول ان في علمي انك جالس (لا نظما فيها) لا تمطس لوجود الاثر به فيها (ولا تضعي)
 لا يصيبك حر الشمس اذ ليس فيها شمس فاهلها في ظل محمود (فوسوس اليه الشيطان) اى
 اهوى اليه الوسوسة كسر اليه (قال يا آدم هل اذك على شعرة الخلد) اصاف الشعرة الى الخلد
 وهو الخلود لان من اكل منها خلد زعمه ولا يموت (وملك لا يبلى) لا يفسى (ما كلاً) اى آدم
 وحواء (منها فبقت لهما سواتهما) عورتاهما (وطفقا) طفق بفعل كذا مثل جعل يعمل وهو
 ككادى وقوع الخبر فعلا مضارع الا انه للشروع في اول الامر وكادله نومه (بخصفان عليهما
 من ورق الجنة) اى يلزقان الورق بسواتهما للتستر وهو ورق التين (وعصى آدم ربه فغوى)
 ضل عن الرأى وعن ابن عيسى خاب والحاصل ان العصيان وقوع الفعل على خلاف الامر
 والتهى وقد يكون عمدا فيكون ذنبا وقد لا يكون عمدا فيكون زلة ولما وصف فعله بالعصيان
 خرج فعله من ان يكون رشدا فكان غيالا ان الفى خلاف الرشد وفي التصريح بقوله وعصى
 آدم ربه فغوى والمدول عن قوله وزل آدم مزجرة بليفة وموعظة كافة للكافرين ثانه قيل
 لهم انظروا واعتبروا كيف نعت على النبي المصوم حبيب الله زلته بهذه اللفظة فلا تتهاونوا
 بما يفرط منكم من الصفات فضلا عن الكبار (ثم اجتباه ربه) قربه اليه واصطفاه
 وقرى به واصل الكلمة الجمع يقال جى الى كذا فاجتبيته (فتاب عليه) قبل توبته
 (وهدى) وهذا الى الاعتذار والاستغفار (قال اهبطانها جميعا) يعنى آدم وحواء (بعضكم)
 باذرية آدم (لبعض عدو) بالتصادف في الدنيا والاختلاف في الدين (فاما يا ايها منى هدى)
 كتاب وشريعة (فمن اتبع هداى فلا يضل) في الدنيا (ولا يشقى) في العقي قال ابن عباس رضى
 الله عنهما صعن الله لمن اتبع القرآن أن لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة يعنى ان الشقاء
 في الآخرة هو عقاب من صل في الدنيا عن طريق الدين فمن اتبع كتاب الله وامثل أوامره
 وانهى عن نواهيه نجا من الضلال ومن عقابه (ومن أعرض عن ذكرى) عن القرآن
 (فان له معيشة منكرا) صيقا وهو مصدر يستوى في الوصف به المذكر والمؤنث عن ابن
 جبير يصابه القناعة حتى لا يشبع مع الدين التسليم والقناعة والتوكل فتكون حياته طيبة
 ومع الاعراض الحرس والشع فيه منك وحاله مطمئة كما قال بعض المتصوفة لا يعرض
 أحدكم عن ذكر ربه الا أطم عليه وقته وتشوش عليه رزقه (ومحشره يوم القيامة أعشى) عن
 الحجة عن ابن عباس أعشى البصر وهو كقوله ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم غما وهو
 الوجه (قال رب لم حشرتني أعشى وقد كنت بصرا) في الدنيا (قال كذلك) اى لم دل ذلك
 أنت ثم فسر فقال (أتلك) ايانا تشبهتنا وكذلك اليرم نفسه اى أنت لآدم وحواء ربا

بعين الاعتبار وتركها وعيت عنها فكذلك اليوم تتركك على عمالك ولا تنزل غطاءه عن
 عينيك (وكذلك تجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى) لما
 نوهه المعرض عن ذكره يعقوب بن الميثمة الضنك في الدنيا وحشره أعمى في العقبي ختم
 آيات الوعيد بقوله ولعذاب الآخرة أشد وأبقى أي للحشر على العمى الذي لا يزول أبدا
 أشد من ضيق العيش المنقضي (أقلمهم لهم) أي الله بدليل قراءه زيد عن يعقوب بالنون
 (كم أهلكنا قبلهم من القرون عيشون) حال من الضمير المجرور في لهم (في مساكنهم)
 يريد أن قرى شاعشون في مساكن عاد وعود وقوم لوط ويعاينون آثاره لا كما هم (أن في ذلك
 لآيات لأولى النهي) لذوى العقول إذا تفكروا علموا أن استقصا صالهم لكفرهم فلا يفعلون
 مثل ما فعلوا (ولو لا كلمة سبقت من ربك) أي الحكم بتأخير العذاب عن أمة محمد صلى الله
 عليه وسلم (لكأن زاما) لازما فالزام مصدر لزوم فوصف به (وأجل مسمى) القيامة وهو
 معطوف على كلمة والمعنى ولو لا حكم سبق بتأخير العذاب عنهم وأجل مسمى وهو القيامة
 لكان العذاب لازما لهم في الدنيا كالزم القرون الماضية الكافرة (فاصبر على ما يقولون)
 فيك (وسبح) وصل (محمد ربك) في موضع الحال وأنت حامد لك على أن وفقك للتيسيح
 وأعانتك عليه (قبل طلوع الشمس) يعني صلاة الفجر (وقبل غروبها) يعني الظهر والعصر
 لانهما واقعتان في النصف الأخير من النهار بين زوال الشمس وغروبها (ومن آباء الليل
 فسبح واطراف النهار) أي وتهدأ الليل أي ساعاته واطراف النهار مختصا بها بصلاتك
 وقد تناول التيسيح في آباء الليل صلاة العفة وفي اطراف النهار صلاة المغرب وصلاة الفجر
 على التكرار إرادة الاختصاص كما اختصت في قوله والصلاة الوسطى عند البعض وإنما
 جمع واطراف النهار وهما طرفان لامن الالباس وهو عطف على قبل (لعلك ترضى) لعل
 للمخاطب أي اذكر الله في هذه الاوقات رجاء أن تنال عند الله ما به ترضى نفسك ويسر
 قلبك وترضى على وأبو بكر أي برضيك ربك (ولا تمدن عينيك) أي نظري عينيك ومد النظر
 تطويله وأن لا يكاد يردده استصاها بالمنطوريه وإعجابه وفيه أن النظر غير المدوم مدعفو
 عنه وذلك أن يبادر الشيء بالنظر ثم ينفض الطرف ولقد شد المتقون في وجوب غش البصر
 عن ابنية الظلمة وعدد الفسقة في ملابسهم ومراكمهم حتى قال الحسن لا تنظروا الى
 دقة هماليج الفسقة ولكن انظروا كيف يلوح ذل المعصية من تلك الرقاب وهذا لانهم
 إنما اتخذوا هذه الاشياء لعبون النظارة فالناظر اليها محصل لغرضهم ومفر لهم على اتخاذها
 الى ما متعناهم أزواجا منهم) أصنافا من الكفرة ويجوز أن ينصب حالا من هاء الضمير
 والفعل واقع على منهم كأنه قال الى الذي متعنا به وهو أصناف بعضهم وناسا منهم (زهرة الحياة
 الدنيا) زينتها وهبتها وانتصب على التزم أو على ابداله من محل به أو على ابداله من أزواجا على
 تقدير ذوى زهرة (لنقتتهم فيه) لنبلوهم حتى يستوجبوا العذاب لوجود الكفران منهم أو
 لتعذبهم في الآخرة بسببه (ورزق ربك) نوابه وهو الجنة أو الحلال الكافي (خير وأبقى) بما

رزقوا (وأمر أهلك) امتك أو أهل بيتك (بالصلاة وامطبر) أنت دأوم (عليها) لا تسلك
 رزقا) أي لا تسلك أن ترزق نفسك ولا أهلك (نحن نرزقك) وإياهم فلا تهم لا من الرزق وفرغ
 بالك لا من الآخرة لأن من كان في عمل الله كان الله في عمله وعن عروة بن الزبير أنه كان إذا
 رأى ما عند السلاطين قرأ ولا تمدن عينيك الآية ثم ينادي الصلاة الصلاة رحمة الله وكان
 بكر بن عبد الله المزني إذا أصاب أهله خصاصة قال قوموا فصلوا بهذا أمر الله ورسوله
 وعن مالك بن دينار مثله وفي بعض المسانيد أنه عليه السلام كان إذا أصاب أهله ضرا أمرهم
 بالصلاة وتلا هذه الآية (والعاقبة للتقوى) أي وحسن العاقبة لأهل التقوى بخلاف المضامين
 (وقالوا) أي الكافرون (لولا يأتينا بآية من ربه) هلا يأتينا بمحمد بآية من ربه تدل على صحة نبوته
 (أولم يأتهم) أولم تأتهم مدني وحفص وبصري (بيته ما في الصحف الأولى) أي الكتب المتقدمة
 يعني أنهم اقترحوا على عادتهم في التفتت آية على النبوة فقيل لهم أولم تأتكم آية هي أم الآيات
 وأعظمها في باب الإعجاز يعني القرآن من قبل أن القرآن برهان ما في سائر الكتب المنزلة
 ودليل محمته لأنه معجزة تلك ليست بمعجزات فهي مقفورة إلى شهادته على صحة ما فيها (ولو
 أنا أهلكتناهم بمذاب من قبله) من قبل الرسول أو القرآن (لقالوا ربنا لولا) هلا (أرسلت إلينا
 رسولا نقبض) بالنصب على جواب الاستفهام بالقائه (آياتك من قبل أن نذل) ينزل العذاب
 (ونعزى) في العقبى (قل كل) أي كل واحد منا ومنكم (متر بص) منتظر للعاقبة وما يؤل
 إليه أمرنا وأمركم (فتر بصوا) أتم (فستعلمون) إذا جاءت القيامة (من أصحاب)
 مبتدأ وخبر ومحلها نصب (الصراط السوي) المستقيم (ومن اهتدى) إلى النعيم المقيم
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقرأ أهل الجنة الأسورة طه ويس والله أعلم بالصواب

﴿سورة الأبياء مكية وهي مائة واثنان عشرة آية كوفي واحد عشر آية مدني وبصري﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اقترب) دنا (لناس) اللام صلة لاقترب عن ابن عباس رضي الله عنهما أن المراد بالناس
 المشركون لأن ما يتلوه من صفات المشركين (حسابهم) وقت محاسبة الله إياهم ومجازاته على
 أعمالهم يعني يوم القيامة وإنما وصفه بالاقتراب لقلة ما بقي بالإضافة إلى ماضى ولأن كل آت
 قريب (وهي في غفلة) عن حسابهم وعما يفعل بهم ثم (معصرون) عن التأهب لذلك اليوم
 فلا اقتراب علم والغفلة والأعراض يتفاوتان تتفاوت المكلفين قرب غافل عن حسابه
 لاستغراقه في دنياه وأعراضه عن مولاه ورب غافل عن حسابه لاستهلاكه في مولاه
 وأعراضه عن دنياه فهو لا يفيق إلا برؤية المولى والأول إنما يفيق في عسكر الموتى فالواجب
 عليك أن تحاسب نفسك قبل أن تحاسب وتنبه للعرض قبل أن تنبه وتعرض عن الغافلين
 ونشتغل بذكر خالق الخلق أجمعين لتفوز بقاء العرب العالمين (ما أتيتهم من ذكر) من
 القرآن (من ربهم محدث) في التنزيل إنشائه مبتدأة تلاوته قريب عهده ما لا يرد

به الحروف المنظومة ولا خلاف في حدودها (الاسقعهه) من النبي عليه السلام أو غيره من
 يتلوه (وهم يلعبون) يستهزؤن به (لاهة) حال من ضمير يلعبون أو وهم يلعبون ولاهة
 حالان من الضمير في اسقعهه ومن قرأ الآية بالرفع يكون خبرا بعد خبر لقوله وهم وارتفعت
 (قلوبهم) بلاهة وهي من لها عنه اذا ذهل وغفل والمعنى قلوبهم غافلة عما يرد بها ومنها قال
 أبو بكر الوراق القلب اللاهي المشغول بزيته الدنيا وزهرتها الفافل عن الآخرة وأهواها
 (وأسروا) وبالفوا في اخفاء (القيوى) وهي اسم من التناجي ثم أبدل (الذين ظلموا) من
 وأوأسروا ايذا بانهم الموصومون بالظلم في أسرواه أو جاء على لغة من قال أكلوني البراغيث
 أو هو مجرور المحل لكونه صفة أو بدلا من الناس أو هو منصوب المحل على النتم أو هو مبتدأ
 خبره أسروا القيوى فقد سمع عليه أي والذين ظلموا أسروا القيوى (هل هذا الا بشر مثلكم
 أفتأبون السجود أتم تبصرون) هذا الكلام كله في محل النصب بدل من القيوى أي وأسروا
 هذا الحديث ويجوز ان يتلوه بالواضع والمعنى انهم اعتقدوا ان الرسول لا يكون الا ملكا
 وان كل من ادعى الرسالة من البشر وجاعب المعجزة فهو ساحر ومعهجزة مصر فلذلك قالوا على
 سبيل الانكار أقصروا السجود وأتم تشهدون وتعابون انه مصر (قال رب) حزمة وعلى
 وحقق أي قال محمد وغيرهم قل ربي أي قل يا محمد للذين أسروا القيوى (يعلم القول في
 السماء والارض) أي يعلم قول كل قائل هوى السماء والارض سرا كان أو جهرا (وهو
 السميع) لا قوامهم (العليم) بما في ضمائرهم (بل قالوا أضغاث أحلام بل اقتراب هو شاعر)
 أضر بواعن قولهم هو مصر الى أنه تخالط أحلام رآها في نومه فتوهمها وحيامن الله اليه ثم الى
 انه كلام مقترى من عنده ثم الى أنه قول شاعر وهكذا الباطل للحج والمبطل رجاء غير ثابت
 على قول واحد ثم قالوا ان كان صادق فدعوا له وليس الامر كما يظن (فليأتنا بآية) معجزة
 (كما أرسل الاولون) كما أرسل من قبله باليد البيضاء والمصابرة الا كه واحياء الموتى ومحنة
 التشبيه في قوله كما أرسل الاولون من حيث انه في معنى كآتي الاولون بالآيات لان ارسال
 الرسل متضمن للآيات بالآيات التي لا ترى أنه لا فرق بين قولك أرسل محمدا وبين قولك آتي محمد
 بالمعجزة فرد الله عليهم قولهم بقوله (ما آمنت قلوبهم من قرية) من أهل قرية (أهلكناها)
 صفة لقرية عند مجي الآيات المقترحة لاهم طلبوها تعنتا (أفهم يؤمنون) أي أو لئلك
 لم يؤمنوا بالآيات لما آتتهم أيؤمن هؤلاء المقترحون لو آتيناهم بما اقترحوا مع أنهم أعنى
 مبهم والمعنى أن أهل القرى اقترحوا على أنبيائهم الآيات وعاهدوا أنهم يؤمنون
 عند ما فلما جاءتهم نكشوا واخلفوا اهلكهم الله فلو أعطينا هؤلاء ما يقترحون لنكشوا أيضا
 (وما أرسلنا قبلك الا رجالا) هذا جواب قولهم هل هذا الا بشر مثلكم (يوحى اليهم) نوحى
 حفص (فاسألوا أهل الذكرك) العلماء بالكتابين فانهم يعرفون أن الرسل الموحى اليهم
 كانوا بشرا ولم يكونوا ملائكة وكان أهل مكة يستمدون على قولهم (ان كنتم لا تعلمون) ذلك
 نبيين انه كن تقصمه من الانبياء بقوله (وما جعلناهم جسدا) وسد الجسد لارادة الجنس
 (الا يكون الظالم) صفة لجسدا يعني وما جعلنا الانبياء قبله ذرى جسد غير طاعين (وما

كانوا خالدين) كأنهم قالوا هلا كان ملكا لا يطعم ويغذاه ما يعتقدون أن الملائكة لا يموتون
 أو مسعين بقاءهم الممتد وحياتهم المتطاولة خلودا (ثم صدقناهم الوعد) بأجائهم والاصل في
 الوعد مثل واختار موسى قومه أى من قومه (فأجيئناهم) مما حل بقومهم (ومن نشاء)
 هم المؤمنون (وأهلكنا السرفين) المجاوزين الحد بالكفر ودل الاخبار باهلاك السرفين
 على أن من نشاء غيرهم (لقد أنزلنا اليكم) بامعشر قريش (كتابا فيه ذكركم) شرفكم
 ان علم به أولاته بلسانكم أو فيه موعظتكم أو فيه ذكر دينكم ودنياكم والجملة أى فيه
 ذكركم صفات كتابا (أفلا تفلحون) ما فضلتم به على غيركم فتؤمنوا (وكم) نصب بقوله
 (قصصنا) أى أهلكنا (من قرية) أى أهلها بدليل قوله (كانت ظالمة) كافرة وهى واردة
 عن غضب شديد وسقط عظيم لان القصم أقطع الكسر وهو الكسر الذى يبين تلاؤم
 الاجزاء بخلاف القصم فانه كسر بلا اية (وأنشأنا) خلقنا (بعدها قوما آخرين) فسكنوا
 مساكنهم (فلما أحسوا) أى المهلكون (بأسنا) عذابنا أى علموا علم حس ومشاهدة
 (إذا هم منها) من القرية وإذا المعاجاة وهم مبتدأ والخبر (يركضون) يهربون مسرعين
 والركض صرب الدابة بالرجل فيجوز أن يركبوا دوابهم يركضونها هاربين من قريتهم لما
 أدركهم مقدمة العذاب أو شبهوا فى سرعة عدوهم على أرجلهم بالركضين الركضين لدوابهم
 فقيل لهم (لا تركضوا) والقاتل بعض الملائكة (وارجموا إلى ما أنزقم فيه) نعمتم فيه
 من الدنيا ولين العيش قال الخليل المترف الموسع عليه عيشه القليل فيه همه (ومساكنكم
 لعلكم تسئلون) أى يقال لهم استزاءهم ارجعوا إلى نعمكم ومساكنكم لعلكم تسئلون
 غدا عما جرى عليكم ونزل باموالكم فقصيوا السائل عن علم ومشاهدة وأرجعوا واجلسوا
 كما كنتم في مجالسكم حتى يسألكم عبيدكم ومن ينفذ فيه أمرهم ونهيكم ويقولوا لكم
 بهم تأمرون وكيف تأتى ونذر كعادة المتعدين الخدمين أو يسألكم الناس فى أئديتكم المعاون
 فى نوازل الخطوب أو يسألكم الوافدون عليكم والطماع ويستقرون سحابا كفكم
 أو قال بعضهم لبعض لا تركضوا وارجعوا إلى منازلكم وأموالكم لعلكم تسئلون مالا
 وخرجا فلا تقنلون فتودى من السماء الثارات الانبياء وأخذتهم السيوف قتم (قالوا يا ولنا
 انا كنا ظالمين) اعترفهم بذلك حين لا ينفعهم الاعتراف (فما زالت تلك) هى اشارة الى
 يا ربنا (دعواهم) دعاءهم وتلك مرفوع على انه اسم زالت ودعواهم الغبر ويحوز العكس
 (حتى جعلناهم حصيدا) مثل الحصيد أى الزرع المحصود ولم يجمع كالم يجمع المقدر (خامدين)
 ميتين نخود النار وحصيدا خامدين مفعول ثان لجعل أى جعلناهم جامعين لمائة الحصيد
 والنخود كقولك جعلته حلوا حامضا أى جعلته جامعا للطمين (وما خلقنا السماء والارض وما
 بينهما الا عيين) اللب فصل يروق أوله ولايات له ولا عيين حال من فاعل خلقنا والمعنى وما
 سواه هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع وما بينهما من أصناف الخلق لله والادب
 وأما سواهها ليستدل بها على قدرة مدبرها وتجاوز المحسن والمحسن على مقتضى

حكمتانم نزهة ذاته عن سمات الحدود بقوله (لو أردنا أن نقذفها) أي ولدنا أو امرأة كأنه
 رد على من قال عيسى ابنه ومريم صاحبتهم (لا تخفنا من لدنا) من الولدان أو الحور (إن كنا
 فاعلين) أي إن كنا نحن فعل ذلك ولنا نحن فعله لا صفاته في حقنا وقبل هو نفي كقوله
 وإن أدري أي ما كنا فاعلين (بل نقذف) بل أضرب عن اتخاذ الله وتزويه منه لذاته
 كأنه قال سماتنا نقذف الله بل من سنتنا نقذف أي نرمي ونسلط (بالحق) بالقرآن
 (على الباطل) الشيطان أو بالاسلام على الشرك أو بالجدة على اللعب (فيدمغه) فيكسره
 ويدحض الحق الباطل وهذه استعارة لطيفة لأن أصل استعمال القذف والدفع في الاجسام
 ثم استعير القذف ليراد الحق على الباطل والدفع لاذهاب الباطل فالمستعار منه حسي
 والمستعار له عقلي فكأنه قيل بل نوردها الحق الشبيه بالجسم القوي على الباطل الشبيه بالجسم
 الضعيف فيبطله ابطال الجسم القوي الضعيف (فاداهو) أي الباطل (زاهق) هالك
 ذاهب (ولكم الويل مما تصفون) الله من الولد ونحوه (وله من في السموات والارض)
 خلقا وملاكا فأتى بكون شيء منه ولد الله وبينهما تنافى ووقف على الارض لان (ومن عنده)
 منزله ومكانه لا منزل ولا مكانا يعني الملائكة مبتدأ خبره (لا يستكبرون) لا يتعظمون (عن
 عبادته ولا يستسرون) ولا يعيون (يسعون الليل والنهار لا يفترون) حال من فاعل
 يسعون أي تسبيحهم متصل دائم في جميع أوقاتهم لا تقطعه فترة فراغ أو يشغل آخر فتسبيحهم
 جار مجرى التنفس منا ثم أضرب عن المشركين منكر اعليهم وموجب فجاء بأمر الذي بمعنى بل
 والممزة فقال (أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون) يحيون الموتى ومن الارض صفة
 لآلهة لان آلهتهم كانت مقفلة من جواهر الارض كالذهب والفضة والحجر وتعبد
 في الارض فنسبت اليها كقولك فلان من المدينة أي مدني أو متعلق باتخاذوا
 ويكون فيه بيان غاية الاتخاذ وفي قوله هم ينشرون زيادة توبيخ وان لم يدعوا ان
 أصنامهم تحيي الموتى وكيف يدعون ومن أعظم المنكرات أن ينشر الموتى بعض
 الموات لانه يلزم من دعوى الألوهية لها دعوى الانشاء لان العاجز عنه لا يصح أن
 يكون إلها ما لا يتحقق هذا الاسم الا القادر على كل مقدور والانشاء من جملة المقدورات
 وقرأ الحسن ينشرون بفتح الباء وهما القتان أنشأ الله الموتى ونشرها أي أحيها (لو كان فيهما
 آلهة الا الله) أي غير الله وصفت آلهة بالا كما وصفت بغير لوقيل آلهة غير الله ولا يجوز رفعه
 على البديل لان لو بمنزلة ان في أن الكلام معه موجب والسبيل لا يسوغ الا في الكلام غير
 الموجب كقوله تعالى ولا تلتفت منكم أحد الا أمر أهلك ولا يجوز نصبه استثناء لان الجمع اذا
 كان منكر لا يجوز أن يستثنى منه عند المحققين لانه لا عموم له بحيث يدخل فيه المستثنى لولا
 الاستثناء والمعنى لو كان يدبر أمر السموات والارض آلهة شتى غير الواحد الذي هو فاطرهما
 (لقد سدا) لخرق الوجود النافع وقد قررناه في أصول الكلام ثم نزهة ذاته فقال (فبها الله
 رب العرش عما يصفون) من الولد والشريك (لا يشئ عما يفعل) لانه المالك على الحقيقة

ولو اعترض على السلطان بعض عبده مع وجود التجانس وجواز الخطا عليه وعدم الملك
الحقيقي لاستقيم ذلك وعند سفها فن هو مالك الملوك ورب الارباب وفعله صواب كله أولى
بان لا يعترض عليه (وهم يستلون) لانهم ملوك كون خطاؤن فآ خلقهم بان قال لهم لم تعلم في
كل شيء فقلوه وقيل وهم يستلون يرجع الى المسيح والملائكة أى هم مسئولون فكيف يكونون
آلهة والالوهية تنافي الجفسية والمسؤولية (أم اتخذوا من دونه آلهة) (لا عادت: زيادة الا عادة قالوا
للا نكار من حيث العقل والثاني من حيث النقل أى وصفتهم الله تعالى بان يكون له شريك
فقيل لمحمد (قل ما توبوا برهانكم) حجتكم على ذلك وذاعقل وهو يا باء كاهن أو تقلى وهو
الوصى وهو ايضا يا باء فانكم لا تجدون كتابا من الكتب السماوية الا وفيه توحيد وتزبيح
عن الانداد (هذا) أى القرآن (ذكر من معى) (يعنى أمته (وذكر من قبلى) يعنى أم الانبياء
من قبلى وهو وارد فى توحيد الله ونفى الشركاء عنه معى حفص فلما لم يمتنعوا عن كفرهم
أضرب عنهم فقال (بل أكثرهم لا يعلمون الحق) أى القرآن وهو نصب يملعون وقرئ
الحق أى هو الحق (فهم) (لاجل ذلك) (معروضون) عن النظر فيما يجب عليهم (وما أرسلنا من
قبلك من رسول الا بوحى اليه) (الا نوحى كوفى غير أبى بكر وحاد) (أنه لا إله الا أنا فاعبدون)
وحدونى فهذه الآية مقررة لما سبقها من أى التوحيد (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه) نزلت
فى خزاعة حيث قالوا الملائكة بنات الله فزعه ذاته عن ذلك ثم أخبر عنهم بانهم عباد بقوله
(بل عباد مكرمون) أى بل هم عباد مكرمون مشرفون مقررون وليسوا باولاد اذا السودية
تنافى الولادة (لا يسبقونه بالقول) أى بقولهم فانبت اللام مناب الاضافة والمعنى أنهم يتبعون
قوله فلا يسبق قولهم قوله ولا يتقدمون قوله بقولهم (وهم بأمره يعملون) أى كان قولهم تابع
لقوله فعملهم أى ما يصحب على أمره لا يعملون عملا لم يؤمر به (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم)
أى ما قدموا وأخروا من أعمالهم (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) أى لمن رضى الله عنه وقال
لا إله الا الله (وهم من خشية مشفقون) خائفون (ومن يقل منهم) من الملائكة (انى إله
من دونه) من دون الله اى مدنى وأبوعمر (فذلك) مبتدأ أى فذلك القائل خبره (بحجبه
جهنم) وهو جواب الشرط (كذلك نجزي الظالمين) الكافرين الذين وضعوا الالهية فى
غير موضعها وهذا على سبيل الفرض والتثيل لتحق عصمتهم وقال ابن عباس رضى الله
سما وقناة الضعفا قد تحقق الوعد فى ابليس فانه ادعى الالهية لنفسه ودعا الى طاعة
نفسه وعبادته (أولم ير الذين كفروا) ألم يركبوا (أن السموات والارض كانتا) أى جماعة
السموات وسجاعة الارض فلهذا لم يقل كن (رتقا) بمعنى المفعول أى كانتا موقتين وهو
مصدر فلذا اصح أن يقع موقع موقتين (ففتقناهما) ففتقناهما والفتق الفصل بين
الشيئين والرتق ضد الفتق فان قيل متى رأوهما رتقا حتى جاء تقريرهم بذلك قلنا انه وادى
القرآن الذى هو معجزة مقام المرئى المشاهد ولان الرؤية بمعنى العلم والسماء والسموات
وتباينها جازان فى العقل فلا اختصاص بالتباين دون التلاوة . . .

وهو القديم جل جلاله ثم قيل ان السماء كانت لاصقة بالارض لافضاء بينهما فقتناها ما
فصلنا بينهما بالهواء وقيل كانت السموات مرتقة طبقة واحدة فقتتها الله تعالى وجعلها
سبع سموات وكذلك الارض كانت مرتقة طبقة واحدة فقتتها وجعلها سبع ارضين وقيل
كانت السماء رتقا لا تغطر والارض رتقا لا تنبت ففتق السماء بالمطر والارض بالنبات (وجعلنا
من الماء كل شيء حي) اى خلقنا من الماء كل حيوان كقوله والله خلق كل دابة من ماء
أوكل مما خلقناه من الماء لفرط احتياجه اليه ووجه له وقلة مبره عنه كقوله خلق الانسان من
عجل (أفلا يؤمنون) يصدقون بما يشاهدون (وجعلنا في الارض رواسي) جبالا وابت
من رما اذا نبت (أن عميدهم) لثلاث مضطرب بهم فخذف لا واللام وانما جاز حذف لعدم
الالتباس كما نزل ذلك في أمثالهم أهل الكتاب (وجعلنا فيها فجاجا) أى طرقا واسعة جمع فج
وهو الطريق الواسع ونصب على الحال من (سبلا) متقدمة فان قلت أى فرق بين قوله تعالى
لتسلكوا منها سبلا فجاجا وبين هذه قلت الاول للاعلام بأنه جعل فيها طرقا واسعة والثاني
ليبان أنه حين خلقها خلقها على تلك الصفة فهو بيان لما بهم ثم (لعلهم يهدون) ليهدوا بها
الى البلاد المقصودة (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) في موضعه عن السقوط كأقال ويسك
السماء ان تقع على الارض الاباذنه أو محفوظا بالشهب عن الشياطين كأقال وجعلناها من كل
شيطان رجيم (وهم) أى الكفار (عن آياتها) عن الادلة التي فيها كالشمس والقمر والجموم
(معروضون) غير متفكرين فيها فيؤمنون (وهو الذى خلق الليل) لتسكنوا فيه (والنهار)
لتتصرفوا فيه (والشمس) لتسكن سراج النهار (والقمر) ليكون سراج الليل (كل)
التنوين فيه عوض عن المضاف اليه أى كلهم والضهير للشمس والقمر والمراد بهما جنس
الطوالع وجمع جمع العقلاء للوصف بفعلهم وهو السباحة (في فلك) عن ابن عباس رضى الله
عنه ما الفلك السماء والجمهور على ان الفلك موج مكشوف تحت السماء تجري فيه الشمس
والقمر والجموم وكل مبتدأ خبره (يسبحون) يسبحون أى يدورون والجملة في محل نصب
على الحال من الشمس والقمر (وما جعلنا البشر من قبلك الاخلد) البقاء الدائم (أهان مت)
بكسر الميم مدنى وكوفي غير أبى بكر (فهم الاخلدون) والفاء الاول لعطف جملة على جملة والثاني
لجزاء الشرط كانوا يقدرون أنه سيموت فبنى الله عنه الثمالة بهذا أى قضى الله ان لا يخلد في
الدينا بشر اهان مت أنت أبى هؤلاء) كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم) ونختبركم سعي ابتلاء وان
كان عالم بما سيكون من أعمال الماملين قبل وجودهم لانه في صورة الاختبار (بالشر) بالفقر
والضرر (والخير) الغنى والنفع (فتنة) مصدر مؤ كد لبوكم من غير لفظه (والينا ترجعون)
فبجاز يكمل على حسب ما يوجد منكم من الصبر والتسكّر وعن ابن ذكوان ترجعون
(واذا رآك الذين كفروا) يفتقدونك) ما فتقدونك (الاهزوا) مفعول ثان يفتقدونك زلت
في أبى جهل مر به النبي صلى الله عليه وسلم فضحك وقال هذا بنى بنى عبد مناف (أهنا الذى
يذكر) يعيب (أنتسكّم) والذكر يكون بغير وجه لانه فان كان الذكرا صديقا فهو نساء وان كان

عدوا فأنتم (وهم بذ كر الرحمن) أى بذ كر الله وما يجب أن يذ كر به من الوجدانية (هم كافرون) لا يصدقون به أصلا فهم أحق أن يقتلوا هزوا منك فأنك محق وهم مبطلون وقيل بذ كر الرحمن أى بما أنزل عليك من القرآن هم كافرون جاحدون والجلالة في موضع الحال أى يقتلونك هزوا وهم على حال هى أصل الهزء والسخرية وهى الكفر بالله تعالى وكرره للأكيد أولان الصلة حالت بينهما وبين الخبر فاعيد المبتدأ (خلق الانسان من عجل) فسر بالجنس وقيل نزلت حين كان النضر بن الحرث يستعجل بالعذاب والعجل مصدران وهو تقديم الشيء على وقته والظاهر أن المراد الجنس وأنه ركب فيه العجلة فكانه خلق من العجل ولانه يكثر منه والعرب تقول لمن يكثر منه الكرم خلق من الكرم فقدم أولاذم الانسان على افراط العجلة وأنه مطبوع عليها ثم منعه وزجره كأنه قال ليس يسدع منه أن يستعجل فانه يحول على ذلك وهو طبعه وبصيته فقد ركب فيه وقيل العجل الطين بلغة حير قال شاعرهم * والفيل ينبت بين الماء والعجل * وأما منع عن الاستعجال وهو مطبوع عليه كأمره بقمع الشهوة وقد ركب فيه لانه أعطاه القوة التي يستطيع بها قمع الشهوة وترك العجلة ومن عجل حال أى عجلا (سأريكم آياتي) تقرأ (فلا تستعجلون) بالانتيان ها هو بالياء عند يعقوب وافقه سهل وعياش في الوصل (ويقولون متى هذا الوعد) اتيان العذاب أو القيامة (ان كنتم صادقين) قيل هو أحد وجهي استعجالهم (لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) جواب لو مخذوف وحين مفعول به ليعلم أى لو يعلمون الوقت الذي يستعجلونه بقولهم متى هذا الوعد وهو وقت تحيط بهم فيه النار من وراء وقدم فلا يقدرّون على دفعها ومنعها من أنفسهم ولا يجدون ناصرا ينصرهم لما كانوا بتلك الصفة من الكفر والاستهزاء والاستعجال ولكن جهلهم به هو الذي هو نه عندهم (بل تأتيهم الساعة بفتنة) فتنة (فتبينهم) فتعبرهم أى لا يكفون هائل فتجأهم فتعلمهم (فلا يستطيعون ردّها) فلا يقدرّون على دفعها (ولا هم ينظرون) يجهلون (ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق) فحل ونزل (بالذين سفروا منهم) جزاء (ما كانوا يستهزؤون) سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزائهم به بأن في الانبياء اسوة وإن ما يفعلونه به يحقيق بهم كالحاق بالمستهزئين بالانبياء ما فعلوا (قل من يكاثركم) يحفظكم (بالليل والنهار من الرحمن) أى من عذابه انما كرم ليل أو نهارا (بل هم عن ذ كرهم معروضون) أى بل هم معروضون عن ذ كره ولا يخطرونه بياهم فضلا ان يخافوا بأسه حتى اذا رزقوا الكلافة منه عرفوا من الكلافة وصلحوا السؤال عنه والمعنى انه أمر رسوله بسؤالهم عن الكلافة ثم بين انهم لا يصلحون لذلك لاعراضهم عن ذ كرم يكاثركم ثم أضرب عن ذلك بقوله (ألم لهم ألمة تمنعهم من دوننا) ألمة أى ألم من معنى بل فقال ألمة ألمة تمنعهم من العذاب تتجاوز ومنعنا وحفظنا ثم استأنف بقوله (لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون) فيبين ان ما ليس بقادر على نصر نفسه ومنعها ولا يصحب من الله بالنصر والتأييد كيف يمنع غيره وينصره ثم قال

(بل متعاضداً عوا بآههم حتى طال عليهم العمر) أى ما هم فيه من الحفظ والكلاءة أنما هو منالامن مانع عنهم من اهلا كناوما كلاً ناهم وآباءهم الماضين الاتميتعالمهم بالحياة الدنيا وامهالا كما متعاضد غيرهم من الكفار وأمهلائهم حتى طال عليهم الامد فقتس قلوبهم وفتنوا انهم دائمون على ذلك وهو امل كاذب (أهل يرون أنا أتى الارض تنقصها من أطرافها) أى تنقص أرض الكفر وتحنف أطرافها بتسليط المسلمين عليها واظهارهم على أهلها ووردها دار اسلام وذ كر تأتى يشير بان الله يجره على أيدي المسلمين وان عسا كرههم كانت تفر وأرض المشركين وتأتي باغالبه عليها ناقصة من أطرافها (أفهم الغالبون) أفكفار مكة يغلبون بعد ان نقصنا من أطراف أرضهم أى ليس كذلك بل يغلبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بنصرنا (قل انا أنذركم بالوحى) أخوفكم من العذاب بالقرآن (ولا يسمع الصم الدعاء) بفتح الياء والميم ورفع الصم ولا تسمع الصم شامى على خطاب النبي صلى الله عليه وسلم (اذا ما يندرون) يحوفون واللام في الصم العهد وهو اشارة الى هؤلاء المنذرين والاصل ولا يسمعون اذا ما يندرون فوضع الظاهر موضع المصمر للدلالة على نقصهم وسد هم أسماعهم اذا ما أنفروا (ولئن مستهم نفقة) دفعة يسيرة (من عذاب ربك) صفة لنفقة (ليقولن يا ويلتنا اننا كنا ظالمين) أى ولئن مسهم من هذا الذى يندرون به أدنى شئ لذلواد عوا بالويل على أنفسهم وأقربوا أنهم ظلموا أنفسهم حين نقصوا وأعرضوا وقد بلغ حيث ذ كر المس والنفقة لان النفق يدل على القلة يقال نفقة بعطية رضخه بها مع ان بناءها المرة وفي المس والتفعة ثلاث مبالغات لان النفق في معنى القلة والتزارة يقال نفقته الدابة وهو رمح لين ونفقه بعطية رصنحه والبناء المرة (ونضع الموازين) جمع ميزان وهو ما يوزن به الشئ فتعرف كئسه وعن الحسن هو ميزان له كفتان ولسان وانما جمع الموازين لتعظيم شأنها كفى قوله يأيتها الرسل والوزن لصعائف الاعمال في قول (القسط) وصفت الموازين بالقسط وهو العدل مبالغة كانها في نفسها قسط أو على حذف المضاف أى ذوات القسط (ليوم القيامة) لاهل يوم القيامة أى لاجلهم (فلا تظلم نفس شئاً) من الظلم (وان كان مثقال حبة) وان كان الشئ مثقال حبة مثقال بالرفع مدنى وكذا في لقمان على كان التامة (من حردل) صفة حبة (أتيناها) أحضرناها وأنت ضمير المتقال لاضافته الى الحبة كقولهم ذهب بض أصابعه (وكفى بنا حاسين) عالين حافظين عن ابن عباس رضى الله عنه ما لان من حفظ شياً حسبه وعلمه (ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياءه وذ كرا) قيل هذه الثلاثة هي التوراه فهمي فرقان بين الحق والباطل وضياء يستضاء به ويتوصل به الى سبيل النجاة وذ كر أى شرف أو وعظ وتببيه أو ذ كر ما يحتاج الناس اليه في مصالح دينهم ودخلت الواو على الصفات كقلى قوله وسيد او حصورا ونينا وقول مررت بز يد الكريم والعالم والصالح وما انتفع بذلك المتقون حصهم بقوله (للتقين) ومحل (الذين) جر على الوصفية أو نصب على المدح أو رفع عليه (يمحشون ربهم) يحافونه (بالغيب) حال أى يحاثونه في الخلاء (وهم

من الساعة) القيامة وأهوالها (مشفقون) حائفون (وهذا) القرآن (ذكر مبارك) كثير
 انظر غزير التفع (أرلناه) على محمد (أفانتم له منكرون) استفهام توبيخ أى جاحدون
 انه منزل من عند الله (ولقد آتينا إبراهيم رشده) هداه (من قبل) من قبل موسى وهرون
 أو من قبل محمد عليه السلام (وكتابه) بإبراهيم أو رشده (علمين) أى علمنا ناه أهل لما آتينا
 (اذ) اما أن تتعلق بآتينا أو برشده (قال لآييه وقومه ما هذا التماثيل) أى الاصنام المصورة
 على صورة السباع والطيور والانسان وفيه نجاهل لهم ليسقرأ لهم مع علمه بتعظيمهم لها
 (التي أتم لها عاكفون) أى لاجل عبادتها مقيمون فلما عجزوا عن الاتيان بالدليل على ذلك
 (قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين) فقلدناهم (قال) إبراهيم (لقد كنتم أتم وآؤاؤكم في ضلال
 مبين) أراد ان المقلدين والمقلدين في سلك ضلال ظاهر لا يخفى على عامل وأكدياتهم
 ليصح المطف لان المطف عنى ضمه هو فى حكم بعض الفصل مجتمع (قالوا أجبنا بالحق) بالجد
 (أم أنت من الالعين) أى أجاد أنت فيما تقول أم لا عب استعظاما منهم انكاره عليهم واستبعادا
 لان يكون ما هم عليه ضلالا فمضرب عنهم مخبر ابانه جاد فيما قال غير لا عب مثبتا لروية الملك
 العلام وحدوث الاصنام بقوله (قال بل ربكم رب السموات والارض الذى فطرهن) أى
 التماثيل فأنى عبدة المخلوق ويترك الخالق (وأنا على ذلكم) المذكور من التوحيد شاهد (من
 الشاهدين وثالله) أصله والله وفى التامعنى التعجب من تسهيل الكيد على يده مع صعوبته
 وتعدده لقوة سلطة غرود (لا تكيدن أصنامكم) لا كسرتها (بعد أن تولوا مدبرين) بعد
 ذهابكم عنها الى عيدكم قال ذلك سر من قومه فسمعه رجل واحد فرض بقوله انى سقيم أى
 سأسقم ليقتل فرجع الى بيت الاصنام (فجعلهم جذا) قطعاً من الجذ وهو القطع جمع
 جذاة كزجاجة وزجاج جذا اذا بالكسر على جمع جذيد أى مجذوذ كخفيف وخفاف (الا
 كبير الهم) للاصنام أول الكفار أى فكسرها كلها باقاس فى يده الا كبيرها فلقى الفأس فى
 عنقه (لعلهم اليه) الى الكبير (يرجعون) فيسألونه عن كسرها فيقبلونهم بعجزه أو الى إبراهيم
 ليصنع عليهم أو الى الله لما رأى وأعجز آلتهم (قالوا) أى الكفار حين رجعوا من عيدهم ورأوا
 ذلك (من فعل هذا) كتمنا ناه لمن الظالمين) أى ان من فعل هذا الكسر لشديد الظلم لجراسته
 على الالكهة الحقيقة عندهم بالتوقير والتعظيم (قالوا سمعنا فتريد كرمهم يقال له إبراهيم)
 البلتان مستفان لغنى الآن الاول وهو يذكركم أى بعينهم لا يذمونه للسمع لانك لا تقول
 سمعت زيدا وتسكت حتى تذكر شيئا مما يسمع بخلاف الثانى وارتفاع إبراهيم بانه فاعل يقال
 فالمراد الاسم لا المسمى أى الذى يقال له هذا الاسم (قالوا) أى غرودوا وشراف قومه (فأتوا به)
 احصروا إبراهيم (على أعين الناس) فى محل الحال بمعنى معاينة مشاهد أى برأى منهم
 ومنظر (لعلهم يسمعون) عليه بما سمع منه أو بما فعله كأنهم كرهوا عظماءه بلائنه أو
 يحضرون عقوبته لانه ضاروا حضروه (قالوا آلت فعلت هذا كتمنا يا إبراهيم قال) إبراهيم (بل
 فعله) عن الكسائي اه يقرب عليه أى فعله من فعله رفيعه حذف الفاعل وانه لا محذور وجاران

يكون الفاعل مستند الى الفاعل المذكور في قوله سمعنا في يد كبرهم أو الى ابراهيم في قوله
يا ابراهيم ثم قال (كبيرهم هذا) وهو مبتدأ وخبره والاكثراه لا وقف والفاعل كبيرهم وهذا
وصف أو بدل ونسب الفعل الى كبيرهم وقصده تقريره لنفسه وإثباته لها على أسلوب
قمرضى بكتبتهم وإلزاما للحجة عليهم لانهم اذا نظروا النظر الصحيح علموا عجز كبيرهم
وانه لا يصلح لها وهذا كالمقال لك صاحبك وقد كتبت كتابا يخط رشيقي أتيق أنت كتبت
هذا وصاحبك أي فقلت له بل كتبت أنت كان قصدك بهذا الجواب تقريره لك مع الاستهزاء
به لانتقاه عنك وإثباته للامحى لان إثباته للمعجز منكم والامر كائن بينكما استهزاء به وإثبات
للقادر ويمكن ان يقال غاظته تلك الاصنام حين ابصرها مصطفة وكان غيظ كبيرها أشد لما
رأى من زيادة تعظيمهم له فاستند الفعل اليه لان الفعل كاستند الى مباشرة يستند الى الحامل
عليه ويجوز أن يكون حكاية لما يقود الى تجويزه مذهبهم كانه قال لهم ماتنكرون ان يفعل
كبيرهم فان من حق من يعبد ويدعى إلها ان يقدر على هذا ويحكى انه قال غضبان تعبد
هذه الصغار معه وهو أكبر منها فكسروا او هو متعلق بشرط لا يكون وهو نطق الاصنام
فيكون نفيًا للمعجز عنه أي بل فعله كبيرهم ان كانوا ينطقون وقوله فاسألوهم اعتراض وقيل
عرض بالكبير لنفسه وانما اضاف نفسه اليهم لاشتراكهم في الحضور (فاسألوهم) عن
حالمهم (ان كانوا ينطقون) واتم تعلمون عجزهم عنه (فرجعوا الى انفسهم) فرجعوا الى عقولهم
وتفكروا بقلوبهم لما أخذهم بخاتمتهم (فقالوا انكم اتم الظالمون) على الحقيقة بعبادة مالا
ينطق لامن ظلموه حين قتلتم من فعل هذا باكتنائه لمن الظالمين فان من لا يدفع عن رأسه
الفاس كيف يدفع عن عابديه الباس (ثم نكسوا على رؤوسهم) قال أهل التفسير أجرى الله
تعالى الحق على لسانهم في القول الاول ثم ادركهم الشقاوة أي ردوا الى الكفر بعد أن
اقرروا على انفسهم بالظلم يقال نكسته قلبته فجعلت أسفله أعلاه أي استقاموا حين رجعوا الى
انفسهم وجاؤا بالفكرة الصالحة ثم اقبلوا على تلك الحالة فاحذوا في المجادلة بالباطل والمكابرة
وقالوا (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) فكيف تأمرنا بسؤالها والجللة سدت مسد مفعولي
علمت والمعنى لقد علمت عجزهم عن النطق فكيف نسألهم (قال) محتجًا عليهم (أفتعبدون
من دون الله مالا ينفعكم شيئاً) هو في موضع المصدر أي تفعا (ولا يضركم) ان لم تعبدوه (أف
لكم ولما تعبدون من دون الله) أف صوت اذا صوت به علم ان صاحبه متضرع ضجر عما
رأى من ثباتهم على عبادتها بعد انقطاع عذرهم وبعد وضوح الحق فتأفف بهم واللام
ليبان التأفف به أي لكم ولا تهتمكم هذا التأفف أي مدني وحقق أف مكى وشأى أف
غيرهم (أفلا تعلمون) ان من هذا وصفه لا يجوز أن يكون إلها فاما زمتهم الحجة وعجزوا عن
الجواب (قالوا احرقوه) بالنار لاهول ما يعاقب به وأقطع (وانصروا آلهمكم) بالانتقام
منه (ان كنتم فاعلين) أي ان كنتم ناصرين آلهمكم نصرًا مؤزرا فاختاروا له أهول المعاقبات
وهو الاحراق بالنار والافراط في نصرتها والذي أشار باحراقه عمرود أو رجل من اكراد

فارس وقيل أنهم حين هموا بإحراقه حبسوه ثم بنوا بيتا بكوني وجمعوا شهر أصناف
 الخشب ثم أشعلوا ناراً عظيمة كادت الطير تحترق في الجو من وهجها ثم وضعوه في المنجنيق
 مقيداً مغلولاً فمر مواه فيها وهو يقول حسبي الله ونعم الوكيل وقال له جبريل هل لك حاجة
 فقال أما إليك فلا قال فسئل ريك قال حسبي من سؤال علمه بحالي وما أحرقت النار إلا وناقه
 وعن ابن عباس إنما نجا بقوله حسبي الله ونعم الوكيل (قلنا يا نار كوني برداً وسلاماً) أي ذات
 برد وسلام فيبلغ في ذلك كان ذاتها برد وسلام (على إبراهيم) أراد ابردى فيسلم منك
 إبراهيم وعن ابن عباس رضي الله عنهما لم يقل ذلك لاهلكته يبردها والمعنى إن الله تعالى
 نزع عنها طبعها الذي طبعها عليه من الحرو والاحراق وأبقاها على الأضائة والاشراق كما
 كانت وهو على كل شيء قدير (وأراد وبه كيدا) إحراقاً (فجعلناهم الأخسرين) فأرسل على
 نمرود وقومه البعوض فأكلت لحومهم وشربت دماءهم ودخلت بعوضه في دماغ نمرود
 فاهلكته (ونجينا) أي إبراهيم (ولو طأ) ابن أخيه هاران من العراق (إلى الأرض التي باركنا
 فيها للعالمين) أي أرض الشام وبركها أن أكثر الأبياء منها فانتشرت في العالمين آثارهم
 الدينية وهي أرض حسب يطيب فيها عيش النقي والفقير وقيل ما من ماء عذب في الأرض
 إلا وينبع أصله من حفرة بيت المقدس روى أنه نزل بفلسطين ولو طأ بالمتفكة وينهما
 مسيرة يوم وليلة وقال عليه السلام أنها ستكون هجرة بعد هجرة فخير الناس إلى مهاجر
 إبراهيم (وهبنا له إسحق ويعقوب نافلة) قيل هو مصدر كالماقية من غير لفظ الفعل السابق
 أي وهبنا له هبة وقيل هي ولد الولد وقد سأل ولد أفا عطيه وأعطى يعقوب نافلة أي زيادة وقصلاً
 من غير سؤال وهي حال من يعقوب (وكلا) أي إبراهيم وإسحق ويعقوب وهو المفعول الأول
 لقوله (جعلنا) والثاني (الصالحين) في الدين والنبوة (وجعلناهم أئمة) يقتدى بهم في الدين
 (يهدون) الناس (بأمرنا) بوحينا (وأوحينا إليهم فعل الخيرات) وهي جميع الأعمال الصالحة وأصله
 أن تفعل الخيرات ثم فعلاً الخيرات ثم فعل الخيرات وكذلك قوله (واقام الصلوة وأتاه الزكوة)
 والاصل واقامة الصلاة إلا أن المضاف إليه جعل بدلاً من الملاء (وكانوا لنا عابدين) لالاصنام
 قائم بامعشر العرب أولاد إبراهيم فاتبعوه في ذلك (ولو طأ) انتصب بفعل يفسره (آتيناه حكماً)
 حكماً وهي ما يجب فعله من العمل أو فصلايين الخصوم أو نبوة (وعلمنا) فقها (ونجينا) من
 القرية (من أهلها) وهي سدوم (التي كانت تعمل الخبائث) الأاواة والضراط وحنف المارة
 بالحصى وغيرها (أنهم كانوا قوم سوء فأسقينا) خارجين عن طاعة الله (وأدخلناه في رحمنا)
 في أهل رحمنا وفي الجنة (أنه من الصالحين) أي جزأه على صلاحه كما أهلكنا قومه عقاباً
 على فسادهم (ونوحاً) أي وأذكر نوحاً (إذا نادى) أي دعا على قومه بالهلاك (من قبل) من
 قبل هؤلاء المذكورين (فأسقينا) أي دعاه (فنجينا) أهله أي المؤمنين من ولده
 وقومه (من الكرب العظيم) من الطوفان وتكذيب أهل الطغيان (ونصرناه من آلهم
 الذين كذبوا بآياتنا) منصفناهم أي من آذاهم (أنهم كانوا قوم سوء فآغرقتهم أجمعين)

صغيرهم وكبيرهم ذكرهم واتهامهم (وداود وسليمان) أى واذا كرهما (اذ) بدل منهما
 (بحكمهم فى الحرب) فى الزرع أو الكرم (اذ) ظرف ليحكمهم (نقشت) دخلت (فيه غم القوم)
 ليلا فاكلته وأفسدته والنقش انتشار الغم ليلا بلاراع (وكنالحكمهم) أرادهما والمتكلمين اليهما
 (شاهدین) أى كان ذلك يعلمنا وسمى أى منا (فقهمنها) أى الحكومة والقنوى (سليمان)
 وفيه دليل على أن الصواب كان مع سليمان صلوات الله عليه وقصته أن الغنم رعت الحرب
 وأفسدته بلاراع ليلا قضا كالأى داود فتحكم بالغنم لاهل الحرب وقد استوت قيمتا هما أى قيمة
 الغنم كانت على قدر النقصان من الحرب فقال سليمان هو ابن احدى عشرة سنة غير هذا
 أرفق بالفریقین فزمز عليه ليحكم فقال أرى أن تدفع الغنم الى اهل الحرب ينفعون بألبانها
 وأولادها وأصوافها والحرب الى رب الغنم حتى يصلح الحرب ويعود كهيئته يوم أفسدتم
 يترادان فقال القضاء ما قضيت وأمضى الحكم بذلك وكان ذلك باجتهاد منهما وهذا كان فى
 شريعتهم فاما فى شريعتنا فلا ضمان عند أى حنيفة وأصحابه رضى الله عنهم بالليل أو بالنهار الا
 أن يكون مع البهيمة سائق أو قائد وعند الشافعى رحمه الله يجب الضمان بالليل وقال الجصاص
 انما ضمنوا الاتهم أرسلوها ونسخ الضمان بقوله عليه السلام العجماء جبار وقال مجاهد كان
 هذا صلحا وما فعله داود كان حكما والصلح خير (وكلا) من داود وسليمان (آيتنا حكما) نبوة
 (وعلمنا) معرفة بموجب الحكم (وسفرنا) وذلكنا (مع داود الجبال يسبحن) وهو حال بمعنى
 مسبحات أو استثناف كان قائلا قال كيف سفرهن فقال يسبحن (والطير) معطوف على الجبال
 أو مفعول معه وقد تمت الجبال على الطير لان تسخيرها وتسبيحها أعجب وأغرب وأدخل فى
 الالهجاز لانهما جادروا أنه كان يمر بالجبال مسبحا وهى تجاوبه وقيل كانت تسير معه حيث سار
 (وكنافا علين) بالانبياء مثل ذلك وان كان عجبا عندكم (وعلمناه صنعة لبوس لكم) أى عمل
 اللبوس والدروع واللبوس اللباس والمراد الدرع (لتهصنكم) شامى وحفص أى الصنعة
 وبالتون أبو بكر وحماذى الله عز وجل وبالباء غيرهم أى اللبوس أو الله عز وجل (من بأسكم)
 من حرب عدوكم (فهل أتم شاكرون) استفهام بمعنى الامر أى فاشكروا الله على ذلك
 (وسليمان الريح) أى وسفرنا له الريح (عاصفة) حال أى شديدة المهبوب ووصفت فى موضع
 آخر بالرخاء لانها تسمى باختباره فكانت فى وقت رخا وفي وقت عاصفة لمبوبها على حكم
 ارادته (تجمرى بأمره) بأمر سليمان (الى الارض التى باركنافها) بكثرة الاثمار والاشجار
 والثمار والمراد الشام وكان منزله بها ونحمله الريح من نواحى الارض اليها (وكنابكل شئ عالمين)
 وقد أحاط علمنا بكل شئ فجبرى الاشياء كلها على ما يقتضيه علمنا (ومن الشياطين) أى
 وسفرنا منهم (من يغوصون له) فى البحار بأمره لاختراج الدروما يكون فيها (ويعملون)
 عملا دون ذلك أى دون الغوص وهو بناء المحارب والتمايل والقصور والقصور والنفق
 (وكنالهم حافظين) أرى يزفوا عن أمره أو يبدلوا أو يوجد منهم فساد فيأهم . مسفرون فيه
 (وأوبوب) أى واذا كرايوب (اذ نادى ربه أى) أى دعابانى (مسنى الضر) الضر بالفتح

الضر في كل شيء وبالضم الضر في النفس من مرض أو هزال (وأنت أرحم الراحمين)
 اللطف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر به غاية الرحمة ولم يصرح
 بالمطلوب فكانه قال أنت أهل أن ترحم وأيوب أهل أن يرحم فأرحمه واكشف عنه الضر
 الذي مسه عن أنس رضي الله عنه أخبر عن ضعفه حين لم يقدر على النهوض إلى الصلاة ولم
 يشتك وكيف يشك من قيل له أنا وجدناه صابرا فتم العبد وقبل أنما شكاك إليه تلذذا
 بالجموي لأمته فضرر بالشكوى والشكاية إليه غاية القرب كان الشكاية منه غاية البعد
 (فاستجبنا له) أجابنا دعاءه (فكشفنا ما به من ضر) فكشفنا ضره انما ما عليه (وآتيناه
 أهله ومثلهم معهم) روي أن أيوب عليه السلام كان روميا من ولد اسحق بن إبراهيم عليه
 السلام وله سبعة بنين وسبع بنات وثلاثة آلاف بعير وسبعة آلاف شاة وخمسة مائة فدان
 يتبعها خمسة مائة عبد لكل عبد امرأة وولد ونخيل فابتلاه الله تعالى بذهاب ولده وماله
 ومرض في بدنه ثمانين عشرة سنة أو ثلاث عشرة سنة أو ثلاث سنين وقالت له امرأته يوما
 لودعوت الله عز وجل فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال أنا أسقى من
 الله أن أدعوه وما بلغت مدة بلاني مدة رخائي فلما كشف الله عنه أحياء ولده بأعينهم
 وورقه مثلهم معهم (رحمة من عندنا) هو مفعول له (وذكرى للعابدين) يعني رحمة
 لأيوب وتذكير لغيره من العابدين ليصبروا كصبره فينا بوا كثوابه (واسماعيل) بن
 إبراهيم (وإدريس) بن شيث بن آدم (وذا الكفل) أي اذكركم وهو إلياس أو
 زكريا أو يوشع بن نون وسعى به لانه ذوالحظ من الله والكفل الحظ (كل من الصابرين)
 أي هؤلاء المذكورون كلهم موصوفون بالصبر (وأدخلناهم في رحمنا) نبوتنا والنعمة
 في الآخرة (انهم من الصالحين) أي ممن لا يشوب صلاحهم كدر الفساد (وذا النون)
 أي اذكركم صاحب الحوت والنون الحوت فأضيف إليه (اذذهب مفاضيا) حال أي
 مراغما تقومه ومعنى مفاضيته تقومه انه أغضبهم بمقارفته لخوفهم حلول العقاب عليهم
 عندها روي انه برم يقومه لطول ما ذكرهم فلم يتعظوا وأقاموا على كفرهم فراغمهم
 وظن أن ذلك يسوغ حيث لم يفعله الاغضبا لله وبغض الكفر وأهله وكان عليه أن يصابر
 وينتظر الاذن من الله تعالى في المهاجرة عنهم فابتنى بطن الحوت (فظن أن لن نقدر)
 فضيق (عليه) وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه دخل يوما على معاوية فقال لقد
 ضربتني أ. واج القرآن البارحة ففرقت فيها فلم أجد نفسي حلاصا الا بك قال وما هي
 يا معاوية فقرا الآية فقال أويظن نبي الله أن لا يقدر عليه قال هذا من القدر لا من القدرة
 (فتنادى في الظلمات) أي في الظلمة الشديدة المتكاثفة في بطن الحوت كقوله ذهب
 الله بنورهم وتركهم في ظلمات أو ظلمة الليل والبحر وبطن الحوت (أن) أي بأنه (لا إله
 الا أنت) أو بمعنى أي (سبحانك اني كنت من الظالمين) انفسى في خروجي من قيوى
 قبل أن تأذن لي في الحديث ما من مكر وب بدعوه هذا الدعاء الا استجيب له وعن الحسن

ما ينجاه والله الا اقراره على نفسه بالظلم (فاستجيبنا له ونجينا من الغم) غم الزلة والوحشة
 والوحدة (وكذلك تنجي المؤمنين) اذا دعونا واستغاثوا بنجى شامى وأبو بكر بادغام
 النون فى الجيم عند البعض لان النون لاتدغم فى الجيم وقيل تقديره نجى النجاء المؤمنين
 فسكن الياء تخفيفا وأسند الفعل الى المصدر ونصب المؤمنين بالنجاء لكان فيه اقامة المصدر
 مقام الفاعل مع وجود المفعول وهذا لا يجوز وفيه تسكين الياء وبابه الضرورات وقيل
 أصله تنجى من النتيجة فحذفت النون الثانية لاجتماع النونين كما حذفت احدى التاءين
 فى تنزل الملائكة (وزكريا اذا نادى ربه رب لاتنذرني فردا) سأل ربه أن يرزقه ولدا
 يرثه ولا يبدعه وحيد ابلا وارث ثم رد امره الى الله مستسما فقال (وأنت خير الوارثين)
 أى فان لم ترزقني من يرثني فلا بالى فانك خير وارث أى باقى (فاستجيبنا له ووهبنا له يحيى)
 ولدا (وأصلحنا له زوجه) جعلناها سالحة للولادة بعد العقار أى بعد عقرها ووحشة وكانت
 سببة الخلق (انهم) أى الانبياء المذكورين (كانوا يسارعون فى الخيرات) أى انهم
 انما استحقوا الاجابة الى طلباتهم لبادرتهم أبواب الخير ومسارعهم فى تحصيلها (وبدعوتنا
 رغباء ورهباء) أى طمعاً وخوفاً كقولهم يحذر الاخرة ويرجو رحمة ربه وهما مصدران فى
 موضع الحال أو المفعول له أى للرغبة فينا والرهبه منا (وكانوا اتخاضعين) متواضعين
 خائفين (والتي) أى واذا كررنا (أحصت فرجها) حفظته من الحلال والحرام
 (قفقضا فيها من روحنا) أجرينا فيها روح المسيح أو امرأ باجبريل قفغض فى جيب درعها
 فأحدث ثياب ذلك التفخيم عيسى فى بطنها وازداده روح اليه تعالى لتشرق عيسى عليه السلام
 (وجعلناها وابنها آية) مفعول ثان (للعالمين) وانما لم يقل آيتين كما قال وجعلنا الليل
 والنهار آيتين لان العالمين مجعومعهما آية واحدة وهى ولادتها لىام من غير غل أو التقدير
 وجعلناها آية وابنها كذلك فآية مفعول المعطوف عليه ويدل عليه قراءة من قرأ آيتين (ان
 هذه امتكم امة واحدة) الامه الملة وهذه اشارة الى ملة الاسلام وهى ملة جميع الانبياء وامة
 واحدة حال أى متوحدة غير متفرقة والعالم ما دل عليه اسم الاشارة أى ان ملة الاسلام
 هى ملتكم التى يجب أن تكونوا عليها لاتحرفون عنها يشار اليها ملة واحدة غير مختلفة
 (وأنا ربكم فاعبدون) أى ربيبتكم اختيارا فاعبدوني شكرا واقتضارا والخطاب للناس
 كافة (وتقطعوا أمرهم بينهم) أصل الكلام وتقطعتم الان الكلام صرف الى القبيية على
 طريقة الالتفات والمعنى وجعلوا أمر دينهم فيما بينهم قطعاً وصاروا فرقا وأحزاباً ثم نودعهم
 بأن هؤلاء افرق المختلفة (كل الينار اجعون) فتجازهم على أعمالهم (فمن يعمل من
 الصالحات) شيئا (وهو مؤمن) بمليح الإيمان به (فلا كفران لسيه) أى فان
 سعيه مشكور متبول والكفران مثل فى حرمان الثواب كأن الشكر مثل فى اعطائه وقد
 نفى فى الجلس لبيكون باخ (وابالله) للسعى أى الحفظة بأمرنا (كاتبون) فى صحيفة
 جلاله فقيمه به (وحرام) وحرم كوفى غير حفص وخلف وهما الغتان كحل وحلال

وزنا وضده معنى والمراد بالحرام الممتنع وجوده (على قرية أهلكتها لهم لا يرجعون)
والمنع ومنع على مهلك غير ممكن ان لا يرجع الى الله بالبعث أو وحرام على قرية أهلكتها
اى قدرنا هلاكهم أو حكمنا باهلا كهمل ذلك وهو المند كور فى الآية المتقدمة من العمل
الصالح والسعى المند كور غير المكفور انهم لا يرجعون من الكفر الى الاسلام (حتى)
هى التى يحكى بعدها الكلام والكلام المحكى الجملة من الشرط والجزاء اعنى (اذا) وما
فى حيزها (فتحت بأجوج وماجوج) أى فتح سد هما خدفي المضاف كإحدى المضاف
الى قرية فتحت شامى وهما قبيلتان من جنس الانس يقال الناس عشرة أجزاء تسعة منها
بأجوج وماجوج (وهم) راجع الى الناس المسوقين الى المحشر وقيل هم بأجوج
وماجوج يخرجون حين يفتح السد (من كل حذب) نشر من الارض أى ارتفاع
(بئسلون) يسرعون (واقرب الوعد الحق) أى القيامة وجواب اذا (ماذاهى) وهى
اذا المفاجأة وهى تقع فى الجزاء فسادة مسد الفاء كقولهم اذا هم يقنطون ماذا جات الفاء معها
تعاوت على وصل الجزاء بالشرط فتأكد ولو قيل فهى شاخصة أو اذا هى شاخصة كان
سديدا وهى ضمير مهم بوضعه الابصار ووضعه (شاخصة أبصار الذين كفروا) أى
مرتفعة الاجفان لا تكاد تطرف من هول ما هم فيه (يا وانا) متعلق بمحذوف تقديره
يقولون يا ويلتنا ويقولون حال من الذين كفروا (قد كنا فى غفلة من هذا) اليوم (بل كنا
ظالمين) بوضعنا العبادة فى غير موضعها (انكم وما تعبدون من دون الله) يعنى الاصنام
وإيليس وأعوام لانهم يطاعونهم ولباعهم خطواتهم فى حكم عبادتهم (حصب) حطب
وقرى حطب (جهنم) أنتم لها واردون) فيها داخلون (لو كان هؤلاء الهة) كازعمتم
(ما وردوها) مادخلوا النار (وكل) أى العابد والمعبود (فيها) فى النار (خالدون لهم)
للكفار (فيها زفر) أنين وبكاء وعويل (وهم فيها لا يسمعون) شيأ ما لانهم صاروا صما
وفى السماع نوع أنس فلم يعطوه (ان الذين سبقت لهم منا الحسنى) المصلحة المفضلة فى
الحسن تأنيث الاحسن وهى السعادة أو البشرى بالثواب والتوفيق للطاعة نزلت جوابا
لقول ابن الزبير عن تلاوته عليه السلام على مناد يدق ريش انكم وما تعبدون من دون
الله الى قوله خالدون أليس اليهود عبادوا عزرا والذين عبادوا المسيح وينؤمنون باللائكة على
ان قوله وما تعبدون لا يتناولهم لان ما لم لا يعقل الا انهم أهل عذاب فى الدنيا (أو لئلك)
يعنى عزرا والمسيح واللائكة (عنها) عن جهنم (مبعدون) لانهم لم يرضوا بعبادتهم
وقيل المراد بقوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى جميع المؤمنين لما روى ان عليا رضى الله
عنه قرأ هذه الآية ثم قال أنامهم وأبو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير و... وعبد الرحمن
ابن عوف وقال الجنيد رحمه الله سبقت لهم منا العناية فى البداية فظهرت لهم الولاية فى
النهاية (لا يسمعون حسيما) صوتها الذى يحس وحركة نالها وهذه مبالغة فى الاساد
عنها أى لا يقر بونها حتى لا يسمعوا صوتها وصوت من فيها (وهم فيها اشتبهت أنتسبهم) من

التبعيم (خالدون) مقعون والشهوة طلب النفس اللذة (لا يحزنهم الفزع الاكبر)
 النفخة الاخيرة (وتلقاهم الملائكة) أى تستقبلهم الملائكة مهنيين على أبواب الجنة
 يقولون (هذا يومكم الذى كنتم توعدون) أى هذا وقت ثوابكم الذى وعدكم ربكم فى
 الدنيا العامل فى (يوم تطوى السماء) لا يحزنهم أو تلقاهم تطوى السماء يزيد وطها
 تكو يرتجومها ومحو رسومها وهو ضد النشر فجمعها ونطوها (كطى السجل) أى
 الصيغة (السكتب) حمزة وعلى وحض أى المكتوبات أى لما يكتب فيه من المعاني
 الكثيرة وغيرهم الكتاب أى كيطوى الطومار الكتابة أى لما يكتب فيه لان الكتاب
 أصله المصدر كالبناء ثم وقع على المكتوب وقيل السجل ملك بطوى كتب بنى آدم اذ ارفعت اليه
 وقيل كاتب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم والكتاب على هذا اسم الصيغة المكتوب
 فيها والعلو مضاف الى الفاعل وعلى الاول الى المفعول (كأبدأنا اول خلق نعيده) انتصب
 الكاف بفعل مضمر يفسره نعيده ومما موصولة أى نعيده مثل الذى بدأه نعيده وأول
 خلق ظرف لبدأ أى أول ما خلق أو حال من ضمير الموصول الساقط من اللفظ الثابت فى
 المعنى وأول الخلق إيجاده أى فكما أوجده أولاً نعيده ثانياً تشبيهاً للاعادة بالابداء فى تناول
 القدرة لهما على السواء والتسكير فى خلق مثله فى قولك هو أول رجل جلفنى تريد أول
 الرجال ولكنك وحدته ونكرته ارادة تفصيلهم رجلاً رجلاً فكذلك معنى أول خلق أول
 الخلق بمعنى أول الخلائق لان الخلق مصدر لا يجمع (وعدا) مصدر مؤكد لان قوله نعيده
 عدة للاعادة (علينا) أى وعدا كائننا للاحالة (إنا كنا فاعلين) ذلك أى محققين هذا
 الوعد فاستمدوا له وقد موا صلح الاعمال للخلاص من هذه الاحوال (ولقد كتبنا فى الزبور)
 كتاب داود عليه السلام (من بعد الذكر) التوراة (ان الارض) أى الشام (برئها
 عبادى) ساكنة الباء حمزة غيره بفتح الباء (الصالحون) أى أمة محمد عليه السلام أو
 الزبور بمعنى المزبور أى المكتوب يعنى ما أنزل على الانبياء من الكتب والذكرام
 الكتاب يعنى اللوح لان الكل أخذوا منه دليله قراءة حمزة وخلف بضم الزاى على جمع
 الزبور يعنى المزبور والارض أرض الجنة (ان فى هذا) أى القرآن أو فى المذكور فى هذه
 السورة من الاخبار والوعود والوعيد والمواعظ (لبلاغاً) لكفاية واصله ما يبلغه البقية
 (لقوم عابدين) موحدون وهم أمة محمد عليه السلام (وما أرسلناك الا رحمة) قال عليه
 السلام إنما أنا رحمة مهداة (العالمين) لانه جاء بما يسعدهم ان اتبعوه ومن لم يبقع فاعلمنا
 من عند نفسه حيث ضيع نصيبه منها وقيل هو رحمة للمؤمنين فى الدارين وللكافرين فى
 الدنيا بتأخير العقوبة فيها وقيل هو رحمة للمؤمنين والكافرين فى الدنيا بتأخير عقاب
 الاستئصال والمسح والخسف مفعول له أو حال أى ذارحة (قل إنما) انما العصر
 الحسب على شئ أو نقصر الشئ على حكم نحو انما زيد قائم وانما يقوم زيد وفاعل (يوحى)
 الى أنما الحكم إله واحد) والتقدير يوحى الى وحدانية إلهي ويجوز أن يكون المعنى ان

الذي يوحى الى فتكون ماموصولة (فهل أتم مسلمون) استفهام بمعنى الامر أى أسلموا
 (فان تولوا) عن الاسلام (قل أذنتكم) أعلمتكم ما أمرت به (على سواء) حال
 أى مستويين في الاعلام به ولم أخصص بعضكم وفيه دليل بطلان مذهب الباطنية (وان
 أدري أقرب أم بعيد ما نؤعدون) أى لأدري متى يكون يوم القيامة لان الله تعالى لم
 يطلعني عليه ولكنى أعلم بأنه كائن لا محالة وألا أدري متى يحل بكم العذاب ان لم تؤمنوا (انه
 يعلم الجهر من القول ويسلم ما تكفون) أى انه عالم بكل شئ يعلم ما يجاهر ونفى به من
 الطعن في الاسلام وما تكفونه في صدوركم من الاحقاد للمسلمين وهو مجازيكم عليه (وان
 أدري لعله فنته لكم) وما أدري لعل تأخير العذاب عنكم في الدنيا امتحان لكم لينظر
 كيف تعملون (ومتاع الى حين) وتمتع لكم الى الموت ليكون ذلك حجة عليكم (قل
 رب احكم بالحق) اقض بيننا وبين أهل مكة بالعدل أو بما يحق عليهم من العذاب ولا
 تخابهم وشدد عليهم كما قال واشدد وطألك على مضر قال رب حفص على حكاية
 قول رسول الله صلى الله عليه وسلم رب احكم يزيد ربى احكم يزيد عن يعقوب (ورينا
 الرحمن) العاطف على خلقه (المستعان) المطلوب منه المعونة (على ما تفنون) وعن
 ابن ذكوان بالياء كانوا يصفون الحال على خلاف ما جرت عليه وكانوا يطمعون أن تكون
 الشوكة لهم والغلبة فكذب الله ظنونهم وخيب آمالهم ونصر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والمؤمنين وخذلهم أى الكفار وهو المستعان على ما يصفون

﴿سورة الحج مكية وهى ثمان وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الناس اتقوا ربكم) أمر بنى آدم بالتقوى ثم علل وجوها عليهم بذكر الساعة
 ووصفها بأهل صفته بقوله (ان زلزلة الساعة شئ عظيم) لينظر الى تلك الصفة ببصائرهم
 ويتصوروها بعقولهم حتى يبقوا على أنفسهم ويرجوها من شدة اند ذلك اليوم بامثال
 ما أمرهم به ربه من التردى بلباس التقوى الذى يؤمنهم من تلك الافزاع والزلزلة شدة
 التحريك والازعاج واضافة الزلزلة الى الساعة اضافة المصدر الى فاعله كانهما الذى تزلزل
 الارض على المجاز الحكيم أو الى الطرف لانهما تكون فيها كقوله بل مكر الليل والنهار
 ووقفاً يكون يوم القيامة أو عند طلوع الشمس من مغربها ولا حجة فيها للمعتزلة في تسعية
 المعلوم شيئاً فان هذا اسم لها حال وجودها واتصّب (يوم نرؤنها) أى الزلزلة أو الساعة
 بقوله (تذهل) تنفل والذهول الغفلة (كل امرأة عما أرضعت) عن ارضاعها أو عن
 الذى أَرْضَعَتْ وهو الطفل وقبل مرضة ليدل على أن ذلك الهول اذا حدث وقد أَلْقَتْ
 الرضيع نديها تزعت عن فيه لما يلحقها من الدهشة اذا المرضة هى التى فى حال الارضاع
 ملقمة نديها الصبي والرضع التى سأها أن ترضع وان لم تبشأ الارضاع فى حال ودسه مابه

من ألقاظ الجوع التي لا يستعمل لها واحد (ومنكم من يتوفى) عند بلوغ الأشد أو قبله
أو بعده (ومنكم من يرد إلى أرذل العمر) أخيه يعني الهرم والخرف (لكيلا يعلم من بعد
علم شيئا) أي لكيلا يعلم شيئا من بعد ما كان يعلمه أو لكيلا يستفيد علما ونسب ما كان عالما
به ثم ذكر دليلا آخر على البعث فقال (وترى الأرض هامدة) ميتة يابسة (فإذا أنزلنا عليها
الماء اهتزت) تحركت بالنبات (وربت) وانتفخت وربات حيث كان يزبد ارتفعت
(وأنبقت من كل زوج) صنف (بهيج) حسن سار الناظرين إليه (ذلك) ميتة أخبره (بأن
الله هو الحق) أي ذلك الذي ذكرنا من خلق بني آدم وأحياء الأرض مع ما في نضاعيف ذلك
من أصناف الحكم حاصل بهذا وهو أن الله هو الحق أي الثابت الوجود (وأنه يحيي الموتى) كما
أحياء الأرض (وأنه على كل شيء قدير) قادر (وأن الساعة آتية لا ريب فيها وإن الله يمشط
من في القبور) أي أنه حكيم لا يخلف الميعاد وقد وعد الساعة والبعث فلا بد أن يفي بما وعد
(ومن الناس من يجادل في الله) في صفاته فيصفه بغير ما هو له زلت في أبي جهل (بغير علم)
ضروري (ولا هدى) أي استدلال لأنه يهدي إلى المعرفة (ولا كتاب منير) أي وحي
والعلم للإنسان من أحد هذه الوجوه الثلاثة (ثاني عطفه) حال أي لا ويا عتقه عن طاعة الله
كبر أو غيلا وعن الحسن ثاني عطفه بفتح العين أي مانع تعطفه إلى غيره (ليضل) لتبطل الجعالة
ليضل مكى وأبو عمرو (عن سبيل الله) دينه (له في الدنيا خزي) أي القتل يوم بدر (ونذيقه
يوم القيامة عذاب الحريق) أي جمع له عذاب الدارين (ذلك بما قدمت يداك) أي السبب
في عذاب الدارين هو ما قدمت نفسه من الكفر والتكذيب وكفى عنها باليد لا اليد آلة
الكسب (وأن الله ليس بظلام للعبيد) فلا يأخذ أحد بغير ذنب ولا بذنب غيره وهو عطف
على بما أي وبأن الله وذ كر الظلام بلفظ المبالغة لا قترانه بلفظ الجمع وهو العبيد ولأن قليل
الظلم منه مع علمه بجهه واستغنائها كالكثير منا (ومن الناس من يعبد الله على حرف) على
طرف من الدين لا في وسطه وقلبه وهذا مثل لكونهم على قلق واضطراب في دينهم لا على
سكون وطمأنينة وهو حال أي مضطربا (فإن أصابه خير) صحة في جسمه وسعة في معيشته
(اطمأن) سكن واستقر (به) بالخير الذي أصابه أو بالدين فعبد الله (وإن أصابته فتنة)
شرو بلا في جسده وضيق في معيشته (انقلب على وجهه) جهته أي ارتد ورجع إلى الكفر
كالذي يكون على طرف من العسكر فإن أحس بظفر وغلبة قروا طمأن والا فزوطار على
وجهه قالوا نزلت في أعارب قدموا المدينة مهاجرين وكان أحدهم إذا صاح بدنه وثبتت فرسه
مهراسوا وولدت امرأته غلاما سوايا وكثر ماله وما شئته قال ما أصبت منذ خلت في ديني
هذا الا خبرا واطمأن وإن كان الأمر بخلافه قال ما أصبت الا شرا وانقلب عن دينه (خسر الدنيا
والآخرة) حال وقد مقدرة دليله قراءة روح ووز يد خسر الدنيا والآخرة والخسران في الدنيا
بالقتل فيها وفي الآخرة بالخلود في النار (ذلك) أي خسران الدارين (هو الخسران المبين)
الظاهر الذي لا يخفى على أحد (يدعو من دون الله) يعني الصنم فإنه بعد الردة يقل كذلك

(مالا ينصره) ان لم يعبد (ومالا ينفعه) ان عبده (ذلك هو الضلال البعيد) عن الصواب
 (يدعو الى ضربه اقرب من نفعه) والاشكال انه تعالى نفى الضر والنفع عن الاصنام قبل هذه
 الآية وأثبتها هنا والجواب ان المعنى اذا فهم ذهب هذا الوهم وذلك ان الله تعالى سقاه الكافر
 بانه يعبد جادا لا يملك ضرا ولا نفعا وهو يعتقد فيه انه ينفعه ثم قال يوم القيامة يقول هذا الكافر
 بدعاه وصراخ حين يرى استنصاره بالاصنام ولا يرى لها اثر الشفاعة لان ضربه اقرب من نفعه
 (لبئس المولى) أى الناصر الصاحب (ولبئس العشير) المصاحب وكرر يدعو كانه قال
 يدعو يدعو من دون الله مالا ينصره ومالا ينفعه ثم قال لان ضربه بكونه محبوبا اقرب من نفعه
 بكونه شفيعا (ان الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ان
 الله يفعل ما يريد) هذا وعد لمن عبد الله بكل حال لان عبد الله على حرف (من كان يظن
 ان لن ينصره الله في الدنيا والاخرة) المعنى ان الله ناصر رسوله في الدنيا والاخرة فمن ظن
 من أعاديه غير ذلك (فليمدد بسبب) بحبل (الى السماء الى ماء بينه) ثم ليقطع) ثم يغتنق
 به وسعى الاختناق قطعاً لان الخشيق يقطع نفسه بحبس مجاربه وبكسر اللام بصرى وشامى
 (فلينظر هل يذهبن كيده ما يغيظ) أى الذى يغيظه أو ما مصدرية أى غيظه والمعنى
 فليصوّر في نفسه انه ان فعل ذلك هل يذهب نصر الله الذى يغيظه وسعى فعله كيداً على سبيل
 الاستنزاه لانه لم يكده محسوده انما كاده نفسه والمراد ليس في يده الا ما ليس بمذهب لما
 يغيظ (وكذلك أنزلناه) ومثل ذلك الانزال أنزل القرآن كله (آيات بينات) واضحات (وان
 الله يهدي من يريد) أى ولان الله يهدي به الذين يعلم انهم يؤمنون أو شئت الذين آمنوا
 ويريدهم هدى أنزله كذلك مبينا (ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى
 والمجوس والذين أشركوا) قيل الا ديان خمسة ربعة للشيطان وواحد للرحمن والصابئون نوع
 من النصارى فلا تكون ستة (ان الله يفصل بينهم يوم القيامة) فى الاحوال والا ما كن فلا
 يجازيهم جزاء واحد ولا يجمعهم فى موطن واحد وخبر ان الذين آمنوا ان الله يفصل بينهم كما
 تقول ان زيدا ان أباه قائم (ان الله على كل شئ شهيد) عالم به حافظ له فلينظر كل امرئ
 معتقده وقوله وفعله وهو بالغ وعيد (المنذر) ألم تعلم يا محمد علما يقوم مقام العيان (ان الله
 يسجد له من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر
 والدواب) قيل ان الكل يسجد له ولكن لا تقف عليه كالا تقف على تسبيحها قال الله تعالى
 وان من شئ الا نسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم وقيل معنى مطاوعة غير المكلف له فيما
 يحدث فيه من أقواله وتسخيره له سجودا له تشبيها لمطاوعته بسجود المكلف الذى كل
 خضوع دونه (وكثير من الناس) أى يسجد له كثير من الناس بسجود طاعة وعبادة
 أو هو مرفوع على الابتداء ومن الناس صفة له والخبر محذوف وهو مثاب ويدل عليه قوله
 (وكثير حق عليه العذاب) أى وكثير منهم حق عليه العذاب بكفره واثباته السجود (ومن بين
 الله بالشفاعة) (فاله من مكرم) بالسعادة (ان الله يفعل ما يشاء) من الاكرام والاهانة

وغير ذلك وظاهر هذه الآية والتي قبلها ينقض على المعتزلة قولهم لانهم يقولون شاء أشياء ولم
 يفعل وهو يقول يفعل ما يشاء (هذان خصمان) أى فريقان مختصمان فالخصم صفة وصف
 بها الفريق وقوله (اختصموا) للمعنى وهذان للفظ والمراد المؤمنون والكافرون وقال ابن
 عباس رضى الله عنهما يرجع الى أهل الأديان المذكورة فالؤمنون خصم وسائر الخمسة خصم
 (قبر بهم) فى دينه وصفاته سم بين جزاء كل خصم بقوله (فألذين كفروا) وهو فصل الخصومة
 المعنى بقوله ان الله يفصل بينهم يوم القيامة (قطعت لهم ثياب من نار) كان الله يقدر لهم نيرانا
 على مقادير جثثهم تشغل عليهم كانه قطع الثياب لللبوسة واختير لفظ الماضى لانه كائن لا محالة
 فهو كالثابت المتيقن (يصب من فوق رؤسهم) بكسر الميم والميم بصرى ويضعهما حزن وعلى
 وخلف ويكسر الميم وضم الميم غيرهم (الجليم) الماء الحار عن ابن عباس رضى الله عنهما
 لو سقطت منه نقطة على جبال الدنيا لاذابتها (يضر) يذاب (به) بالجليم (ما فى بطونهم
 والجلود) أى يذيب امعاءهم واحشاءهم كأيذيب جلودهم فيؤثر فى الظاهر والباطن (ولهم
 مقامع) سباط مختصة بهم (من حديد) يضر بهم (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) من
 النار (من غم) بدل الاشتغال من منها باعادة الجوار أو الأولى لابتداء الغاية والثانية بمعنى من أجل
 يعنى كلما أرادوا الخروج من النار من أجل غم يلحقهم فخرجوا (أعيدوا فيها) بالمقامع ومعنى
 الخروج عند الحسن أن النار تضرب بهم بلها فتلقمهم الى أعلاها فضر بها بالمقامع فهو وافيها
 سبعين خريفا والمراد أعادتهم الى معظم النار لانهم يفصلون عنها بالسكبة ثم يعودون اليها
 (وذوقوا) أى وقيل لهم ذوقوا (عذاب الحريق) هو الغليظ من النار المنتشر العظيم الإهلاك
 ثم ذكر جزاءه لخصم الآخر فقال (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري
 من تحتها الأنهار يحملون فيها من أساور) جمع أسورة جمع سوار (من ذهب ولؤلؤا) بالنصب
 مدنى وعاصم وعلى ويؤثون لؤلؤا وبالجر غيرهم عطف على من ذهب وبرزك الهمزة الأولى
 فى كل القرآن أبو بكر وجماد (ولباسهم فيها حرير) ابريسم (وهذا الى الطيب من القول
 وهذا الى صراط الجيد) أى ارشده هؤلاء فى الدنيا الى كلمة التوحيد والى صراط الجيد أى
 الاسلام أو هداهم الله فى الآخرة وأهمهم أن يقولوا الحمد لله الذى صدقنا وعده وهداهم الى
 طريق الجنة والحمد لله المحمود بكل لسان (ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله) أى
 يمنعون عن الدخول فى الاسلام ويصدون حال من فاعل كفروا أى وهم يصدون أى
 الصدود منهم مسقردائم كيقال فلان يحسن الى الفقراء فانه يارده باسقرار وجود الاحسان
 منه فى الحال والاستقبال (والسجد الحرام) أى ويصدون عن المسجد الحرام والدخول
 فيه (الذى جعلناه للناس) مطلقا من غير فرق بين حاضر وبادهان أى يد بالسجد الحرام مكة
 ففيه دليل على أنه لا يتابع دور مكة وان أرده البيت فالمعنى أنه قبله لجميع الناس (سواء)
 بالنصب حفص مفعول ثان لجعلناه أى جعلناه مستويا (الما كف فيه والباد) وغرايم
 بالياء مكى واقفه أبو عمرو فى الوصل وغيره بالرفع على انه حبر والمبند مؤخر أى الماكف فيه

والبلاد سواء والجملة مفعول ثانٍ والناس حال (ومن يرد فيه) في المسجد الحرام
 (بالحاد بظلم) حالان مترادفان ومفعول يرد متروك ليتناول كل متناول كأنه قال
 ومن يرد فيه مراداً ما عاد لا عن القصد ظلالاً فالاحاد العدول عن القصد (نذقه
 من عذاب أليم) في الآخرة وجبران محذوف لدلالة جواب الشرط عليه تقديره ان الذين
 كفروا ويصدون عن المسجد الحرام نذيقهم من عذاب أليم وكل من ارتكب فيه ذنباً فهو
 كذلك (واذ باناً لآبراهيم مكان البيت) واذا ذكر يا محمد حين جعلنا لآبراهيم مكان البيت مباءة
 أى مرجعاً يرجع اليه للعمارة والعبادة وقد رفع البيت الى السماء أيام الطوفان وكان من ياقوتة
 حمراء علم الله إبراهيم مكانه برج أرسلها فكشفت مكان البيت فبناء على أسسه القديم (أن)
 هي الفسرة لقول المقدر أى قائلين له (لا تشرك بى شيئاً وطهر بيتي) من الاصنام والاقدار
 وبنفخ الباء مدنى وحفص (الطائفين) لمن يطوف به (والقائمين) والمقيمين بمكة (والركع
 السجود) المصلين جمع راكع وساجد (وأذن في الناس بالحج) نادفهم بالحج هو القصد
 البليغ الى مقصد منيع وروى أنه صعد أباقيس فقال يا أيها الناس حجوا بيت ربكم فاجاب من
 قدر له أن يحج من الاملاط والارحام بلييك اللهم لبيك وعن الحسن أنه خطب لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم أمر أن يفعل ذلك في حجة الوداع والاول أظهر وجواب الامر (بأتوك
 رجالاً) مشاة جمع راجل قنائم وقيام (وعلى كل ضامر) حال معطوفة على رجال
 كأنه قال رجالاً وركبنا والضامر البعير المهزول وقدم الرجال على الركبان اظهاراً لفضيلة
 المشاة كأورد في الحديث (بأئين) صفة لكل ضامر لانه في معنى الجمع وقرأ عبد الله بأتون
 صفة للرجال والركبان (من كل فج) طريق (عميق) بعيد قال محمد بن ياسين قال لى شيخ
 في الطواف من أين أنت فقلت من حراسان قال كم يفتكم وبين البيت قلت مسيرة شهرين
 أو ثلاثة قال فاتم جبران البيت فقلت أنت من أين جئت قال من مسيرة خمس سنوات
 وخرجت وأنا شاب فأكملت قلت والله هذه الطاعة الجميلة والمحبة الصادقة فقال
 رر من هويت وإن شطت بك النار * وحال من دونه حجب وأستار
 لا يمنحك بمدة عن زيارته * ان المحب لمن يهواه زوار
 واللام في (ليشهدوا) ليضروا متعلق بأذن أو بأتوك (منافع لهم) نكرهالاته أراد منافع
 مختصة بهذه العبادة دنيوية لا توجد في غيرها من العبادة وهذا لان العبادة شرعت
 للتبلاء بالنفس كالصلاة والصوم أو بالمال كالزكاة وقد اشغل الحج عليهما مع ما فيه من
 تحمل الانتال وركوب الاحوال وخلع الاسباب وقطيعة الاصحاب وهجر البلاد
 والاططان وفرة الآراء وبالحال والتنبية على ما يستمر عليه اذا انتقل من دار القناء الى
 دار البقاء فالحق اذا دخل البادية لا يتكل فيها الا على عتاده ولا يأكل الا من زاده فكذا
 المرء اذا خرج من تاطى الحياة وركب غير الوفاة لا ينفع وحده الا ما سعى في معاشه لمعاده
 ولا يؤنس وحشته الا ما كان يأنس به * ان أراد غسل من يحرم وتأهبه ولبسه غير الخيط

ونظيره امرأة لما سألني عليه من وضعه على سريره لغسله وتجهيزه مطيبا بالحنوط ملقفاً
كفن غير مخيط ثم المحرم يكون أشعث حيران فكذلك يوم الحشر يخرج من القبر لهفان
ووقوف الخبيث يعرفات أملين رغبا ورهباً سائلين خوفاً وطمعا وهم من بين مقبول ومختول
كوقوف العرصات لا تكلم نفس إلا بأذنه ففهم شقي وسعيد والافاضة إلى المزدلفة بالمساء هو
السوق لفصل القضاء ومضى هو موقف النبي للمذنبين إلى شفاعة الشافعين وحلق الرأس
والتنظيف كالتخروج من السيئات بالرحمة والتخفيف والبيت الحرام الذي من دخله كان آمناً
من الأذى والقتال أعوذ بحل دار السلام التي هي من نزله بقي سالم من القناء والزوال غير أن
الجنة حفت بمكاره النفس العادية كما أن الكعبة حفت بمآلف البادية فربحاً من جاوزها هالك
البوادي شوقاً إلى اللقاء يوم التلادى (ويذكروا اسم الله) عند الذبح (في أيام معلومات) هي
عشر ذي الحجة عند أبي حنيفة رحمه الله وآخرها يوم النحر وهو قول ابن عباس رضي الله
عنهما وأكثر المفسرين رحمه الله وعند صاحبيه هي أيام النحر وهو قول ابن عمر رضي الله
عنهما (على ما رزقهم من هبة الأنعام) أي على ذبحه وهو يؤيد قولهما والبهيمة مبهمة في كل
ذات أربع في البر والبحر فينبئ بالأنعام وهي الأبل والبقر والضأن والمعز (فكلوا منها) من
لحومها والأمر للإباحة ويجوز ألا كل من هدى التطوع والمتعة والقرآن لأنه دم نسك فاشبه
الاضحية ولا يجوز ألا كل من بقية الهدايا (وأطعموا البائس) الذي أصابه بؤس أي سدة
(الفقر) الذي أضعفه الأعمار (ثم ليقتضوا نعيمهم) ثم ليذبلوا عنهم أدرانهم كذا قاله تقي الدين
فيل قضاء التفث قص الشارب والأظفار وتنف الأبط والاستعداد والتفت الوسع والمراد
فضاء إزالة التفث وقال ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم أفضاء التفث مناسك الحج كلها
(وليوفوا بذورهم) مواجب حجهم والعرب تقول لكل من خرج عما وجب عليه وفي يده
وإن لم يندر أو ما يذروه من أعمال البر في حجهم وليوفوا بسكون اللام والتشديد أبو بكر
(وليطوفوا) طواف الزيارة الذي هو ركن الحج ويقع به تمام الصلوات الثلاث ساكنة
عند غير ابن عباس وأبي عمرو (باليوم العتيق) القديم لأنه أول بيت وضع للناس بناه آدم ثم
جده إبراهيم أو ألكريم ومنه عتاق الخيل لكرامتها وعتاق الرقيق لحروجه من ذل
العبودية إلى كرم الحرية أو لأنه أعنت من الغرق لأنه رفع من الطوفان أو من أيدي الجبابرة
كم من جبار سار إليه لهدمه فتعه الله أو من أيدي الملاك فلم يملك قط وهو مطاف أهل القبور
كأن العرش مطاف أهل السماء فإن الطالب إذا حاجته معية الطرب وجدته بجواذب
الطلب جعل يقطع مناكب الأرض مراراً وتكراراً مسالك المهالك منازل فاذا عاين البيت
لم يزد القسلي به الاشتياق ولم يقد التشتي باستلام الحجر الاحتراف فبرده الأسف لهفان ويردد
الهدف حوله في الدوران وطواف الزيارة آخر فرائض الحج الثلاث وأولها الأحرار وهو عقد
الالتزام يشبه الاعتصام بعروة الإسلام حتى لا يرتفع بارتكاب ما هو محظور فيه ويترك
مع ما يفسده وينافيه كأن عقد الإسلام لا ينحل بازدياد ما يزدحم الإسلام وتترك ما يفسده

وثانيها الوقوف بمرفات بسعة الابتهاال في صفة الاهتبال وصدق الاعتزال عن دفع الاتسكال
على مراتب الاعمال وشواهد الاحوال (ذلك) خبر مبتدأ مخذوف أى الامر ذلك أو تقديره
ليفعلوا ذلك (ومن يعظم حرمات الله) الحرمه ما لا يحل هتكه وجميع ما كلفه الله عز وجل
بهذه الصفة من مناسك الحج وغيرها فيحصل أن يكون عاماً في جميع تكاليفه ويحصل أن
يكون خاصاً بما يتعلق بالحج وقيل حرمات الله البيت الحرام والمشعر الحرام والشهر الحرام
والبلد الحرام والمسجد الحرام (فهو) أى التعظيم (خبر له عنده) ومعنى التعظيم العلم بانها
واجبة المراجعة والحفظ والقيام بمرعاتها (وأحلت لكم الانعام) أى كلها (الا ما ينل عليكم)
آية تحريره وذلك قوله حرمت عليكم الميتة الآية والمعنى ان الله تعالى أحل لكم الانعام كلها
الا ما ين في كتابه فحافظوا على حدوده ولا تحرر مواشيها ما أحل كتحريم البض البهيرة
ونحوها ولا تحلوا ما حرم كاحلالهم أكل الموقودة والميتة وغيرها ولما حلت على تعظيم
حرماته أتبعه الامر باجتناب الاوثان وقول الزور بقوله (فاجتنبوا الرجس من الاوثان
واجتنبوا قول الزور) لان ذلك من أعظم الحرمات وأسبغها خطراً ومن الاوثان بيان
للرجس لان الرجس مبهم يتناول غير شئ كانه قيل فاجتنبوا الرجس الذى هو الاوثان
وسمى الاوثان رجساً على طريقة التشبيه يعنى انكم كاتنفرون بطباعكم عن الرجس فليحكم
أن تنفروا عنها وجمع بين الشرك وقول الزور أى الكذب والبهتان أو شهادة الزور وهو من
الزور وهو الانحراف لان الشرك من باب الزور اذا المشرك زاعم ان الوثن يحق له العبادة
(خفاء الله) مسلمين (غير مشركين به) حال كخفاء (ومن يشرك بالله فكأنما خر) سقط
(من السماء) الى الارض (فتطغه الطير) أى تسلبه بسرعة فتطغه أى تنطقه مدنى
(أو تهوى به الريح) أى تسقطه والهمز السقوط (فى مكان هبى) بعيد يجوز أن يكون هذا
تشبيهاً مركباً ويجوز أن يكون مفرقاً فان كان تشبيهاً مركباً فكانه قال من أشرك بالله فقد
أهلك نفسه أهلاً كاليس بعده بأن صور حاله بصورة حال من خر من السماء فاحتطفته الطير
فتفرق قطعاً فى حواصلها أو عصفت به الريح حتى هوت به فى بعض الممالك البعيدة وان كان
مفرقاً فقد شبه الايمان فى علوه بالسما والذى أشرك بالله بالساقط من السماء والاهواء المردية
بالطير المختطفة والشیطان الذى هو يوقعه فى الضلال بالريح التى تهوى بما عصفت به فى بعض
الماهوى المتلفة (ذلك) أى الامر ذلك (ومن يعظم شعائر الله) تعظيم الشعائر وهى الهدايا لانها
من معالم الحج أن يحثارها عظام الاجرام حساباً بما اغالية الاثمان (فاها من تقوى القلوب)
أى ما تعظيمها من أفعال ذوى تقوى القلوب فحدث هذه المضافات وانما ذكرت القلوب
لاهاهرا كزالتقوى (لكم فيها منافع) من الركوب عند الحاجة وشرب البهاه عند
الضرورة (الى أجل مسمى) الى أن تهر (ثم محلها) أى وقت وجوب نحرها من تنبيه (الى البيت
العتيق) والمراد نحرها فى الحرم الذى هو فى حكم البيت اذا الحرم حرم البيت ومثله فى
الانساع قولك امت البلد وانما انفصل مسيرك بمجوده وقيل الشهائر المناسك كلها

وتعظيمها تمامها ومحملها الى البيت العتيق باباه (ولكل أمة) جماعة مؤمنة قبلكم (جعلنا
منسكا) حيث كان يكسر السين بمعنى الموضع على وحزة أى موضع قربان وغيرهما بالفتح
على المصدر رأى اراقه الدماء وذبح القرابين (ليذكروا اسم الله) دون غيره (على ما رزقهم
من بهيمة الانعام) أى عند نحرها وذبحها (فالحكم اله واحد) أى اذ كروا على الذبح اسم الله
وحده فان الحكم اله واحد وفيه دليل على ان ذكر اسم الله شرط الذبح بمعنى أن الله تعالى
شرع لكل أمة أن ينسكو اله أى يذبحوا اله على وجه التقرب ويحل العلة في ذلك أن يذكروا
اسمه تقدمت أسماءه على التثنية وقوله (فله أسلموا) أى أحلصوا اله الذبح خاصة واجعلوه
له سالما أى خالصا لا تشوبه بوجه بشراك (وبشر المخبتين) المطمئنين بذكر الله أو المتواضعين
الخاشعين من اعلمت وهو المطمئن من الارض وعن ابن عباس رضى الله عنهما الذين
لا يظلمون واذا ظلموا لم ينتصروا وقيل تفسيره ما بعده أى (الذين اذا ذكر الله وجلت
قلوبهم) خافت منه هيبته (والصابرين على ما أصابهم) من المحن والمصائب (والقيمي الصلوة)
في أوقاتها (ومارزقناهم ينفقون) يتصدقون (والبدن) جمع بدنة سميت لعظم بدنها وفي
الشريعة يتناول الابل والبقر وقرى برفعها وهو كقوله والقر قدرناه (جعلنا الهكم من
شعائر الله) أى من اعلام الشريعة التي شرعها الله وضافها الى اسمه تعظيم لها ومن شعائر الله
ثاني مفعولى جعلنا (لكم فيها خير) التفعيل الدنيا والاجرى العقبى (فاذكروا اسم الله عليها)
عند نحرها (صواف) حال من الهاء أى قائمات قد صغفن أيدين وارجلهن (فاذا وجبت
جنوبها) وجوب الجنوب وقوعها على الارض من وجب الحائط وجبة اذا سقط أى اذا
سقطت جنوبها على الارض بعد نحرها وسكنت حركتها (فكلوا منها) ان شئتم (واطعموا
القانع) السائل من قمت اليه اذا خضعته وسأله فتوعا (والمعتر) الذى يركب نفسه
ويتعرض ولا يسأل وقيل القانع الراضى بما عنده وما يعطى من غير سؤال من قمت قنعا
وقناعة والمعتر المتعرض للسؤال (كذلك يضرنا الهكم) أى كما أمر ماكم يضرها يضرنا
لكم أو هو كقوله ذلك ومن يعظم ثم استأنف فقال يضرنا الهكم أى ذلكنا الهكم مع قوتها
وعظم اجرامها لتفكنوا من نحرها (لعلكم تشكرون) لكي تشكروا انعام الله عليكم
(لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم) أى لن يتقبل الله اللحوم
والدماء ولكن يتقبل التقوى أولن يصيب رضا الله اللحوم المتصدق بها ولا الدماء المراقبة
بالنحر والمراد أصحاب اللحوم والدماء والمعنى لن يرمى المضمون والقرور بهم الامراعاة
النية والاحراز ورعاية شروط التقوى وقيل كان أهل الجاهلية اذا احروا الابل فخصوا
الدماء حول البيت ولطخوه بالدم فلما حج المسلمون أرادوا مثل ذلك فزلت (كذلك
يضرها لكم) أى البدن (اتكبروا لله) لتسموا الله عند الذبح ولتعظموا الله (على ما هدانا
على ما أرشدكم اليه) (وبشر المحسنين) المستبشرين أو امرئ بالتواب (ان الله يدرك
ويعصى وغيرهما يافهم أى يبالغ في الدفع عنهم) (عزير آية) (ان الله يدرك
ويعصى وغيرهما يافهم أى يبالغ في الدفع عنهم)

عن المؤمنين ونحوه ان النصر رسلنا والذين آمنوا هم عل ذلك بقوله (ان الله لا يحب كل
خوان) في امانة الله (كفور) لنعمة الله اى لانه لا يجب اضعادهم وهم الخونة الكفرة
الذين يخونون الله والرسول ويخونون اماناتهم ويكفرون نعم الله ويغتملونها (اذن) مدنى
وبصرى وعاصم (الذين يقاتلون) بفتح التاء مدنى وشامى وحفص والمعنى اذن لهم في القتال
لغنى المأذون فيعبد لاله يقاتلون عليه (بانهم ظلموا) بسبب كونهم مغلولين وهم اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مشركو مكة يؤذونهم اذى شديدا وكانوا ياتون رسول الله
صلى الله عليه وسلم من بين مضروب ومشجوج يتظلمون اليه فيقول لهم اصبروا فاني لم اؤمر
بالقتال حتى هاجر فارزئت هذه الآية وهى اول آية اذن فيها بالقتال بعد ما نهى عنه في نيف
وسبعين آية (وان الله على نصرهم) على نصر المؤمنين (تقدير) قادر وهو بشارة للمؤمنين
بالنصرة وهو مثل قوله ان الله يدافع عن الذين آمنوا (الذين) في محل جر بدل من الذين
أونصب باعنى أرفع باضمارهم (أخرجوا من ديارهم) بمكة (بغير حق الا أن يقولوا ربنا
الله) أى بغير موجب سوى التوحيد الذى ينبغى أن يكون موجب التمكن لا موجب
الخراج ومثله هل تنقمون منا الا أن آمنا بالله وحمل ان يقولوا جر بدلا من حق والمعنى
ما أخرجوا من ديارهم الا بسبب قولهم (ولولا دفع الله) دفاع مدنى ويعقوب (الناس بعضهم
بعض لهدمت) وبالتخفيف هجازى (صوامع وبيع وصلوات ومساجد) أى لولا اظهاره
وقبليته المسلمين على الكافرين بالمجاهدة لاستولى المشركون على أهل الملل المختلفة في
أزمنتهم وعلى متعبداتهم فهو موهاولم يتركوا النصرارى بعباد لربانهم صوامع ولا اليهود
صلوات أى كنائس وسعيت الكنيسة صلاة لاها يصلى فيها ولا المسلمين مساجد وأغلب
المشركون في أمة محمد صلى الله عليه وسلم على المسلمين وعلى أهل الكتاب الذين في ذمتهم
وهو ما منع بدات الفريقين وقدم غير المساجد عليها لتقدمها وجود أولقر بها من التهديم
(يد كرفها اسم الله كثيرا) في المساجد وفى جميع ما تقدم (ولينصرن الله من ينصره)
أى ينصر دينه وأوليائه (ان الله لقوى) على نصر أوليائه (عزيز) على انتقام أعدائه (الذين)
محله نصب بدل من من ينصره أو جرتابع للذين أخرجوا (ان مكانهم في الأرض أقاموا
الصلوة وآتوا الزكوة وأما بالمعروف ونهى عن المنكر) هو اخبار من الله عما ستكون
عليه سره المهاجرين ان مكنتهم في الأرض وبسط لهم في الدنيا وكيف يقومون بأمر الدين
وفيه دليل حجة أمر الخلفاء الراشدين لان الله عز وجل أعطاهم التمكن ونفاذا لأمر مع
السيرة العادلة وعن الحسن هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم (ولله عاقبة الأمور) أى مرجعها
الى حكمه وتقديره وفيه تأكيد لما وعده من اطهار أوليائه واعلاء كلمتهم (وان يكذبوك)
هذه تسليية لمحمد صلى الله عليه وسلم من تكذيب أهل مكة اياه أى لست بأوحدى في
التكذيب (فقد كذبت قبلهم) قبل قومك (قوم نوح) نوحا (وعاد) هودا (وثمود) صالحا
(وقوم ابراهيم) ابراهيم (وقوم لوط) لوطا (وأصحاب مدين) شيبيا (وكذب موسى) كذب

فرعون والقيط ولم يفل وقوم موسى لان موسى ما كذبه قومه بنو اسرائيل وانما كذبه غير قومه او كما انه قيل بعد ما ذكر تكذيب كل قوم رسولهم وكتب موسى ايضا مع وضوح آياته وظهور معجزاته فما ظنك بغيره (فأملت السكافرين) أمهلتهم وأخرت عقوبتهم (ثم أخذتهم) عاقبتهم على كفرهم (فكيف كان تكبر) انكارى وتفييرى حيث أدلتهم بالنعم ونقما وبالحياء فلا كاو بالعمارة خرابا انكبرى بالياء فى الوصل والوقف يعقوب (فكان من قرية أهلكتها) أهلكتها بصرى (وهى ظالة) حال أى وأهلها مشركون (فهى خاوية) ساقطة من خوى النجم اذا سقط (على عروشها) يتعلق بخاوية والمعنى انها ساقطة على سفوفها أى حرت سفوفها على الارض ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف ولا محل لتهى خاوية من الاعراب لانها معطوفة على أهلكتها وهذا الفعل ليس له محل وهذا اذا جعلنا كائن منصوب المحل على تقدير كثير من القرى أهلكتها (وبئر معطلة) أى متروكة لفقد دلها ورشائها وقد تفقدوا وهى عامرة فيها لما ومعها آلات الاستقاء لآنها عطلت أى تركت لا يستقى منها الهلاك أهلها (وقصر مشيد) محصن من الشيد الجص أو مرفوع البنيان من شاد البناء رفعه والمعنى كم قرية أهلكتها وكم بئر عطلناها عن سقاتها وقصر مشيد أخلبناه عن ساكنيه أى أهلكتنا البادية والحاضرة جميعا فغلت القصور عن أربابها والآبار عن واردها والاطهران البئر والقصر على العموم (أفلم يسروا فى الارض) هذا حث على السفر ليرى وامصارع من أهلكتهم الله بكفرهم ويشاهدوا آثارهم فيعتبروا (فتكون لهم قلوب يسمعون بها) أى يقولون ما يجب أن يعقل من التوحيد ونحوه ويسمعون ما يجب سماعه من الوحي (فانها لا تسمى الابصار ولكن تسمى القلوب التى فى الصدور) الضميرى فانها ضمير القصة أو ضمير مهم يفسره الإبصار أى لما عيت أبصارهم عن الابصار بل قلوبهم عن الاعتبار ولكل انسان أربع أعين عينا فى رأسه وعينا فى قلبه فاذا أبصر ما فى القلب وعى ما فى الرأس لم يضره وان أبصر ما فى الرأس وعى ما فى القلب لم ينفعه وذكر الصدور لبيان ان محل العلم القلب ولأنه يقال ان القلب يعنى به غير هذا العضو كما يقال القلب لب كل شئ (ويستجلونك بالعذاب) الاجل استهزاء (ولن يخلف الله وعده) كانه قال ولم يستجلونك به كأنهم يجوزون القوت وانما يجوز ذلك على ميعاد من يجوز عليه الخلف ولن يخلف الله وعده وما وعده ليصيبهم ولو بعد حين (وان يومنا عند ربك كالف سنة مما تعدون) يعدون مكى وكوفى غير عاصم أى كيف يستعجلون بعذاب من يوم واحد من أيام عذابه فى طول ألف سنة من سنينكم لان أيام الشدة اندطوال (وكأن من قرية أملت لها وهى ظالة) أى وكم من أهل قرية كانوا مثلكم ظالمين قد أنظرتهم حينما (ثم أخذتها) بالعذاب (والى المصير) أى المرجع الى فلا يفوتى شئ وانما كانت الاولى أى فكانت معطوفة بالفاء وهذه أى وكأين الواو لان الاولى وقت بدلا عن فكيف كان وأما هذه فحكمها حكم مائة مهاجر بجلة من الموطوفين بالواو وما بالواو مهاجر

وان يوما عند ربك (قل يا ايها الناس انما انالكم نذير مبين) واعلم يقبل بشيرو نذير لذكرك
الفريقين بعده لان الحديث مسوق الى المشركين ويا ايها الناس نداء لهم وهم الذين قيل فيهم
أفلم يسروا ووصفوا بالاستعجال واعلم أقدم المؤمنين ونوابهم ليغاضوا أو تقديره نذير مبين
ويشبه فيشرا ولا قتال (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة) لذنوبهم (ورزق كريم)
أى حسن ثم أنذر فقال (والذين سعوا) سعى فى أمر فلان اذا أفسده بسعيه (فى آياتنا) أى
القرآن (معاجزين) حال معجز بن حيث كان مكى وأبو عمرو وعاجزه سابقه كان كل واحد
منهما فى طلب اعجاز الآخر عن العاق به فاذا سبقه قيل أعجزه وعجزه والمعنى سعوا فى معناها
بالفساد من الطعن فيها حيث سعوا سحرا وشعرا أو أساطير مسابقين فى زعمهم وتقديرهم
طامعين ان يكدهم للاسلام ثم لهم (أو لئلا أصحاب الجحيم) أى النار الموقدة (وما أرسلنا من
قبلك) من لا بداء الغاية (من رسول) من زائدة لئلا تأكيد التيق (ولانى) هذا دليل بين على
ثبوت التعارض بين الرسول والنبي بخلاف ما يقول البعض انهما واحد وسئل النبي صلى الله
عليه وسلم عن الانبياء فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قيل فكم الرسل منهم فقال ثلثائة
وثلاثة عشر والفرق بينهما ان الرسول من جمع الى المعجزة الكتاب المنزل عليه والنبي من لم
ينزل عليه كتاب واعلم ان يدعوا الى شريعة من قبله وقيل الرسول وأمع شرع والنبي حافظ
شرع غيره (الا اذ أنخى) قرأ قال تمنى كتاب الله أول ليلة • تمنى داود الزبور على رسل
(ألقى الشيطان فى أمنيه) تلاوته قالوا انه عليه السلام كان فى نادى قوميه يقرأ والنجم فلما بلغ قوله
ومائة الثالثة الاخرى جرى على لسانه تلك القران فى العلى وان شغافتهن لترجى ولم يقطن له
حتى أدركته العصمة فثبته عليه وقيل نبه جبريل عليه السلام فاخبرهم ان ذلك كان من
الشيطان وهذا القول غير مرضى لانه لا يخلو إما ان يتكلم التى عليه السلام بها بعد اوانه
لا يجوز لانه كفر لانه بعث طائعا للاصنام لا ملأ حاله أو أجرى الشيطان ذلك على لسان النبي
عليه السلام جبرأيل لا يقدر على الامتناع منه وهو ممنوع لان الشيطان لا يقدر على ذلك فى
حق غيره لقوله تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان فى حه أول أو جرى ذلك على لسانه
سهوا وغفلة وهو مر دود ايضا لانه لا يجوز مثل هذه الغفلة عليه فى حال تبليغ الوحى ولو جاز
ذلك لبطل الاعتماد على قوله ولا تعالى قال فى صفة المنزل عليه لا يأتية الباطل من بين يديه ولا
من خلفه وقال انما نحن نزلنا الذكروا ناله لحاظون فلما بطلت هذه الوجوه لم يبق الا وجه واحد
وهو انه عليه السلام سكت عنه قوله ومائة الثالثة الاخرى فتكلم الشيطان بهذه الكلمات
متصلا بقراءة النبي صلى الله عليه وسلم فوقه عند بعضهم انه عليه السلام هو الذى تكلم بها
فيكون هذا القاء فى قراءة النبي عليه السلام وكان الشيطان يتكلم فى زمن التى عليه السلام
ويسمع كلامه فقدر على انه نادى يوم أحد ألا ان محمدا قتل وقال يوم بدر لا غالب لكم اليوم
من الناس وانى جاركم (فبفسخ الله عابلى الشيطان) أى يذهب به ويبيطه ويخبرانه من
الشيطان (ثم يحكم الله آياته) أى ينهبا ويحفظها من لحوق الزيادة من الشيطان (والله عليم)

بما أوحى إلى نبيه ويقصد الشيطان (حكيم) لا يدعه حتى يكشفه ويرى به ثم ذكر أن ذلك
ليقتن الله تعالى به قوما بقوله (ليعمل ما يلقي الشيطان فتنة) عنة وابتلاء (الذين في قلوبهم
مرض) شك وتفاق (والتعاسية قلوبهم) هم المشركون المكذبون فيزدادوا به شكاً وظلمة
(وإن الظالمين) أي المنافقين والمشركين وأصله وإنهم فوضع الظاهر موضع الضعيف قضاء عليهم
بالظلم (لن شقاق) خلاف (بعيد) عن الحق (وليعلم الذين أوتوا العلم) بالله وبدينه وبآيات
(أنه) أي القرآن (الحق من ربك قبوراً منوابه) بالقرآن (فقتبت) قتلتم (له قلوبهم وإن
الله لهادي الذين آمنوا إلى صراط مستقيم) فيتأولون ما يشابه في الدين بالتأويلات الصحيحة
ويطلبون لما أشكل منه المحمل الذي تقتضيه الأصول المحكمة حتى لا تاحقهم حيرة ولا
تعتريهم شبهة (ولا يزال الذين كفروا في مرة) شك (منه) من القرآن وأمن الصراط المستقيم
(حتى تأتيتهم الساعة بغتة) فجأة (أو يأتيهم عذاب عقيم) يعني يوم بدر فهو عقيم عن أن
يكون الكافرين فيه فرج أو راحة كالريح العقيم لا تأتي بخيراً أو شديداً لراحة فيه أولاً مثل له
في عظم أمره لقتال الملائكة فيه وعن الضحاك أنه يوم القيامة وإن المراد بالساعة مقدماته
(الملك يومئذ) أي يوم القيامة والتسوية عوض عن الجملة أي يوم يؤمنون أو يوم نزول مريتهم
(لله) فلا منازع له فيه (بحكم بينهم) أي يقضي بينهم حكمه فيهم بقوله (فالذين آمنوا وعملوا
الصالحات في جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فاولئك لهم عذاب مهين) ثم خص
قوما من الفريق الأول بفضيلة فقال (والذين هاجروا في سبيل الله) خرجوا من أوطانهم
مجاهدين (ثم قتلوا) في الجهاد قتلوا شامياً (أو ماتوا) خفف أنفهم (ليرزقهم الله رزقاً حسناً)
قبل الرزق الحسن الذي لا ينقطع أبداً (وإن الله لهو خير الرازقين) لأنه المخترع للخلق بلا مثال
المتكفل للرزق بلا ملال (ليسئلهم مدخلا) بفتح الهم مدنى والمراد الجنة (برضونه) لأن
فيها ما تشتهى النفس وتلد الأعين (وإن الله لعليم) بأحوال من قضى نحبه مجاهد أو آمال من
مات وهو ينتظر معاها (حليم) بامهال من قاتلهم معانداً روى أن طوائف من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم قالوا يا نبي الله هؤلاء الذين قتلوا قد علمنا ما أعطاهم الله من الخير ونحن نجاهد
معك كما جاهدوا فإنا إن متنا معك فأنزل الله هاتين الآيتين (ذلك) أي الأمر ذلك وما
بده مستأنف (ومن عاقب بمثل ما عوقب به) سعى الابتداء بالجزاء عقوبة للاستبصار من
حيث أنه سبب وذلك مسبب عنه (ثم بقي عليه لينصره الله) أي من جازى بمثل ما قبل به
من الظلم ثم ظلم بعد ذلك فحق على الله أن ينصره (إن الله لعفو) بمحو آثار الذنوب (غفور)
يستر أنواع السيوب وتقريب الوصفين بسياق الآية أن المعاقب مبعوث من عند الله على
العفو وترك العقوبة بقوله فمن عفا وأصلح فأجره على الله وأن تعفوا أقرب للتقوى فحيث لم
يؤثر ذلك واتصر فهو تارك للأفضل وهو ضامن لنصره في الكرة الثانية إذا ترك العفو وأتته
من الباغي وعرض مع ذلك بما كان أولى به من العقوبة كرهتين الصفتين أو دلل
العفو والمغفرة على أنه قادر على العقوبة إذا لزصف بالعفو إلا التردد على منعه بآية العفو

عند القدرة (ذلك بان الله يوجع الليل في النهار ويوجع النهار في الليل وان الله سميع بصير) أي ذلك التصرف للظلم بسبب انه قادر على ما يشاء ومن آيات قدرته انه يوجع الليل في النهار ويوجع النهار في الليل أي يز يد من هذا في ذلك ومن ذلك في هذا أو بسبب انه خالق الليل والنهار ومصر فهمافا يخفي عليه ما يجري فيهما على أيدي عباده من الخير والشر والبقى والانصاف واتسميع لما يقولون ولا يشغله سمع عن سمع وان اختلفت في النهار الاصوات بقنون اللغات بصير بما يفعلون ولا يستر عنه شيء بشئ في الليالي وان نوات الظلمات (ذلك بان الله هو الحق وأن ما يدعون) عراقى غير أبي بكر (من دونه هو الباطل وأن الله هو العلي الكبير) أي ذلك الوصف بخلقه الليل والنهار وحاطته بما يجري فيهما وادراكه قولهم وفعلهم سبب ان الله الحق الثابت لهيته وان كل ما يدعى له ادونه باطل الدعوة وانه لا شيء أعلى منه شأنًا أو كبر سلطانا (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) مطر (فأنصب الارض مخضرة) بالنبات بعد ما كانت مسودة يابسة وانما صرف الى لفظ المضارع ولم يقل فاصبحت ليفيد بقاء أثر المطر وما بعد زمان كما تقول أقم على فلان فاروح وأغدوشا كراهه ولو قلت فرحت وغدت لم يقع ذلك الموقع وانما رفع قنصج ولم ينصب جوابا للاستفهام لانه لو نصب لبطل الفرض وهذا الان معناه اثبات الاخضرار في قلب بالنصب الى نفي الاخضرار كما تقول لصاحبك ألم تر أني أنعمت عليك فتشكر ان نصيبت نفيت شكره وشكوت من تغريطه فيه وان رفته أثبت شكره (ان الله لطيف) واصل عمله وأفضله الى كل شيء (خبير) بمصالح الخلق ومنافعهم وأوالطف الخفص بدقيق التدبير الخبير الحيط بكل قليل وكثير (له ما في السموات وما في الارض) ملكا وملكا (وان الله لهو الغنى) المستغنى بكمال قدرته بعد قضاء ما في السموات وما في الارض (المجيد) المحمود بنعمته قبل ثنائه من في السموات ومن في الارض (ألم تر أن الله سخر لكم ما في الارض) من البهائم مذللة للركوب في البر (والفلك تجري في البحر بأمره) أي ومن المراكب جارية في البحر ونصب الفلك عطفًا على ما وتجرى حاله أي وسخر لكم الفلك في حال جريها (ويعسك السماء أن تقع على الارض) أي يحفظها من أن تقع (الاباذنه) بأمره أو عيشته (ان الله بالناس لرؤف) بتسخير ما في الارض (رحيم) بأمسك السماء لئلا تقع على الارض عددًا لانه مقرونة بأمانه ليشكروه على آلائه ويذكروه بأمانه وعن أبي حنيفة رحمه الله ان اسم الله الاعظم في الآيات الثمانية يستجاب لقارئها البتة (وهو الذي أحياكم) في أرحام أمهاتكم (ثم يميتكم) عند انقضاء آجالكم (ثم يحييكم) لا يصل جزائكم (ان الانسان لكفور) لوجود ما أفاض عليه من ضروب النعم ودفع عنه من صنوف النقم وألا يعرف نعمة الانشاء المبدي للوجود ولا الاقناء المقرب الى الموعد ولا الاحياء الموصل الى المقصود (لكل أمة) أهل دين (جعلنا منسكا) حريانه وهو رد لقول من يقول ان الذبح ليس بشريعة الله اذ هو شريعة كل أمة (هم ناسكوه) عاملون به (فلا ينازعك) فلا يجادلئك والمعنى فلا تلتفت الى قولهم ولا تمنعهم من أن ينازعوك (في الامر) امر الزناح والدين

نزلت حين قال المشركون للمسلمين ما لكم تأكلون ما قلتم ولا تأكلون ما قل الله يعني الميتة
 (وادع) الناس (الى ربك) الى عبادة ربك (انك لعلى هدى مستقيم) طريق قويم ولم
 يذكر الواو في لكل أمة بخلاف ما تقدم لان تلك وقعت مع ما يناسبها من الآتى الواردة في
 أمر التائب فكملت على أخواتها وهذه وقعت مع أباعد من معناها فلم تجتمع علها (وان
 جادلوك) مرأه وتعتا كما يفعله السفهاء بعد اجتهادك أن لا يكون بينك وبينهم تنازع وجدال
 (قل الله أعلم بما تعملون) اى فلا تجادلهم وادفعهم بهذا القول والمعنى ان الله أعلم بأعمالكم
 وما تستحقون عليها من الجزاء فهو مجازيكم به وهذا وعيد وانذار ولكن يرفق ولين وتأديب
 بحباب به كل متعنت (الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون) هذا خطاب من الله
 للمؤمنين والكافرين اى يفصل بينكم بالثواب والعقاب ومسلاة لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم بما كان يلقى منهم (ألم تعلم ان الله يعلم ما فى السماء والارض) اى كيف يخفى عليه ما تعملون
 ومعلوم عند العلماء بالله انه يعلم كل ما يحدث فى السموات والارض (ان ذلك) الوجود
 فهما (فى كتاب) فى الوح المحفوظ (ان ذلك على الله يسير) اى علمه بجميع ذلك عليه يسير
 ثم أشار الى جهالة الكفار لعبادتهم غير المستحق لها بقوله (ويعيدون من دون الله مالم ينزل
 به) ينزل مكي وبصرى (سلطانا) حجة وبرها (وما ليس لهم به علم) اى لم يتسكوا فى
 عبادتهم لها يرهان سماوى من جهة الوحي ولا ملهم عليها دليل عقلى (وما للظالمين من
 نصيب) وما للذين ارتكبوا مثل هذا الظلم من أحد ينصرهم ويصوب مذهبهم (واذا تولى
 عليهم آياتنا بينات) يعنى القرآن (تترف فى وجوه الذين كفروا المنكر) الانكار بالعيوس
 والكرهه والمنكر مصدر (يكادون يسطون) يطمشون والسطوا الوثب والبطش (بالذين
 يتلون عليهم آياتنا) هم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه (قل أفأنبئكم شر من ذلكم) من
 غيظكم على التالين وسطوكم عليهم او مما أصابكم من الكراهة والضجر بسبب ما تلى
 عليكم (النار) خبر مبتدأ محذوف كأن قائل قال ما هو قليل النار اى هو النار (وعدها الله
 الذين كفروا) استئناف كلام (وبئس المصير) النار ولما كانت دعواهم بأن الله تعالى
 شريكا جارية فى الغرابة والشهرة تجري الامثال للمسيئة قال الله تعالى (يا أيها الناس ضرب) بين
 (مثل فاستمعوا له) لضرب هذا المثل (ان الذين تدعون) يدعون سهيل ويعقوب (من دور
 الله) آلهة باطلة (ان يخلقوا ذبابا) لن لتأ كيد فى المستقبل وتأ كيده هنا للدلالة على ان خلق
 الذباب منهم مستحيل كما قال محال ان يخلقوا وتخصيص الذباب لما تته وضعفه واستفاداره
 وسمى ذبابا لانه كذاب لاستفاداره أب لاستكباره (ولو اجتمعوا له) خلق الذباب
 ومحله النصيب على الحال كأنه قيل مستحيل منهم ان يخلقوا الذباب مشروطا عليهم اجتماعهم
 جميعا لخلقهم وتعاونهم عليه وهذا من المبالغ فى تحجيل قریش حيث وصفوا بالآلية
 تقتضى الاقتدار على المبادرات كلها والاحاطة بالمعومات عن آخرها صوروا تمام
 منها ان تقدر على أقل ما خلقته الله تعالى رآه وراجموه الذباب (راية)

ثاني مفعول يسلبهم (لا يستقذروهم) أي هذا الخلق الأقل الأذل واختلفت منسب شيئا
فأجبتوا على أن يستخلصوه منهم لقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنهم كانوا يطولونها
بالزعران ورؤسها بالهسل فإذا سلبه الذباب عجز الاصنام عن أخذه (ضعف الطالب) أي
الضعف يطلب ما سلب منه (والطالب) الذباب بما سلب وهذا كالتسوية بينهم وبين الذباب في
الضعف ولو تحقق وجدت الطالب أضعف وأضعف فإن الذباب حيوان وهو جاد وهو غالب
وذاك مغلوب (ما قدروا الله حق قدره) ما عرفوه حق معرفته حيث جعلوا هذا الضعف
الضعيف شريكاً له (إن الله لقوى عزيز) أي إن الله قادر وغالب فكيف يتقذروا العاجز
المغلوب شبيهاً به أو القوي بنصر أوليائه عز يزيتهم من أعدائه (الله يصطفي) يختار (من
الملائكة رسلاً) كجبريل وميكائيل وإسرافيل وغيرهم (ومن الناس) رسلاً كإبراهيم
وموسى وعيسى ومحمد وغيرهم عليهم السلام هذا رسلاً أنكرهم من أن يكون الرسول من
البشر ويبان أن رسل الله على ضربين ملك وبشر وقيل نزلت حين قالوا أنزل عليه الذكر
من بيتنا (إن الله سميع) لقولهم (بصير) بمن يختاره لرسالته أو سميع لاقوال الرسل فيما قبله
العقول بصير بأحوال الأمم في الرد والقبول (يعلم ما بين أيديهم) ما مضى (وما خلفهم) ما لم يأت
أو ما عملوه وما سيعملوه أو أمر الدنيا وأمر الآخرة (والى الله ترجع الأمور) أي إليه مرجع
الأمور كلها والذي هو بهذه الصفات لا يسئل عما يفعل وليس لأحد أن يعترض عليه في
حكمه وتدابيره واختيار رسله ترجع شأى وحزرة وعلى (بأياها الذين آمنوا) اركعوا واسجدوا
في صلاتكم وكان أول ما أسلموا يصلون بلا ركوع وسجود فأمروا أن تكون صلاتهم بركوع
وسجود وفيه دليل على أن الأعمال ليست من الإيمان وإن هذه السجدة للصلاة لا للتلاوة
(واعبدوا ربكم) واقصدوا بركوعكم وسجودكم وجه الله لا الضم (واقبلوا الخبر) قبل لما
كان الله كرمه على غيره من الطاعات دعا المؤمنين أولاً إلى الصلاة التي هي ذكرخالص
لقوله تعالى وأقم الصلاة لذكري ثم إلى العبادة بغير الصلاة كالصوم والحج وغيرهما ثم عم
بالحث على سائر الخيرات وقيل أريد به صلة الأرحام ومكارم الأخلاق (لعلكم تفلحون)
أي كي تفوزوا وأفعلا وهذا كله وأتم راجون للفلاح غير مستيقنين ولا تسكوا على أعمالكم
(وجاهدوا) أمر بالزور أو مجاهدة النفس والهوى وهو الجهاد الأكبر وهو كلمة حق عند
أمر جائر (في الله) أي في ذات الله ومن أجله (حق جهاده) وهو أن لا يخاف في الله لومة لائم
يقال هو حق عالم وجد عالم أي عالم حقاً وجداً ومنه حق جهاده وكان القياس حق الجهاد فيه
أو حق جهادكم فيه لكن الإضافة تكون بادنى ملازمة واختصاص فلما كان الجهاد مختصاً
بالله من حيث أنه مفعول لوجهه ومن أجله صحت إضافته إليه ويجوز أن يتسع في الظرف
كقوله * ويوم شهدناه سلياً وعامراً * (هو اجتباكم) اختاركم لدينه ونصرته (وما جعل
عليكم في الدين من حرج) ضيق بل رخص لكم في جميع ما كفكم من الطهارة والصلاة
والصوم والحج بالتيمم وبالإيماء بالقصر والإفطار لعذر السفر والمرض وعدم الزاد والراحلة

(ملة أيكم إبراهيم) أي اتبعوا ملة أيكم أو نصب على الاختصاص أي أعني بالدين ملة أيكم
وسماه أباً وإن لم يكن أباً لامة كلها لأنه أبو رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أباً لامة لأن
أمة الرسول في حكم أولاده قال عليه السلام إنما أنا لكم مثل الوالد (هو سماكم المسلمين) أي
الله بدليل قراءة أي الله سماكم (من قبل) في الكتب المتقدمة (وفي هذا) أي في القرآن أي
فضلكم على سائر الأمم وسماكم بهذا الاسم الأكرم (ليكون الرسول شهيداً عليكم) أنه قد
بلغكم رسالته فريكم (وتكونوا شهداء على الناس) بتبليغ الرسل رسالات الله إليهم وإنما
خصكم بهذه الكرامة والاثرة (فاقيموا الصلوة) بواجباتها (وآتوا الزكاة) بشرائطها
(واعتصموا بالله) وتقوا بالله وتوكلوا عليه لا بالصلاة الزكاة (هو مولاكم) أي مالكم
وناصرهم ومتمولي أموركم (قيم المولى) حيث لم ينكمم رزقكم بعصيانكم (ونعم النصير)
أي الناصر هو حيث أعانكم على طاعتكم وقد أفلح من هو مولا وناصره والله الموفق
للصواب

﴿سورة المؤمنين مكية وهي مائة وثمان عشرة آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(قد أفلح المؤمنون) قد تفضت لما هي ثبت التوقع ولما تنفیه وكان المؤمنون يتوقعون مثل
هذه البشارة وهي الأخبار بثبات الفلاح لهم فخطبوا بما دل على ثبات ما توقعوه والفلاح
الظفر بالمطلوب والنجاة من المروء أي فازوا بما طلبوا ونجحوا بما هموا بال (والإيمان في اللغة
التصديق والمؤمن المصدق لفقته وفي الشرع كل من نطق بالشهادتين موثقاً بقلبه لسانه فهو
مؤمن قال عليه السلام خلق الله الجنة فقال لها تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون ثلاثاً أحرام
على كل يحل مرأه لأنه بال بطل العبادات البدنية وليس له عبادة مالية (الذين هم في
صلواتهم خاشعون) خائفون بالقلب ساكنون بالجوارح وقيل الخشوع في الصلاة جمع الهمة
لها والأعراض عما سواها وأن لا يجاوز بصره لاه وأن لا يلتفت ولا يعبث ولا يسدل ولا
يفرق أصابعه ولا يقلب الحصى ونحو ذلك وعن أبي الدرداء هو إخلاص المقال وإعظام المقام
واليقين التام وجمع الاهتمام وأضيفت الصلاة إلى المصلين لا إلى المصل له لا تتفاد المصل بها
وحده وهي عذته وذخيرته وأما المصل له فغنى عنها (والذين هم عن الغلو معرضون) الغلو كل
كلام ساقط حقه أن يلغى كالكذب والشم والهزل يعني إن لهم من الحد ما شغلهم عن الهزل
ولما وصفهم الخشوع في الصلاة أتبعه بالاعراض عن الغلو لجمع لهم الفعل والترك
الشاقين على الناس الذين هم أفاضلهم (والذين هم لزكاة فاعلون) مؤدون
ولفظ فاعلون يدل على إداومة بخلاف مؤدون وقيل الزكاة اسم مشترك بطنان على
وهو التمر الذي يخرج من النخلة من التصب إلى الفقير وعلى المعنى وهو النخلة
التركية وهو المراد هنا بل من كسبوا من له لأن نعت الذي

والقتل ونحوهما تقول للضارب والقاتل والمزكى فعل الضرب والقتل والتزكية ويجوز أن يراد بالز كذا المين وقدر مضاعف محذوف وهو الاداء ودخل اللام لثقل الفعل وضعف اسم الفاعل في العمل فانك تقول هذا ضارب زيد ولا تقول ضرب زيد (والذين هم لقروجهم حافظون) الفرج يشمل سوء الرجل والمرأة (الا على أزواجهم) في موضع الحال أي الأولين على أزواجهم أو قوامين عليهن من قواك كان زياد على البصرة أي والبا عليها والمعنى أنهم لقروجهم حافظون في جميع الأحوال إلا في حال نزوجهم أو نسرهم أو تطلق على محذوف يدل عليه غير ملومين كأنه قيل يلامون الأعلى أزواجهم أي يلامون على كل مباشرة الأعلى ما أطلق لهم فانهم غير ملومين عليه وقال القراء الامن أزواجهم أي زوجاتهم (أو ما ملكت أيمانهم) أي أمانتهم ولم يقل من لان المملوك جرى مجرى غير العقلاء ولهذا يباع كإبناح البهائم (فانهم غير ملومين) أي لا لوم عليهم ان لم يحفظوا فروجهم عن نسائهم وأمانتهم (فمن ابتغى وراء ذلك) طلب قضاء شهوة من غير هذين (فأولئك هم العادون) الكاملون في العدوان وفيه دليل تحريم المتعة والاستمتاع بالكفر لإرادة الشهوة (والذين هم لاماناتهم وعهدهم) لامانتهم مكي وسهل معي الشيء المؤتمن عايه والمعاهد عليه أمانة وعهدا ومنه قوله تعالى ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وأما تؤدى العيون لا المعاني والمراد به العموم في كل ما اتفقوا عليه وعهدهم امان جهة الله عز وجل ومن جهة الخلق (راعون) حافظون والراعي القائم على الشيء بحفظه وإصلاح كراعي الغنم (والذين هم على صلاتهم كوفي غير أبي بكر) يحافظون يداومون في أوقاتها وإعادة ذكر الصلاة لأنها أهم ولان الخشوع فيها غير المحافظة عليها ولأنها وحده أولان ينفاد الخشوع في جنس الصلاة أية صلاة كانت وجمعت آخر أليفاذا المحافظة على أنواعها من الفرائض والواجبات والسنن والنوافل (أولئك) الجامعون لهذه الأوصاف (هم الوارثون) الاحقاء بأن يسموا وراثادون من عداهم ثم ترجم الوارثين بقوله (الذين يرثون) من الكفار في الحديث ما منكم من أحد الا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فان مات ودخل الجنة ورث أهل النار منزله وان مات ودخل النار ورث أهل الجنة منزله (الفردوس) هو البستان الواسع الجامع لأصناف الثمر وقال قطرب هو أعلى الجنان (هم فيها خالدون) أنت الفردوس بتأويل الجنة (ولقد خلقنا الانسان) أي آدم (من سلاله) من الابتداء والسلالة الخلاصة لأنها نسل من بين الكندر وقيل انما معى التراب الذي خلق آدم منه سلاله لانه سل من كل نوبة (من طين) من البيان كقوله من الاوتان (ثم جعلناه) أي نسله خذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه لان آدم عليه السلام لم يصرف نطفة وهو كقوله وبدا خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين وقيل الانسان بنو آدم والسلالة النطفة والعرب تسمى النطفة سلاله أي ولقد خلقنا الانسان من سلاله يعني من نطفة مسلوته من

طين أى من مخلوق من طين وهو آدم عليه السلام (نطفة) ماء قليلا (فى قرار) مستقر
يعنى الرحم (مكن) حصين (ثم خلقنا النطفة) أى صبرناها بدلالة تعديه الى مفعولين
والخلق يتعدى الى مفعول واحد (علقة) قطعة دم والمعنى أحلنا النطفة البيضاء علقه حمراء
(فخلقنا العلقه مضغف) لما قدر ما مضغف (فخلقنا المضغف عظاما) فصبرناها عظاما
(فكسونا العظام لحما) فأنبقنا عليها اللحم فصار لها كاللباس عظاما العظم شامى وأبو بكر
عظما العظام زيد عن يعقوب عظاما العظم عن أى زيد وضع الواحد موضع الجمع لعدم
اللبس اذا الانسان ذو عظام كثيرة (ثم أنشأناه) الضعير يمد الى الانسان أو الى الله كور
(خلقنا آخر) أى خلقنا ما بنا للخلق الاول حيث جعله حيوانا وكان جادا وناطقا ومعيما
وبصيرا وكان بضد هذه الصفات ولهذا قلنا اذا غضب بيضة فأفرخت عنده بعضن البيضة
ولا يرد الفرخ لانه خلق آخر سوى البيضة (فتبارك الله) فتعالى أمره فى قدرته وعلمه
(أحسن) بدل أو خبر مبتدأ محذوف وليس بصفة لانه نكرة وإن أضيف لان المضاف اليه
عوض من من (الخالقين) المقدرين أى أحسن المقدرين تقدير افتقرك ذكر المميز لدلالة
الخالقين عليه وقيل ان عبد الله بن سعد بن أبى سرح كان يكتب لى عليه السلام فقطق
بذلك قبل املائه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتب هكذا أنزلت فقال عبد الله ان
كان محمد نبيا يوحى اليه فأنا نبى يوحى الى قارئ ولحق بمكة ثم أسلم يوم الفتح وقيل هذه الحكاية
غير صحيحة لان ارتداده كان بالمدينة وهذه السورة مكية وقيل القائل عمر أو معاذ رضى الله
عنهما (ثم أنكم بعد ذلك) بعد ما ذكرنا من أمركم (الميتون) عند انتضاء أجالكم
(ثم أنكم يوم القيامة تبعثون) تبعثون للجزاء (واتخذ خلقنا فوقكم سبع طرائق) جمع
طريقة وهى السموات لاها طرق الملائكة ومتقلبهم (وما كنا غافلين) (وما كنا غافلين
أراد بالخلق السموات كأنه قال خلقناها فوقكم وما كنا غافلين عن حفظها) وأراد به
الناس واهم أحاطها فوقهم ليفتح عليهم الارزاق والبركات منها وما كان غافلا عنهم وعما
يصلحهم (وأترلنا من السماء ماء) مطرا (نقدر) بتقدير يرسلون معه من المنة
ويصلون الى المنفعة أو بمقدار ما علمنا من حاجاتهم (فأسكناه فى الارض) كقوله فسلكه
ينابيع فى الارض وقيل جعلناه ثابتا فى الارض فاء الارض كله من السماء ثم استأدى
شكرهم بقوله (وإنا على ذهابه لقادرون) أى كأقدرنا على انزاله فقد رعى اذهابه
فقيدها وهذه النعمة بالشكر (فأنشأنا لكم به) بالماء (جنات من نخيل وأعناب لكم فيها)
فى الجنات (وهو) كه كثيرة (سوى النخيل والأعناب) ومنها ما يكون (أى من الجنات
أى من ثمارها ويجوز أن هدا من قولهم فلان يأكل من حرفة يحترفها ومن صنعة يقتلها
أى انها طعمته وجهة التى منه يحصل رزقه كأنه قال وهذه الجنات وجوه أرزاقكم
ومما يشكم منها رزقون وتنعيتون (وشجرة) عطف على جنات وهى شجرة
(تخرج من طور سيناء) طور سيناء وطور سيناء لا يجوز ما ان يصادى

اسمها سيناء وسينون وإما أن يكون اسم الجبل مركباً من مضاف ومضاف إليه كما مرى
القيس وهو جبل فلسطين وسيناء غير منصرف بكل حال مكسور السين كقراءة الحجازي
وأبي عمر والتعريف والصيغة أو مفتوحها كقراءة غيرهم لأن الألف للتأنيث كصعراء
(تثبت بالدهن) قال الزجاج الباء لالحال أى تثبت ومعها الدهن تثبت مكى وأبو عمر وإما
لأن أنبت بمعنى نبت كقوله حتى إذا أنبت البقل أولان مقوله محذوف أى تثبت زيتونها
وفيه الدهن (وصبح للأكلين) أى إدام لهم قال مقاتل جعل الله تعالى في هذه إداماً وهذا
فالإدام الزيتون والدهن الزيت وقيل هى أول شجرة تثبت بعد الطوفان وخص هذه الأنواع
الثلاثة لأنها أكرم الشجر وأفضلها وأجمعها للنافع (وان لكم في الأنعام) جمع نعم وهى
الابل والبقر والغنم (لعلهم ينصتكم) ويفتح النون شامى ونافع وأبو بكر وسقى وأسقى لغنان
(مما فى بطونها) أى تخرج لكم من بطونها لبناً سائفاً (ولكم فيها منافع كثيرة) سوى
الابلان وهى منافع الأصواف والأوبار والأشعار (ومنهن أكلون) أى لحومها (وعليها)
وعلى الأنعام فى البر (وعلى الفلك) فى البحر (محمولون) فى أسفاركم وهذا يشير إلى
أن المراد بالأنعام الابل لأنها هى المحمول عليها فى المادة فلذا قرئنا بالفلك التى هى السفائن
لأنها سفائن البر قال ذو الرمة * سفينة برنحت خدى زمامها * يريد ناقته (ولقد أرسلنا
نوحاً إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله) وحده (ما لكم من إله) مبدود (غيره) بالرفع
على المحل وبالجر على اللفظ والجملتان متشافتان تجرى مجرى التعليل للامر بالعبادة (أفلا
تتقون) أفلا تخافون عقوبة الله الذى هو ربكم وخالقكم إذا عبدتم غيره مما ليس من
استحقاق العبادة فى شئ (فقال الملأ الذين كفروا من قومه) أى أشرفهم لعوامهم
(ما هذا الا بشر مثلكم) يا كل ويشرب (يريد أن يفضل عليكم) أى يطلب الفضل
عليكم ويرأس (ولو شاء الله) إرسال رسول (لأنزل ملائكة) لارسل ملائكة
(ما سمعنا بهذا) أى بإرسال بشر رسولاً أو بما يأمرنا به من التوحيد وسبأ ألفتنا والعجب
منهم أنهم رضوا بالالوهية للحجر ولم يرضوا بالنبوة للبشر (فآبأنا الأولين أن هو الا رجل
بهجنة) جنون (فترى صوابه حتى حين) فانتظر واواصب واعليه إلى زمان حتى ينجلي
أمره فان أفاق من جنونه والافتلوه (قال رب انصرنى بما كذبون) فلما أيس من
إيمانهم دعا الله بالانتقام منهم والمعنى أهلكتهم بسبب تكذيبهم إياى أنى نصرته أهلاكهم
أو انصرنى بدل ما كذبون كقولك هذا بذاك أى بدل ذاك والمعنى أبدلتنى من غم تكذيبهم
سلوة النصر عليهم (فأوحينا إليه) أى أجبنا دعاه فأوحينا إليه (أن اصنع الفلك بأعيننا)
أى تصنعه وأنت واثق بحفظ الله لك ورؤيته أياك أو بحفظنا وكلاهما كأن مملك من الله
حفاظاً بكونك بعبودتهم ثلاث تعرض لك ولا يفسد عليك مفسد عمك ومنه قوله عليه من
الله عين كآلته (ووحينا) أمرنا ونعلمنا أياك صنعتها روى أنه أوحى إليه أن يصنعها
على مثال جوج الطائر (فأجاب أمرنا) أى عذابنا بأمرنا (وطار النور) أى طار الماء

من تنور الخبز رأى أخرج سبب الفرق من موضع الحرق ليكون أبلغ في الانذار والاعتبار
 روى أنه قبل لنوح إذا رأيت الماء يغور من التنور فاركب أنت ومن معك في السفينة فلما
 نبع الماء من التنور أخبرته امرأته فركب وكان تنور آدم فصار إلى نوح وكان من حجارة
 واختلف في مكانه ف قيل في مسجد الكوفة وقيل بالشام وقيل بالهند (فاسلك فيها) فأدخل
 في السفينة (من كل زوجين) من كل أمعة زوجين وهما أمة الذكور وأمة الانثى
 كالجمال والنوق والحصن والرمك (اثنتين) واحد من مزدوجين كالجل والناق والحصان
 والرمكة روى أنه لم يحمل إلا ما يلد ويبيض من كل حصص والفضل أى من كل أمعة زوجين
 اثنتين واثنتين تأكيده وزيادة بيان (وأهلك) ونسألك وأولادك (الامن سبق عليه القول)
 من الله باهلا كه وهو ابنه واحد من زوجتيه فحى بعل مع سبق الضار كاجى بالام مع سبق
 التافخ في قوله ولقد سبقت كلمتنا العبادنا المرسلين ونحوها لها ما كسبت وعظيها ما اكتسبت
 (منهم) ولا تخاطبون في الذين ظلموا انهم مفرقون) ولا نسألني نجاة الذين كفروا فاني
 أغرقهم (فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك) فاذا تمكنتم عليها راكبين (فقل
 الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين) أمر بالحمد على هلاكهم والنجاة منهم ولم يقل فقولوا
 وإن كان فاذا استويت أنت ومن معك في معنى اذا استويت لانه نبيهم وامامهم فكان قوله قولهم
 مع ما فيه من الاشعار بفضل النبوة (وقل) حين ركبت على السفينة أو حين خرجت
 منها (رب انزلى منزلا) أى انزلا أو موضع انزال منزلا أو بكرة أى مكانا (مباركا وأنت
 خير المنزلين) والبركة في السفينة النجاة فيها وبعد الخروج منها كثرة الفسل وتتابع الخبرات
 (أن في ذلك) فيما فصل بنوح وقومه (آيات) لبراهمه وعظ (وان) هي الخففة من
 المثقلة واللام هي الفارقة بين النافية وبينها والمعنى وإن الشأن والقصة (كتابا مبينين)
 مصييين قوم نوح بيلا عظيم وعقاب شديد أو مختبرين بهذه الآيات عبادنا لننظر من يعتبر
 ويذكر كقوله تعالى ولقد نركناها آية فهل من مدكر (ثم أنشأنا) خلقنا (من بعدهم)
 من بعد قوم نوح (قرأ آخرين) هم عاد قوم هود ويشهد له قول هود واذا ذكروا اذ
 جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وبجي قصة هود على أثر قصة نوح في الاعراف وهود
 والشعراء (فأرسلنا فيهم) الارسل يعدى بالى ولم يعد في هنا وفي قوله كذلك أرسلناك في
 أمة وما أرسلنا في قرية ولكن لآمة والقرية جعلت موضعا لارسل كقول رؤبة
 * أرسلت فيها مصعبا اذا حمل * (رسولا) هو هود (منهم) من قومهم (أن اعبدوا الله
 ما لكم من إله غيره أفلا تتقون) أن مفسرة لارسلنا أى قلنا لهم على لسان الرسول اعبدوا الله
 (وقال الملا من قومه) ذكر مقالة قوم هود في جوابه في الاعراف وهود يغير واوالاته
 على تقدير سؤاله قال فما قال قومه فقبل له قالوا كبت وكبت وهما من الواو
 لانه عطف لما قالوه على ما قاله الرسول ومعناه أنه اجتمع في الحصول هذا الحق وهذا
 الباطل وايس بجواب لنتي صلى الله عليه وسلم متصل بكلامه ولم يكن باله
 بالقاء في قصة نوح لانه جواب امر له راق عقيمه (الذين كفروا) ٢٧١

(وكنذبوا ببقاء الآخرة) أى ببقاء ما فيها من الحساب والثواب والعقاب وتغير ذلك
(وأترقناهم) ونعمناهم (في الحياة الدنيا) بكثرة الأموال والأولاد (ما هذا) أى التى
(الابشر مثلكم) يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون (أى منه فخذى لدلالة ما قبله
عليه أى من أين يدعى رسالة الله من بينكم وهو مثلكم (ولئن أطعتم بشرا مثلكم) أى
فيأيا أمركم به وينهاكم عنه (أنكم إذا) واقع في جزاء الشرط وجواب للذين قالوهم من
قومهم (تخسرون) بالانقياد لملككم ومن حقهم أنهم أو اتباع مثلهم وعبدوا أعجز منهم
(أيعدكم أنكم إذا كنتم) بالكسر نافع وحزرة على وحض وغيرهم بالضم (وكنتم ترابا
وعظاما أنكم مخرجون) مبعوثون للسؤال والحساب والثواب والعقاب وثنى أنكم
لأنكم كنتم كذلك الفصل بين الأول والثاني بالطرف ومخرجون خبر عن الأول والتقدير
أيعدكم أنكم مخرجون إذا كنتم ترابا وعظاما (هيات هيات) وبكسر التاء يزيد
وروى عنه بالكسر والتثوين فيهما والكسائي يقف بالهاء وغيره بالتاء وهو اسم للفعل واقع
موقع بعد فاعلها مضمر أى بعد التصديق أو الوقوع (لما توعدون) من العذاب أو فاعلها
ما توعدون واللام زائدة أى بعد ما توعدون من البعث (إن هي) هذا ضمير لا يعلم ما يعنى
به إلا بما يتلوه من بيانه وأصله أن الحياة (الاحيائنا الدنيا) ثم وضع هي موضع الحياة لأن
الخبر يدل عليها وبينها والمعنى لأحياة الأئمة الحياة التى نحن فيها وندت منا وهذا لأن
النافية دخلت على هي التى في معنى الحياة الدالة على الجنس فنقتها فوازنت لالتى لثنى الجنس
(تموت ونحيا) أى يموت بعض ويولد بعض ينقرض قرن فيأتى قرن آخر وأفيه تقديم
وتأخير أى نحيا ونموت وهو قراءة أبى وابن مسعود رضى الله عنهما (وما نحن بمبعوثين) بعد
الموت (إن هو إلا رجل افترى على الله كذبا) أى ما هو إلا مفترى على الله فيأيد عبه من
استنبأه له وفيما يمدنا من البعث (وما نحن له بمؤمنين) بمصدقين (قال رب أنصرنى بما
كذبون) فاجاب الله دعاء الرسول بقوله (قال عما قليل) قليل صفة للزمان كقديم وحديث
في قولك ما رأيته قديما ولا حديثا وفي معناه عن قريب وما زائدة ومعنى شيء أو زمن وقليل
بدل منها وجواب القسم المحذوف (ليصبحن نادى) إذا عاينوا ما يحل بهم (فاحزنهم
الصيحة) أى صيحة جبريل صاح عليهم فدمرهم (بالحق) بالعدل من الله يقال فلان يقضى
بالحق أى بالعدل (فجعلناهم غداة) شبههم في دمارهم بالقضاء وهو جميل السيل مما بلى وأسود
من الورق والعبدان (فبعدا) فعلا كما قال بعد بعدا وأبعد أى هلك وهو من المصادر
المتصورة بفاعل لا يستعمل إظهارها (للقوم الطالين) بيان لمن دعى عليه بالبعد نحو هيت
لك (ثم انشأ من بعدهم قروبا آخرين) قوم صالح ولوط وشعيب وغيرهم (ما سبق من
أمة) من صلة أى ما سبق أمة (أجلها) المكتوب لها والوقت الذى حد لها كها كتب
(وما يستأخرون) لا يتأخرون عنه (ثم أرسلنا رسلنا تورا) فعلى والالاف للتأنيث
كسكرى لأن الرسل جماعة ولذا لا ينون لأنه غير منصرف ترى بالتثنية مكى وأوعرو

ويريد على أن الالف للالحاق كارتطى وهو نصب على الحال في القراءتين أى متتابعين واحدا
 بعد واحد وتأوها فبما بدل من الواو والاصل وترى من الوتر وهو الفرد فقلبت الواو تاء
 كثرات (كلما جاء أمة رسولها كذبوه) الرسول يلايس المرسل والمرسل اليه والاضافة
 تكون باللابسة فتصح اضافته اليهما (فأتبعنا) الامم والقرون (بعضهم بعضا) في
 الهلاك (وجعلناهم أحاديث) أخبارا يسمع بها ويتعجب منها والاحاديث تكون اسم
 جمع للحديث ومنه أحاديث النبي عليه الصلاة والسلام وتكون جمعا للاحدثة وهو ما
 يقصد به الناس تلهيا وتعجبا وهو المراد هنا (فبعد القوم لا يؤمنون ثم أرسلنا موسى وأخاه
 هرون) بدل من أخاه (بآياتنا) التسع (وسلطان مبين) وحجة ظاهرة (الى فرعون
 وملائه فاستكبروا) امتنعوا عن قبول الايمان ترفعوا وتكبرا (وكانوا قوما عالين) متكبرين
 مترفعين (فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا) البشر يكون واحدا وجعا ومثل وغير يوصف بهما
 الاتان والجمع والمذكور والمؤنث (وقومهما) أى بنو اسرائيل (لتاعابدون) خاضعون
 مطيعون وكل من دان الملك فهو عابده عند العرب (فكذبوهما فكانوا من المهلكين)
 بالفرق (ولقد آتينا موسى) أى قوم موسى (الكتاب) التوراة (لعلهم يهتدون) يعملون
 بشرائعها ومواظفها (وجعلنا ابن مريم وأمه آية) تدل على قدرتنا على ما نشاء لانه خلق من
 غير نطفة وحده لأن العجوبة فيها واحدة والمراد وجعلنا ابن مريم آية وأمه آية فخذت
 الاولى لدلالة الثانية عليها (وأورناهما) جعلنا ما وأهما أى مترلما (الى ربوة) شامى وعاصم
 ربوة غيرهما أى أرض مرفعة وهى بيت المقدس أو دمشق أو الرملة أو مصر (ذات قرار)
 مستقر من أرض مستوية منبسطة أو ذات غمار وماء يعنى انه لا جمل النمار يستقر فيها
 ساكنوها (ومعين) وماء ظاهر جار على وجه الأرض أو انه مفعول أى مدرك بالعين
 بظهوره من عانه اذا أدركه بعينه أو فعل لانه تفاع بظهوره وجريه من الماعون وهو النعمة
 (بآياتها الرسل كلوا من الطيبات) هذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما لانهم أرسلوا
 متفرقين فى أزمنة مختلفة وإنما المعنى الاعلام بان كل رسول فى زمانه نودى بذلك ووصى به
 ليعتد السامع ان أمر انودى له جميع الرسل ووصا به تحقيق ان يؤخذ به ويعمل عليه أو هو
 خطاب لمحمد عليه الصلاة والسلام لقضاه وقيامه مقام الكل فى زمانه وكان يأكل من الفرائم
 أو لعيسى عليه السلام لاتصال الآية بذكره وكان يأكل من غزل أمه وهو أطيب الطيبات
 والمراد بالطيبات ماحل والامر للتكليف أو ما يستطاب ويستلذ والامر للترفيه والاباحة
 (واعملوا صالحا) موافقا للشرعية (انى مما تعملون عليم) فاجازيكم على أعمالكم (وان هذه)
 كوفي على الاستئناف وان حجازى ونصرى يعنى ولان أى فاقنوا لان هذه أمعطوف على
 ما قبله أى مما تعملون عليم ريان هذه أو تقديره واعلموا ان هذه (امكم) أى -
 وشريعتكم التى أتم عليها (اد واحده) - واحدة وهى شريعة الاسلام -

الحال والمعنى وان الدين دين واحد وهو الاسلام ومثله ان الدين عند الله الاسلام (وأبار بكم) وحدي (فاتقون) فخافوا عاقلي في مخالفتكم أمرى (فقطعوا أمرهم بينهم) تقطع معنى قطع أى قطعوا أمر دينهم (زرا) جمع زور أى كتباً مختلفة يعنى جعلوا دينهم أدياباً وقيل تفرقوا في دينهم فرقا كل فرقة تأهل كتاباً وعن الحسن قطعوا كتاب الله قطعاً وحرفوه وقرئ زيراجع زيرة أى قطعاً (كل حزب) كل فرقة من فرق هؤلاء المختلفين المتقطعين دينهم (بما لديهم) من الكتاب والدين أو من الموى والراى (فرحون) مسرورون معتقدون انهم على الحق (فذرهم في غمرتهم) جهالتهم وغفلتهم (حتى حين) أى الى ان يقتلوا أو يموتوا (أيحسبون أنهم يدبرون) ما يعنى الذى وخبران (تسارع لهم في الخيرات) والعائد من خبران الى اسمها عن خوف أى تسارع لهم به والمعنى ان هذا الامداد ليس الاستدراج لهم الى المعاصى وهم يحسبونه مسارع لهم في الخيرات ومعالجة بالثواب جزاء على حسن صنيعهم وهذه الآية محفة على المعتزلة في مسألة الاصلح لا هم يقولون ان الله لا يفعل بأحد من الخلق الا ما هو اصلح له في الدين وقد أخبر ان ذلك ليس بخير لهم في الدين ولا اصلح (بل لا يشعرون) بل استدارك لقوله أيحسبون أى انهم أشباه البهائم لا شعور لهم حتى يتأملوا في ذلك انه استدراج أو مسارعة في الخير ثم بين ذكر أوليائه فقال (ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون) أى خائفون (والذين هم بأيات ربهم يؤمنون) أى يكتب الله كلها لا يفرقون بين كتبه كالذين تقطعوا أمرهم بينهم وهم أهل الكتاب (والذين هم ربهم لا يشركون) كمشركى العرب (والذين يؤتون ما آتوا) أى يعطون ما أعطوا من الزكاة والصدقات وقرئ يؤتون ما أتوا بالتقصر أى يفعلون ما فعلوا (وقلوبهم وجله) خائفة ان لا تقبل منهم لتقصيرهم (أهم الى ربهم راجعون) الجمهور على ان التقدير لانهم وخبران الذين (أولئك يسارعون في الخيرات) يرغبون في الطاعات فيسارعونها (وهم لها سابقون) أى لاجل الخيرات سابقون الى الجنات أولاً جلها سبقوا الناس (ولانكف نفساً الاوسعها) أى طاقها يعنى ان الذى وصف به الصالحون غير خارج عن حد الوسع والطاقه وكذلك كل ما كلفه عباده وهو رد على من جوز تكليف ما لا يطاق (ولدينا كتاب) أى اللوح أو صحيفة الاعمال (ينطق بالحق وهم لا يظلمون) لا يقرؤون منه يوم القيامة الا ما هو صدق وعدل لازيادة فيه ولا نقصان ولا يظلم منهم أحد بزيادة عقاب أو نقصان ثواب أو بتكليف ما لاوسع له به (بل قلوبهم في غمرة من هذا) بل قلوب الكفرة في غفلة غامرة لها مما عليه هؤلاء الموصوفون من المؤمنين (ولهم أعمال من دون ذلك) أى ولهم أعمال خبيثة متجاوزة مقصية لذلك أى لما وصف به المؤمنون (هم لها عاملون) وعليها هم قيعون لا يظلمون عنها حتى يأخذهم الله بالعذاب (حتى اذا أخذنا منهم قبمهم) بالعباد (عذاب الدنيا وهو القحط سبع سنين حين دعا عليهم النبي عليه الصلاة والسلام أو قتلهم يوم بدر وحتى هى التى يبتدأ بعدها الكلام والكلام الجلة السرطية (اذا هم يحشرون) يصرخون استغاثة والخوار

الصراخ باستغاثة فيقال لهم (لا تجشروا اليوم) فان الجؤار غير نافع لكم (انكم منا لا تنصرون) اى من جهة لا يلحقكم نصر او معونة (قد كانت آياتى تتلى عليكم) اى القرآن (فكنتم على أعقابكم تنكصون) ترجعون القهقرى والنكوص ان يرجع القهقرى وهو أقبح مشية لانه لا يرى ما وراءه (مستكبرين) متكبرين على المسلمين حال من تنكصون (به) بالبيت او بالحرم لانهم يقولون لا يظهر علينا احد لا نأكل الحرام والذي سوغ هذا الاضمار شهرتهم بالاستكبار بالبيت او بالآياتى لانها فى معنى كتابى ومعنى استكبارهم بالقرآن تكذيبهم به استكبارا ضمن مستكبرين معنى مكذبين فعدى تعديه او يتعلق الياء بقوله (سامرا) تسمرون بذكر القرآن وبالظن فيه وكانوا يجتمعون حول البيت يسمرون وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته شعرا وسجرا والسامر نحو الحاضر فى الاطلاق على الجمع وقرئ سامرا او قوله (تهجرون) وهومن الهجر الهذيان تهجرون نافع من أجهر فى منطقهم اذا الخش (أفلم يدبروا القول) أفلم يدبروا القرآن ليعلموا انه الحق المبين ويصدقوا به وعن جاء به (أم جاءهم مالم يأت آباءهم الاولين) بل أجاءهم مالم يأت آباءهم الاولين فلذلك أنكروه واستبدعوه (أم لم يعرفوا رسولهم) محمدا بالصدق والامانة ووفور العقل وصحة النسب وحسن الاخلاق اى عرفوه بهذه الصفات (فهم له منكرون) بغيا وحسدا (أم يقولون به جنة) جنون وليس كذلك لانهم يعلمون انه أرجحهم عقلا وأتبعهم ذهنا (بل جاءهم بالحق) الابح والصرط المستقيم وبما خالف شهواتهم وأهواءهم وهو التوحيد والاسلام ولم يجدوا له مردا ولا مدفعا فلذلك نسبوه الى الجنون (وأكثرهم لحقى كارهون) وفيه دليل على ان أقلهم ما كان كارهيا للحق بل كان تاركا للايمان به أهمة واستنكافا من توبيخ قومه وان يقولوا صابرا وترك دين آباءه كاتى طالب (ولو اتبع الحق) اى الله (أهواءهم) فيما يستعدون من الآلهة (لفسدت السموات والارض) كما قال لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا (ومن فيهن) خص القلاء بالذكور لان غيرهم تبع (بل أتيناكم بذكرهم) بالكتاب الذى هو ذكرهم اى وعظهم او شرفهم لان الرسول منهم والقرآن بلغتهم او بالذكر الذى كانوا يمتنون به ويقولون لو ان عندنا ذكرا من الاولين الآتية (فهم عن ذكرهم معرضون) سواء اخيارهم (أم نستلهم خراجا فخرجا ربك خير) سحاجى وبصرى وعاصم خراجا صرح على وحمزة شامى خراجا فخرجا وهو ما يخرج الى الامام من زكاة ارضك والى كل عامل من أجرته وجعله والخرج اخص من الخراج قول خراج القرية وخرج الكوفة من زيادة اللفظ زيادة المعنى ولذا احسنت القراءة الاولى يعنى أم تسألهم على هدايتك لهم قليلا من عطاء الخالق فانك تكثر من الخالق خيرا (وهو خير الرازقين) أفضل المعطين (واك لتدعوهم الى صراط مستقيم) ومودير الاسلام تحقيق أن ستجيبوا لك (وان الذين لا يؤمنون لا آخرة عن الصراط لما يكون) لاندلون عن هذا الصراط المذكور وهو الصراط المستقيم (ولو رحمتاهم وكشفنا ما بهم من سر) لما أخذهم الله الشئين حر

سبحان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أنشدك الله والرحم ألست تزعم أنك بعثت
 رجة للعالمين فقال بلى فقال قللت إلا بأب السيف والإيما بالجوع فنزلت الآية والمعنى
 لو كشف الله عنهم هذا الضر وهو القحط الذى أصابهم برحمته لهم ووجدوا الخصب
 (الجوا) أى تمادوا (فى طغيانهم يعمهون) يترددون يعنى لعادوا الى ما كانوا عليه من
 الاستكبار وعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ولذهب عنهم هذا التلقى بين
 يديه (ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون) استشهد على ذلك بأننا
 أخذناهم أولا بالسيف وبما جرى عليهم يوم بدر من قتل مناديدهم وأدبرهم فما وجدت
 بعد ذلك منهم استكانة أى خضوع ولا تضرع وقوله وما يتضرعون عبارة عن دوام حالهم
 أى وهم على ذلك بعد ولذا لم يقل وما تضرعوا ووزن استكان استفعل من الكون أى انتقل
 من كون الى كون كاقبل استعمال اذا انتقل من حال الى حال (حتى اذا قضينا قصناز يد (عليهم
 يا اياذا عذاب شديد) أى باب الجوع الذى هو أشد من الاسر والقتل (أذا هم فيه مبلسون)
 مقصرون أىسون من كل خير وجاء أعناهم وأشدهم شكيمة فى العناد ليستعطفك أو يحناهم
 بكل محنة من القتل والجوع فاروى فيهم لين مقادة وهم كذلك حتى اذا عذبوا بنار جهنم
 تحبثند يبلسون كقوله ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون (وهو الذى أنشأكم السمع
 والابصار والافئدة) خصها بالذكرا لنها يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية مما لا يتعلق
 بغيرها (قليل ما تشكرون) أى تشكرون شكرا قليلا وما مزيدة لتأكيد بمعنى حقوا المعنى
 انكم لم تفرقوا عظم هذه النعم ووصعتموها غير مواضعها فلم تعملوا أبصاركم وأسماعكم فى
 آيات الله وأفعاله ولم تستدلوا بقلوبكم فتعرفوا النعم ولم تشكروا له شيئا (وهو الذى ذرأكم)
 خلقكم وبشكم بالناسل (فى الارض واليه تمحشرون) تجمعون يوم القيامة بعد تفرقكم
 (وهو الذى يحيى ويميت) أى يحيى الاسم بالانشاء ويميت بالاقناء (وله اختلاف الليل
 والنهار) أى يحيى أحدهما غيب الآخر واختلافهما فى الظلمة والنور أو فى الزيادة
 والنقصان وهو مختص به ولا يقدر على تصرفهما غيره (أفلا تعلمون) فتعرفوا قدرتنا على
 البعث أو فتستدلوا بالصنع على الصانع فتؤمنوا (بل قالوا) أى أهل مكة (مثل ما قال
 الاولون) أى الكفار قبلهم ثم بين ما قالوا بقوله (قالوا أنذامتنا وكنا ترابا وعظاما أئنا
 لمبعوثون) متنا نافع وحزمة وعلى وحفص (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا) أى البعث (من قبل
 محى محمد (ان هذا الأساطير الاولين) جمع أسطار جمع سطر وهى ما كتبه الاولون مما
 لاحقيقة له وجمع أسطور أو فقه ثم أمر نبيه عليه الصلاة والسلام بأقامة الحجفة على المشركين
 بقوله (قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون) فانهم (سيقولون لله) لانهم مقررون
 بانه الخالق فاذا قالوا (قل أفلا تذكرون) فتعلموا أن من فطر الارض ومن فيها كان
 قادرا على إعادة الخلق وكان حيا بما بن لا يشرك به بعض خلقه فى الرؤية أفلا تذكرون
 بالتحفيف حمزة وعلى وحفص وبالتشديد غيرهم (قل من رب السموات السبع ورب

العرش العظيم سيقولون لله قل أفلاتتقون) أفلاتتقونه فلا تشركوا به أو أفلاتتقون في
 حدودكم قدرته على البعث مع اعترافكم بقدرته على خلق هذه الاشياء (قل من ييسره
 ملكوت كل شيء) الملكوت الملك والواو والتاء للمبالغة فتنبئ عن عظم الملك (وهو يصير
 ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون) أجرت فلا ماعلى فلان اذا أغشته منه ومنعته يعني وهو يثبت
 من يشاء من يشاء ولا يفتأ أحدهم أحدا (سيقولون لله قل فأتى نهارون) تخدعون عن
 الحق أو عن توحيد وطاعته والحادع هو الشيطان والهوى الاول لله بالاجماع اذا السؤال
 لمن وكذا الثاني والثالث عند غير أهل البصرة على المعنى لانك اذا قلت من رب هذا الغناء لمن
 هذا في جواب فلان كقول الشاعر

اذا قيل من رب المزلق والقرى ورب الحياض الجرد قيل الخالد

أى لمن المزلق ومن قرأ بحذف فعلى الظاهر لانك اذا قلت من رب هذا الجوابه فلان (بل
 أتيناكم بالحق) بان نسبة الولد اليه محال والشرك باطل (وانهم لكاذبون) في قولهم اتخذ
 الله ولدا ودعائهم الشرك ثم أكد كذبهم بقوله (ما اتخذ الله من ولد) لانه متزه عن النوع
 والجنس وولد الرجل من جنسه (وما كان معه من الله) وليس معه شريك في الالهية (اذا
 ذهب كل اله بما خلق) لا تفرد كل واحد من الالهة بالذى خلقه فاستبد به ولتيزم ملك كل
 واحد منهم عن الآخر (ولعل بعضهم على بعض) ولعل بعضهم بعضا كآرون حال ملوك
 الدنيا ممالكهم متبايزة وهم متغالبون وحين لم تروا أثر التباين الممالك وللتغال فاعلموا انه
 اله واحد بيده ملكوت كل شيء ولا يقال اذا لا تدخل الاعلى كلام هو جزاء وجواب وهما
 وقع لذهب جزاء وجوابا ولم يتقدم شرط ولا سؤال سائل لان الشرط محذوف وتقديره ولو
 كان معه آلهة لالهة وما كان معه من اله عليه وهو جواب لمن حاجه من المشركين (-صان
 الله عما يصفون) من الانداد والاولاد (عالم) بالجزم لله وبالرفع مدنى وكوفى غير خفض
 خبر مبتدأ محذوف (الغيب والشهادة) السر والعلانية (فعلى عما يشركون) من الانعام
 وغيرها (قل رب اماريتى ما يوعدون) ما والنون مؤكدان أى ان كان لا بد من أن تريتى
 ما تعدهم من العذاب في الدنيا أو في الآخرة (رب فلا تجعل في القوم الظالمين) أى فلا
 تجعلنى قربناهم ولا تعذبني بعذابهم عن الحسن رضى الله عنه أخبره الله ان له فى أمته نعمة
 ولم يحرمه منى وقتها فامر ان يدعو هذه الدعاء ويجوز أن يسأل النبي المعصوم صلى الله عليه
 وسلم ربه ما علم أنه يفعل له وان يستعين به بما علم أنه لا يفعل له اظهار العبودية وتواضعه له
 واستغفاره عليه الصلاة والسلام اذا قام من مجلسه سبعين مرة ذلك والقافى فلا لجواب الشرط
 ورب اعتراض بينه التاكيد (واما على أن تريك ما تعدهم لقادرون) كانوا ينكرون
 الموعد بالعذاب ربه فيمكنون منه فتقبل لهم ان الله قادر على انجاز ما وعد ان تأملتم فوجه
 هذا الانكار (ادفعها) - صلاة التنى (هى أحسن السيئة) هو انك من أن قال ربه
 الالهة لما فيه من التفضل - له تبارك - فهو بالحسنى السنية والى اه

بما أمكن من الاحسان وعن ابن عباس رضى الله عنهما هي شهادة أن لا اله الا الله والشيئة
 الشرك أو الفحش بالسلام أو التكر بالوعظة وقيل هي منسوخة بآية السيف وقيل محكمة
 اذا المداواة محثوث عليها ما لم تؤد الى تلمذ دين (نحن أعلم بما يصفون) من الشرك أو بوصفهم لك
 وسوء كرمهم فتجازهم عليه (وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين) من وساوسهم
 ونفحاتهم والهمزة النخس والهمزات جمع الهمزة ومنه مهماز الرأى والمعنى ان الشياطين
 يحثون الناس على المعاصي كأنهم الراضة الدواب حثا لها على المشي (وأعوذ بك رب أن
 يحضروني) أمر بالتعوذ من نفحاتهم بلفظ المينهل الى ربه المكر ولئلا يهتدوا وبالتعوذ من أن
 يحضروا أصلا أو عند تلاوة القرآن أو عند النزاع (حتى اذا جاء أحدهم الموت) حتى يتعلق
 يصفون أى لا يزالون يشركون الى وقت يحى الموت أو لا يزالون على سوء الذكر الى هذا
 الوقت وما ينهم ما مذكور على وجه الاعتراض والتأكيد للاغضاء عنهم مستعينا بالله على
 الشيطان ان يستزله عن الحلم ويغريه على الانتصار منهم (قال رب ارجعون) أى ردوني الى
 الدنيا خاطب الله بلفظ الجمع للتعظيم كخطاب الملوك (لعلنى أعمل صالحا فإتركت) فى الموضع
 الذى تركت وهو الدنيا لانه ترك الدنيا وصار الى العقى قال قتادة ما معنى أن يرجع الى أهل
 ولا الى عشيرة ولكن ليتذكر ما فرط لعلى ساكنة البلاء كوفى وسهل ويعقوب (كلا) ردع
 عن طلب الرجعة وانكار واستبعاد (انها كلمة) المراد بالكلمة الطائفة من الكلام المنتظم
 بعضها مع بعض وهو قوله رب ارجعون لعلنى أعمل صالحا فإتركت (هو قائمها) لا محالة لا
 يحظيا ولا يسكت عنها الاستيلاء بالحسرة والتندم عليه (ومن ورائهم) أى امامهم والضمير
 للجماعة (برزخ) حائل بينهم وبين الرجوع الى الدنيا (الى يوم يمشون) لم يردأهم يرجعون
 يوم البعث وأما هو اقطا على ما علم ان لا رجوع بعد البعث الا الى الآخرة (فانفتح فى
 الصور) قبل انها النفخة الثانية (فلا انساب بينهم يومئذ) وبالأدغام أبو عمرو ولا جناح للمئين
 وان كانا من كلمتين يعنى يقع التقاطع بينهم حيث يتفرقون مثاين ومعاقبين ولا يكون
 التواصل بينهم بالانساب اذ يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه وأمميا يكون بالاعمال
 (ولا يتساءلون) سؤال تواصل كما كانوا يتساءلون فى الدنيا لان كلام مشغول عن سؤال صاحبه
 بحاله ولا تناقض بين هذا وبين قوله وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون فليقيامه مواطن فى
 موطن يشهد عليهم الخوف فلا يتساءلون وفى موطن يفقون يتساءلون (فمن تقلت
 موازينه) جمع موازن وهي الموازنات من الاعمال الصالحة التى لها وزن وقدر عند الله
 تعالى من قوله فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا (فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه)
 بالسيئات والمراد الكفار (فأولئك الذين خسروا أنفسهم) غبنوها (فى جهنم خالدون) بدل
 من خسروا أنفسهم ولا محل للبدل والمبدل منه لان الصلة لا محل لها وأجبر بعد خبر لا أولئك
 أو خبر مبتدأ محذوف (تلفح) أى تحرق (وجوههم النار وهم فيها كالحون) عابسون فيقال
 لهم (ألم تكن آياتى) أى القرآن (تتلى عليكم) فى الدنيا (فكنتم هاتكذبون) وتزعمون

انها ليست من الله تعالى (قالوا ربنا غلبت علينا) ملكتنا (شقوتنا) شقاوتنا حمزة وعلى
 وكلاهما مصدر اى شقينا باعمالنا السيئة التى عملناها وقول اهل التأويل غلب علينا ما كتب
 علينا من الشقاوة لا يصح لانه انما يكتب ما يفعل العبد وما يعلم انه يختاره ولا يكتب غير
 الذى علم انه يضاره فلا يكون مغلوبا ومضطربا فى الفعل وهذا لانهم انما يقولون ذلك القول
 اعتذارا لما كان منهم من الضرب فى امره فلا يعمل ان يطلبوا انفسهم عذرا فيما كان منهم
 (وكنافوا مضالين) عن الحق والصواب (ربنا اخرجنا منها) اى من النار (فان عدا) الى
 الكفر والتكذيب (فاظالمون) لا همنا (قال اخسوا فيها) اسكتوا سكوت ذلة وهوان (ولا
 تكلمون) فى رفع العذاب عنكم فانه لا يرفع ولا يخفف قيل هو آخر كلام يحكمون به ثم ولا
 كلام بعد ذلك الا الشهيق والزفير ان يحضرونى ارجعونى ولا تكلمونى بآلاء فى الوصل
 والوقف بقوب وغيره بآلاء (انه) ان الامر والشان (كان فريق من عبادى يقولون ربنا
 آمنا فغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين) فانه قد غفروهم سخرى) مفعول ثان وبالضم مدنى وحمزة
 وعلى وكلاهما مصدر سخر كالسخر الا أن فى ياء النسبة مبالغة قيل هم الصعابة رضى الله عنهم
 وقيل اهل الصفة خاصة ومعناه اتخذتموهم هزوا ونشأتم بهم ساخرين (حق أنسوكم)
 بنشأ غلظكم بهم على تلك الصفة (ذكرى) فتركتموه اى كان التشاغل بهم سببا لتسايكم ذكرى
 (وكنتم منهم ضاحكون) استهزاهم (اى جزيتهم اليوم عاصبروا) بصبرهم (أنهم) اى لانهم
 (هم الفائزون) ويجوز أن يكون مفعولا ثانيا اى جزيتهم اليوم فوزهم لان جزى يعدى الى
 اثنين وجزاهم بماصبروا جنة انهم حمزة وعلى على الاستئناف اى انهم هم الفائزون لا أنهم (قال)
 اى الله او الامور يسؤالهم من الملائكة قل مكي وحمزة وعلى أمر ملك ان يسألهم (كم ليتم
 فى الارض) فى الدنيا (عدد سنين) اى كم عدد سنين ليتم فكم نصب بليتم وعدد تمييز (قالوا)
 لبنا يوما او بعض يوم) استقصروا مدة ليتم فى الدنيا بالاضافة الى خلودهم ولا هم فيه من عذابها
 لان المعتمد يستطيل أيام محنته ويستقصر ما مر عليه من أيام الدعة (فاسأل العادين) اى
 الحساب او الملائكة الذين يعدون أعمار العباد و أعمالهم فسل بلا همز مكي وعلى (قال ان
 ليتم الا قليلا) اى ما ليتم الا زمانا قليلا او ليثا قليلا (لو أنكم كنتم تعلمون) صدقهم الله تعالى
 فى قائلهم لسنين ليتم فى الدنيا ووجههم على غفلتهم التى كانوا عليها قل ان حمزة وعلى (أفحسبتم
 أنما خلقناكم عبثا) حال اى عابثين او مفعول له اى للعبث (وأنكم اليتامى لا رجعون) وفتح
 التاء وكسر الجيم حمزة وعلى ويقوب وهو معطوف على انما خلقناكم اى وعلى عبثاى للعبث
 ولتركتكم غير مرجوعين بل خلقناكم للتكليف ثم للرجوع من دار التكليف الى دار
 الجزاء فتبى الحسن وعاقب المسىء (فقال الله) عن أن يخلق عبثا (الملك الحق) الذى يحق
 له الملك لان كل شئ منه واه والى ان لا يزول ولا يزول ملكه (لا اله الا هو رب
 الكريم) وصف العرش الكريم صفة تارب الى (وسمع الله اكرامه الى
 وفري شاذا برفع الكريم صفة تارب الى (وسمع الله اكرامه الى

حجة (له به) اعتراض بين الشرط والجزاء كقولك من أحسن إلى - بدلا أحق بالاحسان منه فان الله مثيبه أو مفعلة لازمة جئ بها التوكيد كقوله يطير بجناحيه لان يكون في الآية ما يجوز ان يقوم عليه برهان (فما حسابه) أى جزاؤه وهذا جزء الشرط (عند ربه) أى فهو يجازيه لا بمحالة (انه لا يفلح الكافرون) - جعل فاعلة السورة قد أفلح المؤمنون وخاتمها انه لا يفلح الكافرون فشتان ما بين الفاعلة والخاتمة ثم علمنا سؤال المغفرة والرحمة بقوله (وقل رب اغفر وارحم) ثم قال (وأنت خير الراحمين) لان رحمته اذا أدركت أحدا أغتته عن رحمة غيره ورحمة غيره لا تغتبه عن رحمته

﴿سورة النور مدنية وهى ستون وأربع آيات﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سورة) خبر مبتدأ محذوف أى هذه سورة (أنزلناها) صفة لها وقرأ طه سورة على زيد اضربه أو على أنزل سورة والسورة الجامعة لجل آياتها فاعلة لها وجامعة واشتقاقها من سور المدينة (وفرضناها) أى فرضنا أحكامها التى فيها واصل الفرض القطع أى جعلناها مقطوعا بها وبالتشديد مكى وأبو عمرو واللباق فى الإيجاب ونو كيده أولان فيها فرائض شتى أول كثرة المفروض عليهم من السلف ومن بعدهم (وأنزلنا فيها آيات بينات) أى دلائل واضحات (لعلكم تذكرون) لكى تتعظوا ويضعف الدال حمزة وعلى وخلف وحفص ثم فصل أحكامها فقال (الزانية والزانى) رفعهما على الابتداء والخبر محذوف أى فيما فرض عليكم الزانية والزانى أى جلد هما والخبر فاجلدوا ودخلت الفاء لتكون الالف واللام بمعنى الذى وتضمنه معنى الشرط وتقديره التى زنت والذى رفى فاجلدوهما كأنقول من رفى فاجلدوه وكقوله والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم وقرأ عيسى ابن عمر بالنصب على اضمار فعل بفسره الظاهر وهو أحسن من سورة أنزلناها لاجل الامر (فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) الجلد ضرب الجلد وبقية اشارة الى أنه لا يبالغ بل يصل الالم الى اللحم والخطاب للآمة لان اقامة الحد من الدين وهى على الكل الا ايسر لا يمكنهم الاجتماع فينبو الامام منابهم وهذا حكم حر لاس محصن اذ حكم المحصن الرجم وشرائط احصان الرجم الحرية والعقل والبلوغ والاسلام والنزوح بنكاح صحيح والدخول وهذا دليل على أن التعريب غير مشروع لان الفاء انما يدخل على الجزاء وهو اسم للكافى والتعريب المروى منسوخ بالآية كاستنسخ الخس والذى فى قوله وأمسكوهن فى البيوت وقوله فادوهما بهذه الآية (ولا تأخذنكم بهما رأيه) أى رحمة والفتح لفظة وهى قراءة مكى وقيل الرأفة فى دفع المسكر وهى والرحمة فى اتصال المحبوب والمعنى ان الواجب على المؤمنين أن يتصلبوا فى دين الله ولا يأخذهم اللين فى استيفاء حدوده فيعطوا الحدود وأبجحفوا الصرب (فى دين الله) أى فى طاعة الله وأحكامه (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) من باب

التبييض والمهاب الغضب لله ولدينه وجواب الشرط مضر أى فاجله وأولاً تعطوا الحد
 (وليست عندنا بها) وبعض مضر موضع حد هما ونسبته عندنا دليل على أنه عقوبة (طائفة)
 فرقة يمكن أن تكون حلقة ليعتبروا ويتزجر هو وأقربها ثلاثة وأربعة وهي صفة غالبية كانوا
 الجماعة الخافعة حول شيء وعن ابن عباس رضي الله عنهما أربعة إلى أربعين رجلاً (من
 المؤمنين) من المصدقين بالله (الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان
 أو مشرك) أى التخييف الذي من شأنه الزنا لا يرغب في نكاح الصالح من النساء وإنما يرغب
 في خبيثة من شكله أو في مشركة والخبيثة المسافحة كذلك لا يرغب في نكاحها الصالحاء
 من الرجال وإنما يرغب فيها من هو من شكلها من الفسقة أو المشركين فلا يترهب في نكاح
 البغايا إذا زنا عبد بل الشرك في القبح والإيمان قرين العفاف والعصن وهو نظير قوله
 التخييفات للخبيثين وقيل كان نكاح الزانية محرماً في أول الإسلام ثم نسخ بقوله وأنكحوا
 الإيامي منكم وقيل المراد بالنكاح الوطء لأن غير الزاني يستقذر الزانية ولا يشتهيها وهو صحيح
 لكنه يقتضي إذا قولك الزاني لا يزني إلا زانية والزانية لا يزني بها إلا زان وسئل صلى الله عليه
 وسلم عن زنى بامرأة ثم تزوجها فقال أوله سفاح وآخره نكاح ومعنى الجملة الأولى صفة الزاني
 بكونه غير راغب في العفاف ولكن في الفواحش ومعنى الثانية صفة الزانية بكونها غير
 مرغوب فيها إلا لعافه ولكن الزنا وهما معنيان مختلفان وقدمت الزانية على الزاني أولاً
 قدم عليها ثانياً لأن تلك الآية سبقت لعقوبتهما على ما جنى والمرأة هي المادة التي منها نشأت
 تلك الجنابة لأنها لو لم تطعم الرجل ولم نومض له ولم تمكنه لم يطعم ولم يقن فلما كانت أصلاً
 في ذلك بدى بذكرها وأما الثانية فسوقه لذكر النكاح والرجل أصل فيه لأنه الخطاب
 ومنه بدء الطلب وقرئ لا ينكح بالجزم على النهي وفي المرفوع أيضاً معنى النهي ولكن
 أبلغ وأكد ويجوز أن يكون خبراً محضاً على معنى أن عادتاً مجارية على ذلك وعلى المؤمن
 أن لا يدخل نفسه تحت هذه العادة ويتصور عنها (وحرم ذلك على المؤمنين) أى الزنا
 أو نكاح البغايا لقصد التكسب بالربا أو لما فيه من التشبه بالفساق وحضور مواقع التهمة
 والتسبب لسوء المقالة فيه والقيية ومجالسة الخطائين كم فيها من التعرض لاقتراف الآثام
 فكيف عزوجة الرواني والقحاح (والذين يرمون المحصنات) وبكسر الصاد على أى
 يقدفون بالربا الحرائر والعفاف المسلمات المكلفات والقذف يكون بالربا وبغيره والمراد هنا
 قذفهن بالربا بأن يقول يازانية لذكر المحصنات عقوب الرواني ولا شرط أربعة شهداء بقوله
 (ثم لم يأواها بة شهداء) أى ثم لم يأواها بأربعة شهود يشهدون على الزنا لأن القذف غير الرابا
 بأن يقول يا فاسق يا آكل الربا يكفي فيه شاهدان وعليه التعزير وشرط احصان القذف
 الحرية والعقل والبلوغ والسلام والمعتق عن الربا والمحصن كالمحصنة في وجوب حداته
 (فاجلدوهم عشرين جلدة) نكاحاً الذي حرأرصب ثم ما يذكر
 جلدة وجلدة نصب على التخيير (رأى ربيعة مد)

كل شهادة وردت الشهادة من الحد عندنا وتعلق باستيفاء الحد أو بعضه على ما عرف وعند الشافعي رحمه الله تعالى بتعلق رد شهادته بنفس القذف فعندنا جزاء الشرط الذي هو الرمي بالحدود والشهادة على التأييد وهو مدة حياتهم (وأولئك هم الفاسقون) كلام مستأنف غير داخل في جزاء الشرط كانه حكاية حال الرامين عند الله تعالى بعد انقضاء الجلة الشرطية وقوله (الا الذين تابوا من بعد ذلك) أي القذف (وأصلحو) احوالهم استثناء من الفاسقين ويدل عليه (فان الله غفور رحيم) أي يغفر ذنوبهم ويرحمهم وحق الاستثناء أن يكون منصوباً عندنا لأنه عن موجب وعند من جعل الاستثناء متعلقاً بالجلة الثانية أن يكون مجزواً بدلاً من هم في لهم ولما ذكر حكم قذف الاجنبيات بين حكم قذف الزوجات فقال (والذين يرمون أزواجهم) أي يقذفون زوجاتهم بالزنا (ولم يكن لهم شهادة) أي لم يكن لهم على تصديق قولهم من يشهد لهم به (الا أنفسهم) يرتفع على البذل من شهادة (فشهادة أحدهم أربع) بالرفع كوفي غير أبي بكر على انه خبر والمبتدأ فشهداة أحدهم وغيرهم بالنصب لانه في حكم المصدر بالاضافة الى المصدر والعامل فيه المصدر الذي هو فشهداة أحدهم وعلى هذا خبره محذوف تقديره فواجب شهادة أحدهم أربع (شهادات بالله انه لمن الصادقين) فبارماها به من الزنا (والخامسة) لاختلاف في رفع الخامسة هنا في المشهور والتقدير والشهادة الخامسة (ان لعنة الله عليه) فهي مبتدأ وخبر (ان كان من الكاذبين) فبارماها به من الزنا (ويدرأ عنها العذاب) ويدفع عنها الحبس وفاعل يدرأ (ان تشهد أربع شهادات بالله انه) ان الزوج (من الكاذبين) فبارماني به من الزنا (والخامسة ان غضب الله عليها ان كان) أي الزوج (من الصادقين) فبارماني به من الزنا ونصب حفص الخامسة عطفاً على أربع شهادات وغيره رفعها بالابتداء وان غضب الله خبره وخفف نافع ان لعنة الله وان غضب الله بكسر الضاد وهما في حكم المتقابلة وان غضب الله سهل ويعقوب وحفص وجعل الغضب في جانبها لان النساء يستعملن اللعن كثيراً كما ورد به الحديث فربما يجترئن على الاقدام لكثرة جرى اللعن على ألسنتهن وسقوط وقوعه عن قلوبهن فذكر الغضب في جانبهن ليكون رادعاً لهن والاصل ان اللعان عندنا شهادات مؤكدة بالايان مقرونة باللعن قائمة مقام حد القذف في حقه ومقام حد الزنا في حقها لان الله تعالى سماه شهادة فاذا قذف الزوج زوجته بالزنا وهما من أهل الشهادة صح اللعان بينهما واذا التعننا كايين في النهر لا تقع الفرقة حتى يفرق القاضي بينهما وعند من فر رحمه الله تعالى تقع بتلاعهما والفرقة تطليقة بانه وعند أبي يوسف وزفر والشافعي تحريم مؤبد ونزلت آية الاهاز في هلال من أمية او عومر حيث قال وجدت على بطن امرأتى حولت تبريك بن سماء فكذبته فلاعن النبي صلى الله عليه وسلم بينهما (ولو لا فصل الله) تفضله (عليكم ورحمته) نعمته (وان الله نواب حكيم) جواب لولا محذوف أي لفصلكم اولما حكمكم بالقوبة (ان الذبر جاؤا بالانك) هو ابلاغ ما يكون من الكذب والافتراء وأما له الا فلك وهو القلب لانه قول أفوك عن وجهه والمراد

ما أفك به على عائشة رضي الله عنها قالت عائشة فقدت عقد ابي غزوة بني المصطلق فغفلت ولم يعرف خلو الهودج فغفي فلما ارحلوا أناخ لي صفوان بن العطل بعيره وساقه حتى اتاهم بعد ما نزلوا فهلك في من هلك فاعتلت شهرا وكان عليه الصلاة والسلام يسأل كيف أنت ولا أرى منه لعلنا كنت أراه حتى عثرت خالة أبي أم مسطح فقالت تعس مسطح فانكرت عليها فاجبرتني بالافك فلما سمعت ازددت مرضاوت عند أبي لا يرقى ليرقأ دمع وما أكفل بنوم وهما ضئان ان الدمع فالتى كبدي حتى قال عليه الصلاة والسلام ابشري يا حبراء فقد أنزل الله براءتك فقلت بحمد الله لا يحمدك (عصبة) جماعة من العشرة الى الاربعة واعصو صوبا اجتمعوا وهم عبد الله ابن أبي رأس النفاق وزيد بن رفاعه وحصان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحنيفة بن جحش ومن ساعدتهم (منكم) من جماعة المسلمين وهم ظنوا ان الافك وقع من الكفار دون من كان من المؤمنين (لأحسبوه) أى الافك (شر الكم) عند الله (بل هو خير لكم) لان الله اثابكم عليه وأنزل في البراءة منه ثمانى عشرة آية وانطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعائشة وصفوان ومن ساء ذلك من المؤمنين (لكل امرئ منهم ما كتب من الأثم) أى على كل امرئ من العصبة جزاء اثم على مقدار خوضه فيه وكان بعضهم ضلوك وبعضهم تكلم فيه وبعضهم سكت (والذى تولى كبره) أى عظمه عبد الله ابن أبي (منهم) أى من العصبة (له عذاب عظيم) أى جهنم يحكى ان صفوان مر بهودجها عليه وهو في ملا من قومه فقال من هذه فقالوا عائشة فقال والله ما حجت منه ولا نجانبها ثم ورج الخائضين فقال (لولا) هلا (اذسمعوه) أى الافك (ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم) بالذين منهم فالؤمنون كنفس واحدة وهو قوله ولا تلمزوا أنفسكم (خبراً) عفا فاولا صلاح ذلك نحو ما يروى ان عمر رضي الله عنه قال لرسول الله عليه الصلاة والسلام أنا فاطمة تكذب المنافقين لان الله عصمك من وقوع الذناب على جلدك لانه يقع على الثياب فيتلطخ بها فلما عصمك الله من ذلك القدر من القدر فكيف لا يعصمك عن محبة من تكون متلطخة بمنزل هذه الفاحشة وقال عثمان ان الله ما وقع ظلك على الارض ثلثا يضع انسان قدمه على ذلك الظل فلما لم يمكن أحدا من وضع القدم على ذلك كيف يمكن أحدا من تلويث عرض زوجته وكنذا قال على رضى الله عنه ان جبريل أخبرك ان على نعليك قنبرا وأمرك باخراج النعل عن رجلك بسبب ما التصق به من القنبر فكيف لا يأمرك باخراجها بتقدير ان تكون متلطخة بشئ من الفواحش وروى ان أبا أيوب الانصارى قال لامرأته ألا ترين ما يقال فقالت لو كنت بدل صفوان أكنت نظن بحرم رسول الله وأ فقال لا قالت ولو كنت أنا بدل عائشة ما خنت رسول الله فعائشة خير مني وصفوان خير منك وإنما عدل عن الخطاب الى الغيبة وعن الضمير الى الظاهر ولم يقل ظنتم بأنفسكم خيرا وقلم لي سالك في التوبيع بطريق الالتفات وليدل النصريح باننا لا ندين على ان الاشتراك فيه يقتضي إلا لا بد من موافق على أحد إلا من يدينه تعالى ولا يدينه تعالى

ولا طاعن وهذا من الادب الحسن الذي قل القائم به والحافظ له وليتلك تحمد من يسمع
 فيسكت ولا يشيع ماسمعه بأخواته (وقالوا هذا افك ميين) كتب ظاهر لا يليق بهما
 (ولولا جأؤه عليه بأربعة شهداء) هاجأوا على القذف لو كانوا صادقين بأربعة شهداء (فأذ لم
 يأتيوا بالشهداء) الاربعة (فأولئك عند الله) أى فى حكمه وشريسته (هم الكاذبون)
 أى القاذفون لأن الله تعالى جعل التفصيلة بين الرى الصادق والكاذب ثبوت شهادة
 الشهود الاربعة وانتفاؤها والذين رموا عائشة رضى الله عنها لم يكن لهم بينة على قولهم فكانوا
 كاذبين (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته فى الدنيا والاخرة لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم)
 لولا هذه الامتناع الذى لو جود غيره بخلاف ما تقدم أى ولولا انى قضيت أن أنفضل عليكم
 فى الدنيا بضر وبالنم التى من جعلها الامهال للتوبة وان أترحم عليكم فى الآخرة فى العفو
 والمغفرة لما جعلتكم بالعقاب على ما خضتم فيه من حديث الافك يقال أفاض فى الحديث
 وخاض واندفع (اذ) ظرف لمسكم أولا فضتم (تلقونه) يأخذ به بعضكم من بعض يقال
 تلقى القول وتلقنه وتلقفه (بالسنتكم) أى ان بعضكم كان يقول لبعض هل بلغك حديث
 عائشة حتى شاع فيما بينهم وانتشر فلم يبق بيت ولا ناد الاطرافيه (وتقولون بأفواهكم ما ليس
 لكم به علم) انما يقيد بالافواه مع ان القول لا يكون الا بالعلم لان الشئ المعلوم يكون علمه
 فى القلب ثم يترجم عنه اللسان وهذا الافك ليس الا قولاً لا بدور فى أفواهكم من غير ترجمة عن
 علم به فى القلب كقولهم يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم (ونحسبون) أى خوضكم
 فى عائشة رضى الله عنها (هينا) صغيرة (وهو عند الله عظيم) كبيرة جزع بعضهم عند
 الموت فقيل له فى ذلك فقال أظاف ذنباً لم يكن منى على يال وهو عند الله عظيم (ولولا) وهلا
 (أذسمعقوه فلم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا) فصل بين لولا وقلم بالطرف لأن الظروف شأنا
 وهو تنزلها من الاشياء منزلة أنفسها لوقوعها فيها وانما لا تنفك عنها فلهذا يتسع فيها ما لا يتسع
 فى غيرها وقائدة تقديم الطرف انه كان الواجب عليهم أن يتفادوا أول ماسمعوا بالافك عن
 التكلم به فلما كان ذلك الوقت أهم قدم والمعنى هلا قلم اذ سمعتم الافك ما يصح لنا أن
 نتكلم بهذا (سبحانك) للتعجب من عظم الامر ومعنى التعجب فى كلمة التسييح ان
 الاصل أن يسبح الله عند رؤية العجيب من صنائعه ثم كثر حتى استعمل فى كل متعجب منه
 أولئك يزيه الله من ان تكون حرمته بيه فاجرة وانما جاز ان تكون امرأة التى كافرة كامرأة
 نوح ولو ط ولم يجوز أن تكون فاجرة لان التى ميعوث الى الكفار ليدعوهم فيجب أن
 لا يكون منه ما ينفرهم عنه والكفر غير منفر عنهم واما الكشفة فن أعظم المنفرات
 (هذا بهتان) رد ربه من يسمع (عظيم) وذ كرفاً تقدم هذا افك ميين ويجوز أن
 يكونوا أمروا بهما بالثبوت فى التبرى (يسطكم الله أن تعودوا) فى أن تعودوا (أمثلة) لمل
 هذا الحديث من القذف أو استماع حديثه (أبدا) مادتم أحياء مكلفين (ان كنتم
 مؤمنين) فيه نهج لهم ليتعظوا وقد كبر بما يوجب ترك العود وهو الايمان الصادق

كل قبيح (وبين الله لكم الآيات) الدلالات الواضحات واحكام الشرائع والآداب الجميلة
(والله عليم) بكم وبأعمالكم (حكيم) يجزى على وفق أعمالكم أو علم صدق زهدها وحكم
يرافقها (ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا) أى ما قبح جدا والمعنى
يشيعون الفاحشة عن قصد الاشاعة ومحبة لها (لهم عذاب أليم في الدنيا) بالحد ولقد ضرب
النبي صلى الله عليه وسلم ابن أبي وحسانا ومسطحا الحد (والآخرة) بالتار وعدها ان لم
يتوبوا (والله يعلم) بواطن الامور وسرايز الصدور (وانتم لا تعلمون) أى انه قد علم محبة
من أحب الاشاعة وهو معاقبه عليها (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته) لعجل لكم العذاب
وكرر المنة بترك المعالجة بالعقاب مع حذف الجواب مبالغة في المنة عليهم والتوسيع م
(وان الله رؤوف) حيث أظهر براءه القذوف وأتاب (رحيم) بغيراته بخافية القاذف اذا تاب
(يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان) أى آثاره ووساوسه بالاستغالة الى الافك
والقول فيه (ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه) فان الشيطان (يأمر بالفحشاء) ما أفرط
قبحه (والمنكر) ماتنكره النفوس فتفرغه ولا ترفضه (ولو لا فضل الله عليكم
ورحمته ما زكى منكم من أحد ابدا) ولو لان الله تفضل عليكم بالتوبة المحصنة لما ظهر
منكم أحد آخر الدهر من دنس أم الافك (ولكن الله يزكى من يشاء) يטהر الثائنين
بقبول توبتهم اذا حضوها (والله سميع) لقولهم (علم) بضمائرهم واخلاصهم (ولا
يأتل) ولا يخلف من أتلى اذا حلف اقترال من الآلية أولا يقصر من الاول (أو لو الفضل
منكم) في الدين (والسعة) في الدنيا (أن يؤنوا) أى لا يؤنوا ان كان من الآلية (أولى
القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) أى لا يحلفوا على ان لا يحسنوا الى المستغيبين
للاحسان أولا يقصروا في أن يحسنوا اليهم وان كانت بينهم وبينهم شناعة لحناية اقرفوها
(وليضعوا وليصفحوا) العفوالستر والصفح الاغراض أى وليتجاوزوا عن الحفاء وليعصوا
عن العقوبة (الأنجبون ان يغفر الله لكم) فليفعلوهم ما يرجون ان يفعل بهم بهم مع
كثرة خطاياهم (والله غفور رحيم) فتأدبوا بأدب الله واغفروا وارحوا وزلت في شأن
أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين حلف أن لا ينفق على مسطح اس خالته لحوضه في
عائشة رضي الله عنها وكان مسكينا نذرا مهاجرا ولما قرأها النبي صلى الله عليه وسلم على
أبي بكر قال بلى أحب ان يغفر الله لي ورد الى مسطح نفقته (ان الذين يرمون المحصنات)
العفاف (الغافلات) السليات الصدور والتقيات القلوب اللاتي ليس فيهن دهاء ولا مكر
لانهم لم يجر من الامور (المؤمنات) بما يجب الايمان به عن اس عباس رضي الله عنهما
هن أزواجه عليه الصلاة والسلام وقبل هن جميع المؤمنات اذا العيرة بعصم اللفظ
لا بخصوص السبب وقبل أريدت عائشة رضي الله عنها وحدها واتما جمع لان من قدس
واحدة من نساء النبي عليه الصلاة والسلام فكأنه قدسهن (لغفوا في الدنيا والآخرة رعم
عذاب عظيم) جعل المدة ملازم في الدارين وتوعدهم بالعذاب العاطف والآخرة ن

لم يتروا والعامل في (يوم تشهد عليهم) يمدحون وبالباء مجزوع على (الاستفهام) وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) أي بما أفكروا أو بهتوا والعامل في (يومئذ) يوفهم الله دينهم الحق) بالتصديق للدين وهو الجزاء ومعنى الحق الثابت الذي هم أهله وقرأ مجاهد بالرفع صفة كقراءة أبي يوفهم الله الحق دينهم وعلى قراءة النصب يجوز أن يكون الحق وصفاً لله بأن ينتصب على المدح (ويعلمون) عند ذلك (أن الله هو الحق المبين) لا ارتفاع الشكوك وحصول العلم الضروري ولم يلفظ الله تعالى في القرآن في شيء من المعاصي تغليظه في إفاك عائشة رضي الله عنها فأوجز في ذلك واشبع وقصّل وأجل وأكد وكرر وما ذاك إلا لأمر وعن ابن عباس رضي الله عنه من أذن ذنباً ثم تاب منه قبلت توبته إلا من خاض في أمر عائشة وهذا منه تعظيم ومبالغة في أمر الألفك ولقد برأ الله تعالى أربعة باربعة برأ يوسف عليه السلام بشاهد من أهلها وموسى عليه السلام من قول اليهود فيه بالحجر الذي ذهب بشوبه ومريم رضي الله عنها باتطابق ولدها وعائشة رضي الله عنها بهذه الاتي المظالم في كتابه المعجز المتلوعلى وجه الدهر بهذه المبالغات فانظر كم بينها وبين تبرة أولئك وما ذاك إلا لإظهار علو منزلة رسوله والتبعية على أئمة محله صلى الله عليه وسلم وعلى آله (الخبيثات) من القول فقال (لخبيثين) من الرجال والنساء (والخبيثون) منهم يتعرضون (لخبيثات) من القول وكذلك (والطيبات الطيبين والطيبون للطيبات) أولئك مبرؤن مما يقولون أي لهم وأولئك إشارة إلى الطيبين وانهم مبرؤن مما يقول الخبيثون من خبيثات الكلم وهو كلام جار مجرى المثل لعائشة رضي الله عنها وما رميت به من قول لا يطابق حاشا في الزناه والطيب ويجوز أن يكون إشارة إلى أهل البيت وانهم مبرؤن مما يقول أهل الألفك وإن يراد بالخبيثات والطيبات النساء الخبيثات يزوجن الخبيثات والخبيثات تزوج الخبيثات وكذا أهل الطيب (لهم مغفرة) مستأنف وأحبر بمدح خير (ورزق كريم) في الجنة ودخل ابن عباس رضي الله عنهما على عائشة رضي الله عنها في مرضها وهي خائفة من القدوم على الله تعالى فقال لا تخافي لأنك لا تسد مني إلا على مغفرة ورزق كريم وتلا الآية ففتنى عليها فرحاً بما تلا وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها لقد أعطيت تسعاً ما أعطيتن امرأة نزل جبريل بصورتي في راحته حين أمر عليه الصلاة والسلام أن يزوجهني وتزوجني بكرًا وامتزوج بكرًا غيري وتوفي عليه الصلاة والسلام ورأسه في حجرى وقبري بيتي (٣) وينزل عليه الوحي وأنا في لحافه وأنا ابنة حليته ومديقه ونزل عذري من السماء وخلقت طيبة عند طيب ووعدت مغفرة ورزقا كريما وقال حسان معتذرا في حقها

حصان رزآن ما نزن برية ٢ ونصع غرقي من لحوم الغوافل
حلية حبر الناس ديناً ومنصبا ٣ بهي الهدى والمكرمات القوافل
عقيلة حتى من لؤى بن غالب ٤ كرام المساعي مجدها غير زائل

مهذبة قد طيب الله خبيها ✽ وطهرها من كل شين وباطل
 (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتكم) أي بيوتكم تملكونها ولا تسكنونها (حتى
 تستأنسوا) أي تستأذنوا عن ابن عباس رضي الله عنهما وقد قرأه والاستئناس في
 الأصل الاستعلام والاستكشاف استفعال من أنس الشيء إذا أبصره ظاهرا مكشوفاً أي
 حتى تستلموا بطلق لكم الدخول أم لا وذلك بتسوية أو بتكبيره أو بتحييده أو بتخص
 (وتسلموا على أهلها) والتسليم أن يقول السلام عليكم أدخل ثلاث مرات فإن أذن له والا
 رجع وقيل إن تلاقيا يقدم التسليم والا فلا استئذان (ذلكم) أي الاستئذان والتسليم (خير
 لكم) من تحية الجاهلية والدمور وهو الدخول بغير إذن فكان الرجل من أهل الجاهلية
 إذا دخل بيت غيره يقول حينئذ صباحاً وحينئذ مساء ثم يدخل فربما أصاب الرجل مع
 امرأته في لحاف واحد (لعلكم تذكرون) أي قيل لكم هذا لكي تذكروا وتعلموا
 وتعملوا ما أمرتم به في باب الاستئذان (فإن لم تجدوا فيها) في البيوت (أحداً) من
 الأذنين (فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم) حتى تجدوا من يأذن لكم أو فإن لم تجدوا فيها
 أحداً من أهلها ولكم فيها حاجة فلا تدخلوها إلا بأذن أهلها لأن التصرف في ملك الغير لا بد
 من أن يكون برضاه (وإن قيل لكم ارجعوا) أي إذا كان فيها قوم فقالوا ارجعوا
 (فارجعوا) ولا تلجوا في إطلاق الأذن ولا تلجوا في تسهيل الحجاب ولا تقفوا على الأبواب
 لأن هذا مما يجب الكراهة فإذا نهى عن ذلك لادائه إلى الكراهة وجب الانتهاء عن كل
 ما يؤدي إليها من قرع الباب بمنف والتصريح بصاحب الدار وغير ذلك وعن أبي عبيد
 مافرعت بأبأعلى عالم قط (هو أركى لكم) أي الرجوع أطيب وأطهر لما فيه من سلامة
 الصدر والبعد عن الريبة وأنقى خيراً (والله بما تعملون عليم) وعيد المخاطبين
 بأنه عالم بما يتأتون وما يذرون مما خاطبوا به فوفى جزاءه عليه (ليس عليكم جناح أن
 تدخلوا) في أن تدخلوا (بيوتاً غير مسكونة) استثنى من البيوت التي يجب الاستئذان
 على دخولها ما ليس بمسكون منها كالتخانات والربط وحوانيت الجار (فيها مناع لكم)
 أي منفعة كالاستئذان من الحر والبرد وإيواء الرجال والسلع والشراء والبيع وقيل
 الخربات يتبرز فيها والمتاع التبرز (والله يعلم ما تبدون وما تكفون) وعيد الذين يدخلون
 الخربات والدور الخالية من أهل الريبة (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم) من التبصير
 والمراد غض البصر عما يحرم والاقتصار به على ما يحل (ويحفظوا فروجهم) عن الزنا
 ولم يدخل من هنالان الزنا لارخصة فيه بوجه ويجوز النظر إلى وجه الأجنبية وكفها وقدمها
 في رواية وإلى رأس المحارم والصدر والساقين والمضدين (ذلك) أي غض البصر وحفظ
 الفرج (أزكى لهم) أي أطهر من دنس الأنثى (إن الله خير بما يصنعون) فيه ترغيب
 وترهيب يعني أنه خير بأحوالهم وأفعالهم وكيف يحيلون أبصارهم على خاتمة الأعداء - رسا
 نخفي الصدور عليهم إذا عرفوا ذلك أن يكونوا منه على تقويم - في كل - رسد

(وقل للثمنات يفضضن من أبصارهن ومحفطن قروجهن) أمرن بغض الأبصار فلا يحمل المرأة أن تنظر من الاجنبى الى ما تحت سرته الى ركبته وان اشتت غضت بصرها رأسا ولا تنظر الى المرأة الا الى مثل ذلك وغض بصرها من الاجانب أصلا أولى بها وانما قدم غض الأبصار على حفظ الفروج لان النظر بريد الزنا ورأى الفجور فيدرك الهوى طموح العين (ولا يدين زينتهن) الزينة ما تزيف به المرأة من حلى أو كحل أو خضاب والمعنى ولا يظهرن مواضع الزينة اذ يظهر عين الزينة وهى الحلى ونحوها مباح فالمراد بهما مواضعها وأظهارها وهى فى مواضعها لاظهار مواضعها لاظهار أعيانها ومواضعها الرأس والاذن والعنق والصدر والعضدان والذراع والساق فهى للاكليل والقرط والقلادة والوشاح والدمالج والسوار والخلخال (الا ما ظهر منها) الا ما حرت العادة والجيلة على ظهوره وهو الوجه والكفان والقدمان فى سترها حرج بين فان المرأة لا تجب دامن مزاوله الاشياء بيدها ومن الحاجة الى كشف وجهها خصوصا فى الشهادة والمحاكمة والنكاح وتضطر الى المثى فى الطرقات وظهور قدميها وخاصة الفقيرات منهن (وليضربن) وليضعن من قولك ضربت يدي على الحائط اذا وضعتها عليه (يخمرهن) جمع خمار (على جيوهين) بضم الجيم مدنى وبصرى وعاصم كانت جيوهين واسعة تبتد منها صدورهن وما حوالها وكن يسدن الخمر من ورائهن فتبقى مكشوفة فأمرن بأن يسدنها من قدامهن حتى تغطيها (ولا يدين زينتهن) أى مواضع الزينة الباطنة كالصدر والساق والرأس ونحوها (الابموتن) لازواجهن جمع بل (أوابائهن) ويدخل فيهم الاجداد (أواباء بموتن) فقد صار واحارم (أوابائهن) ويدخل فيهم النواقل (أواباء بموتن) فقد صار واحارم أيضا (أواخوانهن أوبنى اخوانهن أوبنى اخواتهن) ويدخل فيهم النواقل وسائر المحارم كالاعمام والاحوال وغيرهم دلالة (أونساتن) أى الحرائر لان مطلق هذا اللفظ يتناول الحرائر (أواماملكت إيمانن) أى اماتن ولا يحمل لبعدها أن ينظر الى هذه المواضع منها خصيا كان أو عنيقا أو غفلا وقال سعيد بن المسيب لا تفرنكم سورة النور فها فى الاماء دون الذكور وعن عائشة رضى الله عنها أنها أباحت النظر اليها لبعدها (أوالتابعين غير) بالنصب شامى ويزيد وأبو بكر على الاستثناء أو الحال وغيرهم بالجر على البدل أو على الوصفية (أولى الاربعة) الحاجة الى النساء قيل هم الذين يتبعونكم ليصيبوا من فضل طعامكم ولا حاجة لهم الى النساء لانهم به لا يمرضون شيأ من أمرهن أو شيوخ صلحاء أو العندين أو الخصى أو المختن وفي الآثار المحبوب والاوى الوجه (من الرجال) حال (أوالطفل الدين) هو جنس فصلح أن يراد به الجمع (لم يظهر راعلى عورات النساء) أى لم يطلعوا لعدم الشهوة من ظهر على الشيء اذا أطلع عليه أو لم يلقوا أو أن القدرة على الوطء من ظهر على فلان اذا قوى عليه (ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن) كانت المرأة تضرب الارض برجليها اذا مشت لتسمع قفقة خلخالها فيعلم انها ذات خلخال فنهين عن ذلك انسمع

صوت الزينة كإظهارها ومنه معنى صوت الحلى وسواسا (وتوبوا إلى الله جميعا أيه
المؤمنون) أيه شامئ اتباع الضعة قبلها بعد حذف الألف لالتقاء الساكنين وغيره على
فتح الهاء ولا نبيدها التثنية (لملكم تفلحون) العبد لا يحلو عن سهو وتقصير
في أوامره ونواهيه وإن اجتهد فلذا وصي المؤمنين جميعا بالتوبة وتأميل الفلاح إذا تابوا
وقبل أحوج الناس إلى التوبة من قوم أنه ليس له حاجة إلى التوبة وظاهر الآية يدل على
أن العصيان لا ينافي الإيمان (وانكم عوا الأيادي منكم) الأيدي جمع أي وهو من لا زوج
له رجلا كان أو امرأة بكرا كان أو نيبا وأصله أيام قلبت (والصالحين) أي الخبيرين
أو المؤمنين والمنعز وجوا من تأيم منكم من الأحرار والحرثاء ومن كان فيه صلاح (من
عبادكم وأمائكم) أي من غلمانكم وجواريتكم والأمر للندب إذا النكاح مندوب إليه (أن
يكونوا فقراء) من المال (يفهم الله من فضله) بالكفاية والقناعة أو اجتماع الرزقين وفي
الحديث التمسوا الرزق بالنكاح وعن عمر رضي الله عنه روى مثله (والله واسع) غني ذو سعة
لا برزؤا غناء الخلاق (علم) ييسر الرزق لمن يشاء وقدر وقيل في الآية دليل على أن تزويج
النساء والأيتام إلى الأولياء كان تزويج العبيد والأماء إلى المولى قلنا الرجل لا يلي على الرجل
الإيم إلا بأذنه فكذا الأيتام على المرأة إلا بأذنها لأن الإيم ينتظمهما (وليستغف الذين)
وليجهتدوا في العفة كأن المستغف طالب من نفسه العفاف (لا يجهدون نكاحا) استطاعة
تزوج من المهر والنفقة (حتى يفهم الله من فضله) حتى يقدروا على المهر والنفقة قال عليه
الصلاة والسلام يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض البصر وأحصن
الفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء فانظر كيف رتب هذه الأوامر فامر أولا بما
يعصم من الفتنة ويبعد عن موقعة المعصية وهو غرض البصر ثم بالنكاح المحصن للدين المنعني
عن الحرام ثم بمنزلة النفس الامارة بالسوء عن الطموح إلى الشهوة عند العجز عن النكاح
إلى أن يقدروا عليه (والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم) أي المالك الذين
يطلبون الكتابة فالذين هم فروع بالابتداء أو منصوب بفعل يفهم (فكتبوهم) وهو
الندب ودخلت القاء لتضمنه معنى الشرط والكتاب والمكتوبة كالعتاب والمعابة وهو أن
يقول لمملوكه كاتبتك على ألف درهم فإن أداها عتقت ومعناه كتبت لك على نفسي إن تمت
وفي إذا وفيت بالمال وكتبت لي على نفسك أن تفي بذلك أو كتبت عليك الوطء بالمال وكتبت
على العتق ويجوز حال الأومؤ جلا ومنجما وغير منجم لا طلاق الأمر (إن علمتم فيهم خيرا)
قدرة على الكسب أو أمانة وديانة والندبية معلقة بهذا الشرط (وآتوهم من مال الله الذي
آتاكم) أمر المسلمين على وجه الوجوب بإعانة المكاتبين وإعطائهم سهمهم من الزكاة
لقوله تعالى وفي الرقاب وعند الشافعي رحمه الله معناه حطوا من بدل الكتابة بعبادته
عندنا على وجه الندب والأول الوجه لأن الآية هو التملك فلا يقع على الحط سأل سبيح
مولاه حويطا أن يكتبه على فرت وأعلم أن العبد أربعة تن مقتضى للخدمة وأمر في

التجارة ومكاتب وأبق قتال الاول ولّى العزلة الذي حصل العزلة بإثارة الخلوة وترك العشرة
والثاني ولّى المشيرة فهو نجى الحضرة يخاطب الناس بالخبرة وينظر اليهم بالعبرة ويأمرهم
بالعبرة فهو خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكم بحكم الله ويأخذ الله ويعطي في الله
ويقهر عن الله ويتكلم مع الله فالذي اسوق تجاروه العقل رأس بضاعته والمدل في الغضب
والرضا ميزانه والقصد في الفقر والغنى عنوانه والعلم مفزعه ومنهاته والقرآن كتاب الاذن
من مولاه هو كائن في الناس بطواهره بائن منهم بساثره فتمدهجهم فياله عليهم في الله
باطنائهم وصلهم فيالهم عليه الله ظاهرا

وما هو منهمو بالعيش فيهم ❦ ولكن معدن الذهب الرغام
يا كل مايا سكون ويشرب ما يشربون وما يدريهم أنه ضيف الله يرى السموات والارض
فالمات بامرء موكانه قيل فيه

فان تفق الانام وانت منهم ❦ فان المسك بعض دم الفزال
فقال ولّى العزلة أصفى وأحلى وحال ولّى العشرة أوفى وأعلى ونزل الاول من الثاني في حضرة
الرحمن منزلة التديم من الوزر عند السلطان أما التي عليه الصلاة والسلام فهو كريم
الطرفين ومعدن الشنفرين ومجمع الحالين ومنبع الزلازلين فباطن أحواله مهتدى ولّى
العزلة وظاهر أعماله مقتدى ولّى العشرة والثالث المجاهد المحاسب العامل المطالب
بالضرائب كنجوم المكاتب عليه في اليوم واليلة خمس وفي المائتين درهما خمسة وفي السنة
شهر وفي العموزورة فكانه اشترى نفسه من ربه بهذه التجوم المرتبة فيسعى في فكك رقبته
خوفا من البقاء في ربة العبودية وطمعا في فتح باب الحرية ليسرح في رياض الجنة فيقتنع
بمبياه ويفعل ما يشاء ويهواه والرابع الأباقي فأكثرهم فهم القاضي الجائر والعالم غير
العامل والعامل المرأى والواعظ الذي لا يفعل ما يقول ويكفر أكثر احواله الفضول وعلى
كل ما لا ينفعه يصلو فضلا عن السارق والزاني والغاصب فنعهم أحبر النبي عليه الصلاة
والسلام ان الله لينصر هذا الدين يقوم لاخلق لهم في الآخرة (ولا تكثر هواياتكم على
البغاء) كان ابن أبي ست جولر معاذة ومسيكة وأميعة وعمرة وأروى وقتيلة بكرههن على
البغاء وضرب عليهن الضرائب فشكت ثقتان منهن إلى رسول الله عليه الصلاة والسلام
فنزلت ويكني بالفتى والفتاة عن السيد والامة والبغاء الزنا الفسأ خاصة وهو مصدر ليفت (ان
أردن محصنا) تعفقا عن الزنا واعايقده بهذا الشرط لان الاكراه لا يكون الامع ارادة
التحصن فامر المطبعة للبغاء لا يسمى مكرها ولا أمره اكراها ولا تنازلت على سبب وقوع
النهى على تلك الصفة وفيه تو يبيخ للوالى أى اذا رغبين في التخصن فاتم أحق بذلك (لنبتغوا
عرض الحيوة الدنيا) أى استتوا با كراههن على الزنا جورهن وأولادهن (ومن يكرههن
فان الله من بعدا كراههن غفور رحيم) أى لمن وفى مصصف ابن مسعود كذلك وكان
الحسن يقول لمن والله لمن والله ولعل الاكراه كان دون ما اعتبرته الشريعة وهو الذي

يخاف منه التلف فكانت آتمة أولهم اذا تابوا (ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات) بفتح الياء
عجazy وبصرى وأبو بكر وحجاد والمراد الآيات التي بيئت في هذه السورة وأوصفت في
معاني الاحكام والحدود وجاز أن يكون الاصل مبينا فيها فتسع في الطرف أى أجرى مجرى
المفعول به كقوله ويوم شهدناه وبكسر ها غيرهم أى بيئت هى الاحكام والحدود جعل
الفعل لها مجازا أو من بين بمعنى تبين ومنه المثل * قديين الصبح لذى عينين * (ومثلا من
الذين خلوا من قبلكم) ومثلا من أمثال من قبلكم أى قصة عجيبة من قصصهم كقصة
يوسف ومريم بمعنى قصة عائشة رضى الله عنها (وموعظة) ما وعظ به من الآيات والمثل من
نحو قوله تعالى ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله لولا اذنعتموه ولولا اذنعتموه يعظكم
الله ان تعودوا لمثله أبدا (للتقين) أى هم المتفكرون بها وان كانت موعظة للكل نظير قوله
(الله نور السموات والارض) مع قوله مثل نوره ويهدى الله لتوره قولك زيد كرم وجود
ثم تقول ينش الناس بكرمه وجوده والمعنى ذو نور السموات ونور السموات والارض الحق
شبهه بالنور في ظهوره وبيانه كقوله الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور أى
من الباطل الى الحق وأصاف النور الهمما للدلالة على سعة اشراقه وفشوا ضاءه حتى نفي
له السموات والارض وجزان المراد أهل السموات والارض وانهم يستضيئون به (مثل
نوره) أى سعة نوره العجيبة الشأن في الاضاءة (كشكوة) كصفة مشكاة وهى الكوة
في الجدار غير النافذة (فها مصباح) أى سراج ضخم ناقد (المصباح زجاجة) في قنديل
من زجاج شامى بكسر الزاى (الزجاجة كأنها كوكب درى) مضى بضم الدال وتشديد
الياء معسوب الى الدر لقرط ضيائه وصفائه وبالكسر والمهزة عمرو وعلى كأنه يدرا الظلام
بضوئه وبالضم والمهزة أبو بكر وحجة شبه في زهرته باحد الكواكب الدرارى كالشترى
والزهرة ونحوهما (وقد) بالتخفيف حمزة وعلى وأبو بكر الزجاجة ويقود بالتخفيف شامى
ونافع وحقص ويقود بالتشديد مكى وبصرى أى هذا المصباح (من شجرة) أى ابتدأه
تقويه من زيت شجرة الزيتون معنى رويت زبالتة بزيتها (مباركة) كثيرة المنافع أولانها
نبئت في الارض التى بورك فيها العالمين وقيل بآرك فيها سبعون نبيا منهم ابراهيم عليه السلام
(زيتونة) بدل من شجرة فقها (لا شرقية ولا غربية) أى منبتها الشام يعنى ليست من
الشرق ولا من المغرب بل في الوسط منها وهو الشام وأجود الزيتون زيتون الشام وقيل
ليست مما تطلع عليه الشمس في وقت شروقها أو غروبها فقط بل تصيبها البقادة والعشى
جميعا فهى شرقية وغربية (يكاد زيتها) دهنها (يضى) ولم تحسمه بار) وصف الزيت
بالصفاء والوميض وأنه لئلا يؤه يكاد يضي من غير نار (نور على نور) أى هذا النور الذى
شبه به الحق نور متضاه قد تنافى فيه المشكاة والزجاجة والمصباح والزيت حتى لم يبق
بقية مما يقوى النور وهذا الان المصباح اذا كان في مكان متضاهق كالشكاة كان النور
نور محلا في المكان الواسع فان الصورة تسري فيه والفسديل أعون شئ على زيادة النارة

وكذلك الزيت وصفاته وضرب المثال يكون بدني محسوس معهود لا بعلى غير معين ولا مشهود قابو تمام لما قال في المأمون

أقدام عمرو في محاجة حاتم ✽ في حلم أحنف في ذكاه إياس

قبل له أن الخليفة فرق من مثله بهم فقال مرتحلا

لا تنكروا صربي له من دونه ✽ مثلاً ورد في التدي والباس

فأله قد صرنا الأقل لنوره ✽ مثلاً من المشكاة والنباس

(يهدى الله لنوره) أي لهذا النور الثاقب (من يشاء) من عباده أي يوفق لأصابة الحق

من يشاء من عباده بالهام من الله أو ينظره في الدليل (ويضرب الله الأمثال للناس) تقريباً

إلى أفعالهم ليصبروا ويؤمنوا (والله بكل شيء عليم) فيبين كل شيء بما يمكن أن يعلم به وقال

ابن عباس رضي الله عنه مثل نوره أي نور الله الذي هدى به المؤمن وقرأ ابن مسعود رحمه

الله مثل نوره في قلب المؤمن كشكاة وقرأ أبي مثل نور المؤمن (في بيوت) يتعلق بمشكاة

أي كشكاة في بعض بيوت الله وهي المساجد كاله قيل مثل نوره كاري في المسجد نور

المشكاة التي من مفتها كيت وكيت أو يتوقد أي توقد في بيوت أو ييسم أي يسبح أه رجال

في بيوت وفيها تنكير رفيه توكيد نحو زيد في الدار جالس فيها أو يمد ذنوب أي سهوا في بيوت

(أذن الله) أي أمر (أن ترفع) تبني كقوله بناها رفع سمكها فساوها وأذ برفع إبراهيم

القواعد أو تعظم من الرفعة وعن الحسن ما أمر الله أن ترفع بالبناء ولكن بالتعظيم (ويذكر

فيها اسمه) يتلى فيها كتابه أو هو عام في كل ذكر (يسبح له فيها بالقدو والآصال) أي

يصلى له فيها بالقدوة صلاة الفجر وبالآصال صلاة الظهر والعشاءين وإنما وحده القدو

لأن صلاته صلاة واحدة وفي الآصال صلوات والآصال جمع أصل جمع أميل وهو العشي

(رجال) فاعل يسبح يسبح شامى وأبو بكر يسند إلى أحد الظرفين الثلاثة أعني أنه فيها

بالقدو ورجال مرفوع مما دل عليه يسبح أي يسبح له (لا تلهمهم) لا تشغلهم (تجارة) في

السفر (ولا يبيع) في الحصر وقبل التجارة الشراء إطلاقاً لاسم الجنس على النوع أو خص

البيع بعد ما علم أنه أوغل في الالتئام من الشراء لأن الرجح في البيعة الرجحة متيقن وفي الشراء

مظنون (عن ذكر الله) باللسان والقلب (واقام الصلاة) أي وعن إقامة الصلاة التناء في

إقامة عوص من العيص الساقطة للألال والأصل اقوام فلما قلبت الواو ألفاً اجتمع ألفان

فحذفت أحدهما لالتقاء الساكنين فادخلت التاء عوضاً عن المحذوف فلما أضيفت أقيمت

الأصافة وقام السادة قطعت (وآياته الزكوة) أي وعن إتيائه الزكاة والمعنى لا تجارعتهم حتى

تلهمهم كأولاء العرب أو يبعون ريش ترون ريد كرون الله مع ذلك وإذا حضرت الصلاة

قاموا إليها غيره أو اتاب كإيالة الشرة (مخادون يوماً) أي يوم القيامة ويخافون حال من

الصمير في تلهمهم أو غفلة حري رجال (تتقاه في القلوب) ببلوغها إلى المناحر (والأبصار)

بالشعور والبرق أو تقرب القلوب إلى الإيمان بعد الكفران والأبصار إلى الإيمان بعد

انكاره للظلمين كقوله فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم - حديد (ليجز بهم الله أحسن
 ما عملوا ويزيدهم من فضله) أى يسبحون ويخافون ليجز بهم الله أحسن جزاء أعمالهم
 أى ليجز بهم ثوابهم مضاعفا ويزيدهم على الثواب الموعود على العمل تفضلا (والله يرزق
 من يشاء بغير حساب) أى يثيب من يشاء ثوابا لا يدخل في حساب الخلق هذه صفات
 المهتدين بنور الله فاما الذين ضلوا عنه فالله كورون في قوله (والذين كفروا أعمالهم
 كسراب) هو ما يرى في الغلاة من ضوء الشمس وقت الظهر يسرب على وجه الارض كأنه
 ماء يجري (يقع) يقع أو جمع قاع وهو المنبسطة المستوية من الارض كبحيرة في جاف
 (يحسبه الظمان) يظنه العطشان (ماء حتى اذا جاءه) أى جاء الى مائهم أنه ماء (لم يجد
 شيئا) كآلته (ووجد الله) أى جزاء الله كقوله يحد الله غفور رحيم أى يحد مغفرتة ورحمته
 (عنده) عند الكافر (فوطاه حسابه) أى أعطاه جزاء عمله وألها كماله لا وحيد بعد تقدم
 الجمع جلا على كل واحد من الكفار (والله سر يع الحساب) لأنه لا يحتاج الى عدو وعقد ولا
 يشغله حساب عن حساب أو قريب حسابه لأن ما هوأت قريب شبه ما يعمله لا يعتقد
 الايمان ولا ينبع الحق من الاعمال الصالحة التي يحسمها تنفعه عند الله وتنبه من عذابه
 ثم يخيب في العاقبة أمهه وبقى خلاف ما قدر بسراب يراه الكافر بالساهرة وقد غلبه عطش
 يوم القيامة فيحسبه ماء فيأتيه فلا يجد ما رجاه ويحذر بانية الله عنده يأخذونه فيمتلونه الى
 جهنم فيسقونه الجيم والقساق وهم الذين قال الله فيهم عاملة ناصبة وهم يحسبون أنهم
 يحسنون صنعا قيل نزلت في عتبة بن ربيعة بن أمية كان يترهب ملقسا للدين في الجاهلية فلما
 جاء الاسلام كفر (أو كظلمات في بحر) أو هنا كآوى أو كصيب (الحى) عميق كثير
 الماء مغموب الى اللج وهو معظم ماء البحر (يفش) يفيض البحر أو من فيه أى يعاود ويقطبه
 (موج) هو ما ارتفع من الماء (من فوقه موج) أى من فوق الموج موج آخر (من فوقه
 صباب) من فوق الموج الاعلى صباب (ظلمات) أى هذه ظلمات ظلمة السحاب وظلمة
 الموج وظلمة البحر (بعضا فوق بعض) ظلمة الموج على ظلمة البحر وظلمة الموج على
 الموج وظلمة السحاب على الموج (اذا أخرج يده) أى الواقع فيه (لم يكذبها) مبالغة
 في لم يراها أى لم يقرب ان يراها فضلا عن أن يراها شبه أعمالهم وأولافى فوات عنها وحضور
 دهرها بسراب لم يجده من حده من بعيد شيئا ولم يكفه خيبة وكذا ان لم يجد شيئا كبيره من
 السراب حتى وجد عنده الزاوية لعلة الى النار وشبهات اساق ظلمتها وسوادها كونه باطلا
 وفي قوله - نور الحق بظلمات معترا - كمن لج البحر والامواج والسحاب (ومر لم يحسن
 الله له نور) من نور من مبرهه الله لم يجد عن الرخا في الحديث - والله - الله - الله -
 ظلمه ثم رش عليهم من زره من اصنامه من ذلك التراهة - من اسما - من
 تعلم يا محمد علميا يقول - ثم الدين في الدنيا - من - من - من -
 والطير) عاف على من (صافات) - من - الطير -

علم صلاته وتسميته) الضمير في علم لكل أوله وكذا في صلاته وتسميته والصلاة الدعاء ولم يبعد
أن يلهم الله الطير دعاءه وتسميته كما ألهمها سائر العلوم الدقيقة التي لا يكاد العقلاء يهتدون إليها
(والله عليهم بما يفعلون) لا يعزب عن علمه شيء (ولله ملك السموات والأرض) لأنه خالقهما
ومن ملك شيئاً فيتمليكها إياه (والى الله المصير) مرجع الكل (ألم تر أن الله يزجي) بسوق إلى
حيث يريد (سحاباً) جمع سحابة دليله (ثم يؤلف بينهم) وقد كبره للفظ أى يضم بعضه إلى
بعض (ثم يجعلهم ركاماً) مترا كما يضمه فوق بعض (فترى الودق) المطر (يخرج من
خلاله) من فتوقه ويخارجه جمع خلل كجبال في جبل (وينزل) وينزل مكي ومدني
وبصري (من السماء) لا ابتداء الغاية لأن ابتداء الانزال من السماء (من جبال) من
لتبعض لأن ما ينزل الله بعض تلك الجبال التي (فيها) في السماء (من برد) للبيان أو
الأوليان للابتداء والآخره لتبعض ومعناه أنه ينزل البرد من السماء من جبال فيها وعلى
الأول مفعول ينزل من جبال أى بعض جبال فيها ومعنى من جبال فيها من برد أن يخلق
الله في السماء جبال برداً كخلق في الأرض جبال حجر أو يربد السكرة بذكر الجبال كما يقال
فلان يملك جبلاً من ذهب (فيصيب به) بالبرد (من يشاء) أى يصيب الإنسان وزرعه
(ويصرفه عن يشاء) فلا يصيبه أو يعذب من يشاء ويصرفه عن يشاء فلا يعذبه (يكاد
سنابرقه) ضوته (يذهب بالابصار) يخطفها يذهب يزد على زيادة الباء (يقبل الله
الليل والنهار) يصرفهما في الاختلاف طولاً وقصراً والتعاقب (ان في ذلك) في ازجاء
السحاب وانزال الودق والبرد وتقلب الليل والنهار (لعبرة لأولى الابصار) لذوى العقول
وهذا من تعدد الدلائل على روبيته حيث ذكر تسميته من في السموات والأرض وما
يطير بينهما ودعاهم له وتسميته السحاب إلى آخر ما ذكره رايهين لأئمة على وجوده
دلائل واضحة على صفاته لمن نظر وتدبر ثم بين دليلاً آخر فقال تعالى (والله خالق كل
شئ) خالق كل حزة وعلى (دابة) كل حيوان يدب على وجه الأرض (من ماء) أى من نوع
من الماء مختص بتلك الدابة أو من ماء مخصوص وهو النطفة ثم خالف بين المخوقات من
النطفة لمها هوام ومنها هائم ومنها أناسى وهو كقولهم يسقى بماء واحد وتفضل بعضها على
بعض في الأكل وهذا دليل على أن لها خالفاً ومدبراً والالم يختلف لاتفاق الاصل وإنما
عرف الماء في قوله وجعلنا من الماء كل شئ أى لأن المقصود ثم ان أجناس الحيوان مخلوقة
من جنس الماء وأنه هو الاصل وان تحللت بينه وبينها وسائط قالوا ان أول ما خلق الله الماء
فخلق منه النار والريح والطين فخلق من النار الجن ومن الريح الملائكة ومن الطين آدم
ودواب الأرض ولما كانت الدابة تشتمل المميز وغير المميز غلب المميز فأعطى ما وراءه
حكمه كأن الدواب كلها حمر وذنن ثم قيس (لهم من يمشى على بطنه) كالحية والخنزير
وسعى الزحف على البطن مشياً ستمارة كما يقال في الأمر المسروق قد مشى هذا الأمر أو
على طرائق المشاة كذا كذا حذفت مع المشاة (ومهم من يمشى على رجلين) كالإنسان

والطير (ومنهم من يمشى على أربع) كالبهايم وقدم ما هو أعرق في القدرة وهو الماشي
بغير آلة مشى من أرجل أو غيرها ثم الماشي على رجلين ثم الماشي على أربع (يخلق الله
ما يشاء) كيف يشاء (إن الله على كل شيء قدير) لا يتعذر عليه شيء (لقد أنزلنا آيات
هينئات والله يهدي من يشاء) بلفظه ومشيئته (إلى صراط مستقيم) إلى دين الإسلام
الذي يوصل إلى جنته والآيات لالزام مجتمعا ذكر أنزال الآيات ذكر بعدها افتراق
الناس إلى ثلاث فرق فرقة صدقت ظاهرا وكذبت باطنا وهم المنافقون وفرقة صدقت
ظاهرا وباطنا وهم المخلصون وفرقة كذبت ظاهرا وباطنا وهم الكافرون على هذا
الترتيب وبدأ بالمناقين فقال (ويقولون آمنا بالله وبالرسول) بالاستمهم (وأطعنا) الله
والرسول (ثم يتولى) يعرض عن الإقباد لحكم الله ورسوله (فريق منهم من بعد ذلك)
إى من بعد قولهم آمنا بالله وبالرسول وأطعنا (وما أولئك بالمؤمنين) إى المخلصين وهو
إشارة إلى القائلين آمنا وأطعنا لا إلى الفريق المتولى وحده وفيه إعلام من الله بأن جميعهم
متنف عنهم الإيمان لا اعتقادهم ما يعتقد هؤلاء والأعراض وإن كان من بعضهم فالرضا
بالأعراض من كلهم (وإذا دعوا إلى الله ورسوله) إى إلى رسول الله كقولك أعجبنى
زيد وكرمه زيد كرم زيد (ليحكم) الرسول (بينهم إذا فريق منهم معرضون) إى فاجأ
من فريق منهم الأعراض نزلت في بشر المنافق وخصمه اليهودى حين اختصاصا في أرض
وجعل اليهودى يجره إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمنافق إلى كعب بن الأشرف ويقول
إن محمدا يخيف علينا (وإن يكن لهم الحق) إى إذا كان الحق لهم على غيرهم (يأتوا إليه)
إلى الرسول (مذعنين) حال إى مسرعين في الطاعة طلبا لحقهم لارضا بحكم رسولهم قال
الزجاج الأذعان الإسراع مع الطاعة والمعنى أنهم لم عرفتهم أنه ليس معك إلا الحق المروا العدل
البحث بمنعهم عن المحاكاة إليك إذا حكمهم الحق لثلاث تنزعه من أحداقهم بقضائك عليهم
لخصومهم وإن ثبت لهم حق على خصم أسرعوا إليك ولم يرضوا إلا بحكومتك لتأخذ لهم
ماوجب لهم في ذمة الخصم (أقنى قلوبهم مرضا أم ارتابوا أم يخافون أن يخيف الله عليهم
ورسوله) قسم الأمر في صدورهم عن حكومته إذا كان الحق عليهم بأن يكونوا مرضى
القاب مناقين وأمرتا بين في أمر نبوته أو خائفين الخيف في قضائه ثم أبطل خوفهم حيفه
(بل أولئك هم الظالمون) إى يخافون أن يخيف عليهم لمعرفتهم بحاله وإنما هم
ضالون يرون أن يظلموا من له الحق عليهم وذلك شيء لا يستطيعونه في مجلس رسول الله
عليه الصلاة والسلام فمن يأتوا المحاكاة إليه (إنما كان قول المؤمنين) وعن الحسن
قول بالرفيع والنصب أقوى لأن أولى الأسمين يكون اسمه المكان أو علمها في التعريف وإن
يقولوا أو غل بخلاف قول المؤمنين (إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم) النبي عليه السلام
والسلام ليحكم إى ليفعل الحكم (بينهم) بحكم الله الذي أنزل عليه
قوله (وأطعنا) أمره (وأولئك هم المفلحون) المفلحون

(ورسوله) في سنته (ويخش الله) على ماضى من ذنوبه (ويحقه) فيما يستقبل
 (فأولئك هم الفائزون) وعن بعض الملوك انه سأل عن آية كافية فقلت لهذه الآية
 وهي جامعة لا سياب القوز ويحقه يسكون الماء أبو عمرو وأبو بكر بنية الوقف ويسكون
 القاف وبكسر الماء مختلفة خصص وبكسر القاف والماء غيرهم (وأقسموا بالله جهدهم
 أيماهم) أي حلف المناقون بالله جهدهم لأنهم بذلوا فيها مجهودهم وجهدهم
 مستعار من جهده نفسه إذا بلغ أقصى وسعها وذلك إذا بالغ في الإيمان وبلغ غاية شدتها ووكادتها
 وعن ابن عباس رضى الله عنهما من قال بالله فقد جهدهم وأصل أقسم جهدهم أي أقسم
 بمجهدهم جهدا لحذف الفعل وقدم المصدر فوضع موضعه مضافا إلى المقول كقوله
 فضرب الرقاب وحكم هذا المنصوب حكم الحال كأنه قال جاهدين أيماهم (لئن أمرتهم
 ليخرجن) أي لئن أمرنا محمد بالخروج إلى الغزو لغزونا أو بالخروج من ديارنا لخرجننا
 (قل لا أقسموا) لا تحلفوا كاذبين لأنه معصية (طاعة معروفة) أمثل وأولى بكم من
 هذه الأيمان الكاذبة مبتدأ محذوف الخبر وأخير مبتدأ محذوف أي الذي يطلب منكم
 طاعة معروفة معلومة لا يشك فيها ولا يرتاب كطاعة المخلص من المؤمنين لا إيمان تقسمون
 بها بأفواهكم وقلوبكم على خلافها (إن الله خير بما تعملون) يعلم ما في ضمائركم ولا يخفى
 عليه شيء من مما ترتمون وأنه قاضحكم لا محالة ومجازيكم على تقاكم (قل أطيعوا الله
 وأطيعوا الرسول) صرف الكلام عن الغيبة إلى الخطاب على طريق الالتفات هو أبلغ في
 تنبيههم (فان تولوا فاعلموا عليه ما حمل وعليكم ما حملتم) يريد فان تولوا فاضربوه واما
 ضربتم أنفسكم فان الرسول ليس عليه إلا ما حمل الله تعالى وكلفه من أداء الرسالة فإذا أدى
 فقد خرج عن عهده تكليفه وأما أنتم فعليكم ما كلفتم من التلقي بالقبول والاذعان فان لم
 تفعلوا وتوليتهم فقد عرضتم قلوبكم لسخط الله وعذابه (وان تطيعوه تهتدوا) أي وان
 أطعتموه فيما يأمركم وبهاكم فقد أحرزتم نصيبكم من الهدى فالضرب في توليكم والنفع
 عائدان إليكم (وما على الرسول إلا البلاغ المبين) وما على الرسول إلا أن يبلغ ما له تقع في
 قلوبكم ولا عليه ضرب في توليكم والبلاغ بمعنى التبليغ كالإداء بمعنى التأييد والمبين الظاهر
 لكونه مقروا بالآيات والمعجزات ثم ذكر المخلصين فقال (وعد الله الذين آمنوا منهم
 وعملوا الصالحات) الخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام ولن معه ومنكم للبيان وقيل
 المراد به المهاجرون ومن لا تمييز (ليستخفنهم في الأرض) أي أرض الكفار وقيل
 أرض المدينة والصحيح أنه عام لقوله عليه الصلاة والسلام ليدخلن هذا الدين على ما دخل
 عليه الليل (كما استحب) - بخلاف أبو بكر (الذين من قبلهم ولعنه الله الذين آمنوا منهم
 وأرضى الله وليدائهم) وليدائهم التخييف سكي وأبو بكر (من بعد خوفهم منا) وعدهم
 الله أن ينصره للإسلام على الكفر ورزقهم الأرض ويجعلهم فيها خاذا. كما قال في أسير قيل
 سجين أو رهنهم مصر والثام - وذلك الجارية ران في الدية - ر - ردين الأسير -

وتمكينه تثبيتته وتعظيمه وأن يؤمن سرهم ويرزى عنهم الخوف الذي كانوا عليه وذلك
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكثوا بمكة عشرين خاتفين ولما هاجروا كانوا
 بالمدينة يصبحون في السلاح ويمسون فيه حتى قال رجل ما بأتى علينا يوم نأمن فيه ونضع
 السلاح فزلت فقال عليه الصلاة والسلام لا تغربون إلا يسرا حتى يجلس الرجل منكم في
 الملا العظيم محتثا ليس معه حديدة فأعجز الله وعده وأظهرهم على جزيرة العرب واقتسحوا
 أبعد بلاد المشرق والمغرب ومن قواملك إلا كاسرة وملكوا خزانهم واستولوا على الدنيا
 والقسم المتلقى باللام والنون في ليستخلقهم مخدوف قدره وعدهم الله وأقسم ليستخلقهم
 أو زل وعدهم الله في تحققه منزلة القسم قلني عما ينلق به القسم كانه أقسم الله ليستخلقهم
 (يعبدونني) أن جعلته استثناء فلا محل له كانه قيل ما لهم يستخلقون ويؤمنون فقال
 يعبدونني موحدين ويجوز أن يكون حالا بدلا من الحال الأولى وإن جعلته حالا عن
 وعدهم أي وعدهم الله ذلك في حال عبادتهم فحله النصب (لا يشركون بي شيئا) حال
 من فاعل يعبدون أي يعبدونني موحدين ويجوز أن يكون حالا بدلا من الحال الأولى
 (ومن كفر بعد ذلك) أي بعد الوعد والمراد كفران النعمة كقوله تعالى فكفرت بأنعم الله
 (فأولئك هم الفاسقون) هم الكاملون في فسقهم حيث كفروا تلك النعمة الجسيمة وجسروا
 على غمطها قالوا أول من كفر هذه النعمة قتلة عثمان رضي الله عنه فاقتتلوا بعدما كانوا
 أخوانا وزال عنهم الخوف والآية أوضح دليل على محبة خلافة الخلفاء الراشدين رضي الله
 عنهم أجمعين لأن المستخلفين الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم هم (وأقبحوا الصلوة)
 معطوف على أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا يضر الفصل وإن طال (وأتوا الزكوة
 وأطيعوا الرسول) فيما يدهوكم إليه وكررت طاعة الرسول تأكيد الوجوب (لعلكم
 ترجون) أي لكي ترجوا فأنهم من مستجليات الرحمة ثم ذكر الكافرين فقال (لا تحسبن
 الذين كفروا معجزين في الأرض) أي فائنين الله بأن لا يغير عليهم فيها فائناء خطاب
 للنبي عليه الصلاة والسلام وهو الفاعل والمفعولان الدين كفر وأومعجزين وبالياء شاعى
 وخزرة والفاعل النبي صلى الله عليه وسلم لتقديم ذكره والمفعولان الذين كفروا وأومعجزين
 (ومأواهم النار) معطوف على لا تحسبن الذين كفروا وأومعجزين كانه قيل الذين
 كفروا لا يفوتون الله ومأواهم النار (ولبئس المصير) أي المرجع النار (يا أيها الذين
 آمنوا ليستأذنكم الذين آمنكم) أمر بأن يستأذن العبيد والاماء (والذين لم
 يبلغوا الحلم منكم) أي الاطفال الذين لم يحتلموا من الاحرار وقرئ يسكون اللام تحفيها
 (ثلاث مرات) في اليوم والليلة وهي (من قبل صلوة الفجر) لانه وقت القيام من
 المضاجع وطرح ما يناسبه من الثياب ولبس ثياب البقطة (وحسن تيابك
 الظهيرة) وهي نصف النهار في القبط لانه وقت وضع الثياب لليلة (والعشاء)
 لانه وقت التجرد من ثياب البقطة والالتحاط بالثياب خورات

لكم) أى هي أوقات ثلاث عورات غُفِي المبتدأ والمضاف وبالنصب كوفي غير حص
 بدلا من ثلاث مرات أى أوقات ثلاث عورات ومعنى كل واحد من هذه الأحوال عورة
 لأن الإنسان يَحْتَل تستره فيها والعورة الحُطْل ومنها الأور المحتل المين دخل غلام من
 الأنصار يقال له مدج يس عمرو على عمر رضى الله عنه وقت الظهيرة وهو نائم وقد انكشف
 عنه ثوبه فقال عمر رضى الله عنه ودبت أن الله نهي عن الدخول في هذه الساعات إلا
 بالاذن فأتطرق إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقد نزلت عليه الآية ثم عندهم في ترك
 الاستئذان وراء هذه المرات بقوله (ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن) أى لا إثم عليكم
 ولا على الله كورين في الدخول بغير استئذان بعدهن ثم هي العلة في ترك الاستئذان في
 هذه الأوقات بقوله (طوافون عليكم) أى هم طوافون بمحواج البيت (بعضكم)
 مبتدأ خبره (على بعض) تقديره بعضكم طائف على بعض غُفِي طائف دلالة طوافون
 عليه ويجوز أن تكون الجملة بدلا من التي قبلها وأن تكون مبينة مؤكدة بمعنى أن بكم
 وبهم حاجة إلى المخالطة والمداخلة بطوافون عليكم للخدمة وطوافون عليهم للاستخدام
 فلو جزم الأمر بالاستئذان في كل وقت لافضى إلى المخرج وهو مدفوع في الشرع بالنص
 (كذلك بين الله لكم الآيات) أى كايين حكم الاستئذان بين لكم غيره من الآيات
 التي أحجتم إلى بيابها (والله عليم) بمصالح عبادته (حكيم) في بيان مراده (وإذا بلغ
 الأطفال منكم) أى الأحرار دون المماليك (الحلم) أى الاحتلام أى إذا بلغوا وأرادوا
 الدخول عليكم (فليستأذنوا) في جميع الأوقات (كما استأذن الذين من قبلهم) أى
 الذين بلغوا الحلم من قبلهم وهم الرجال أو الذين ذكر وامن قبلهم في قوله يأيا الذين آمنوا
 لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأسوا وتسلموا الآية والمعنى أن الأطفال مأذون لهم
 في الدخول بغير إذن إلا في العورات الثلاث فإذا اعتاد الأطفال ذلك ثم بلغوا بالاحتلام أو
 بالسن وجب أن يعطموا عن تلك العادة ويحملوا على أن يستأذنوا في جميع الأوقات كالرجال
 الكبار الذين لم يمتدوا الدخول عليكم إلا بالذن والناس عن هذا غافلون وعن ابن عباس
 رضى الله عنه ثلاث آيات جحدن الناس الأذن كله وقوله أن أكرمكم عند الله
 أتقاكم وإذا حصر القسمة وعن سعيد بن جبير يقولون هي منسوخة والله ما هي بمنسوخة
 وقوله (كذلك بين الله لكم آياته والله عليم) فبآيتين من الأحكام (حكيم) بمصالح
 الأنام (والقواعد) جمع قاعدة لأنها من الصفات المختصة بالنساء كاطلاق والمناص أى
 الإني قعدن عن الحيض والولادة كبرهن (من النساء) حال (الأنى لا يرجون نكاحا)
 يطمنن فيه وهي في نحو الرفع مدة يئبد وهي القواعد والخبر (فليس عليهن جناح)
 أم ودخلت القاءناو المبتدأ من معنى الشرط بسبب الالف واللام (أن يضمن) في أن
 يضمن (ثيابهن) أى الظاهرة كالأحفة والحلبات الذي فوق الخمار (غير) حال
 (متبرحات بزينة) أى غير مطهرات زينة يريد الزينة الخفية كالسرو والنصر والساق

وفضو ذلك أى لا يقصدن بوضعها التبرج ولكن التصفيف وحقيقة التبرج تكلف اظهار ما يجب اخفاؤه (وأن يستحقن) أى يطلبن الحق عن وضع الثياب فيسترن وهو مبتدا خبره (خير لمن والله سميع) لما يعلن (عليم) بما يقصدن (ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج) قال سعيد بن المسيب كان المسلمون اذا خرجوا الى الفز مع النبي صلى الله عليه وسلم وضوا مفاتيح بيوتهم عند الاعمى والمريض والاعرج وعند أظفارهم وبأذنهم أن يأكلوا من بيوتهم وكانوا يتخرجون من ذلك ويقولون نخشى أن لا تكون أنفسهم بذلك طيبة فنزلت الآية رخصتكم (ولا على أنفسكم) أى حرج (أن تأكلوا من بيوتكم) أى بيوت أولادكم لأن ولد الرجل بعضه وحكمه حكم نفسه ولذا لم يذكر الأولاد في الآية وقد قال عليه الصلاة والسلام أنت ومالك لأبيك أو بيوت أزواجكم لأن الزوجين مآرا كنفس واحدة فصارت المرأة كبيت الزوج (أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت أخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم) لأن الأذن من هؤلاء ثابت دلالة (أو ما ملكنم مفاتيح) جمع مفتاح وهو ما يفتح به القلق قال ابن عباس رضى الله عنه هو وكيل الرجل وقبته في ضيعته وما شئته له أن يأكل من ثمر ضيعته ويشرب من لبن ما شئته وأريد بملك المفاتيح كونها في يده وحفظه وقيل أريد به بيت عبده لأن العبد وما في يده مولاه (أو صدقكم) يعنى أو بيوت أصدقائكم والصدق يكون واحدا أو جمعا وهو من يصدقك في مودته وتصدقته في مودتك وكان الرجل من السلف يدخل دار صديقه وهو غائب فيسأل جاريته كيسه فبأخذ ما شاء فإذا حضر مولاه فأخبرته أعتقها سرورا بذلك فاما الآن فقد غلب الشح على الناس فلا يؤكل إلا بالذن (ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا) محققين (أو أشتاتا) متفرقين جمع شت نزلت في بني لبث بن عمرو وكانوا يتخرجون أن يأكل كل الرجل وحده فمما قعد منتظرا نهاره إلى الليل فإن لم يجد من يؤكله كل ضرورة أو في قوم من الانصار اذا ارل بهم ضيف لا يأكلون إلا مع ضيفهم أو يخرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الناس في الأكل وزيادة بعضهم على بعض (فإذا دخلتم بيوتا) من هذه البيوت لتأكلوا (فسلموا على أنفسكم) أى فادعوا بالسلام على أهلها الذين هم منكم ديناً وقرابة أو بيوتاً فارغة أو مسجد أو قفولوا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين (تحية) نصب بسلاموا لانها في معنى تسليما نحو قعدت جلوسا (من عند الله) أى نابتة بأمره مشروعة من لدنه أولان التسليم والتحية طلب سلامة وحياة للمسلم عليه والتحية من عند الله (مباركة طيبة) وصفها بالبركة والطيب لانها دعوة مؤمن يؤمن بربها من الله زيادة التحية وطيب الرزق (كذلك بين الله لكم الآيات) تعقلون (لكي تفقهوا وتفهموا) (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله) على أمر جامع) أى الذى يجمع له الناس نحو الجهاد والتدبر

الله حتى الجمعة والعيدين (لم يذهبوا حتى يستأذنه) أى ويأذن لهم ولما أراد الله عز وجل أن يرهم عظم الجنابة في ذهاب الذهاب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير إذنه إذا كانوا معه على أمر جامع جعل ترك ذهابهم حتى يستأذنوا ثلث الإيمان بالله والإيمان برسوله وجعلهما كالتشبيب له والبساط لذكركه وذلك مع نصدير الجملة بأما وإيقاع المؤمنين مبتدأ مخبر عنه بموصول أحاطت صلتها بذكر الإيمانين ثم عقبه بما يزيد توكيده أو تشديدا حيث أعاده على أسلوب آخر وهو قوله (إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) وضعه شيئا آخر وهو أنه جعل الاستئذان كالمصدق لصحة الإيمانين وعرض بحال المناقين ونسلهم لو إذا (فاذا استأذنوك) في الانصراف (لبعض شأنهم) أمرهم (فاذن لمن شئت منهم) فيه رفع شأنه عليه الصلاة والسلام (واستغفر لهم الله إن الله غفور رحيم) وذكر الاستغفار للاستأذنين دليل على أن الأفضل أن لا يستأذن قالوا وينبغي أن يكون الناس كذلك مع أئمتهم ومقدمهم في الدين والعلم بظواهرهم ولا يتفردون عنهم إلا بذن قبل نزلت يوم الخندق كان المنافقون يرجعون إلى منازلهم من غير استئذان (لا تجعلوا دعاة الرسول بينكم كدعاة بعضكم بعضا) أى إذا احتاج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اجتماعكم عنده لا مرفدعاكم فلا تقرؤا منه إلا بإذنه ولا تقبلوا دعاة أياكم على دعاة بعضكم بعضا ورجوعكم عن المجمع بغير إذن الداعي أو لا تجعلوا تسبيته ونداءه بينكم كما يسمى بعضكم بعضا ويناديه باسمه الذى سماه أبواه فلا تقولوا يا محمد ولكن يابى الله يا رسول الله مع التوقير والتعظيم والصوت المخفوض (قد يعلم الله الذين يقبلون) يخرجون قلبا قليلا (منكم لو إذا) حال أى ملا وذين الواو والملاوذة هو أن يولد هذا بذلك وذلك هذا أى يقبلون عن الجماعة في الخفية على سبيل الملاوذة واستتار بعضهم بعض (فليحذر الذين يخالفون عن أمره) أى الذين يصدون عن أمره دون المؤمنين وهم المنافقون يقال خالفه إلى الأمر إذا ذهب إليه دونه ومنه وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنتمأكم عنه وخالفه عن الأمر إذا صد عنه دونه والضمير في أمره لله سبحانه وألرسل عليه الصلاة والسلام والمعنى عن طاعته ودينه ومفعول يحذر (أن نصيبهم فتنة) محنة في الدنيا أو قتل أو زلزل وأهوال أو تسلط سلطان جائر أو قسوة القلب عن معرفة الرب أو اسباغ النعم استدراجا (أو نصيبهم عذاب أليم) في الآخرة والآية تدل على أن الأمر للإيجاب (ألا إن الله ما فى السموات والأرض) ألا تنبيه على أن لا يخالفوا أمر من له ما فى السموات والأرض (قد يعلم ما أنتم عليه) أدخل قد ليؤ كد علمه بما هم عليه من الخفاء عن الدين ويرجع توكيد العلم إلى توكيد الوعيد والمعنى أن جميع ما فى السموات والأرض تختص به خفاؤه وعلما فكيف تخفى عنه أحوال المناقين وإن كانوا يجهلون في سترها (ويوم يرجعون أين) ويقع إليكم وكسر الحير بقرب أى ويوم يردون إلى جزائه وهو يوم القيامة والخطاب بالثبوت في قوله قد

يبلغ ما أنتم عليه ويوم يرجعون اليه يجوز أن يكونا جميع المنافقين على طريق الالتفات ويجوز أن يكون ما أنتم عليه عاما ويرجعون للمنافقين (فيقبضهم) يوم القيامة (عما عملوا) بما أبطنوا من سوء أعمالهم ويحازيهم حق جزائهم (والله بكل شيء عليم) فلا يخفى عليه خافية وروى أن ابن عباس رضي الله عنه قرأ سورة التور على المنبر في الموسم وفسرها على وجه لو سمعت الروم به لاسلمت والله أعلم

﴿سورة الفرقان مكية وهي سبع وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تبارك) تفاعل من البركة وهي كثرة الخير وزيادته ومعنى تبارك الله تزايد خيره وتكاثر أوتزايده عن كل شيء وتعالى عنه في صفاته وأفعاله وهي كلمة تعظيم لم تستعمل إلا لله وحده والمستعمل منه الماضي خشب (الذي نزل الفرقان) هو مصدر فرق بين الشيئين إذا فصل بينهما ومعنى به القرآن لفصله بين الحق والباطل والحلال والحرام أولانه لم ينزل جملة ولكن مفردا مفصولا بين بعضه وبعض في الانزال الأتري إلى قوله وقرأنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا (على عبده) محمد عليه الصلاة والسلام (ليكون) العبد أو الفرقان (للعالمين) للجن والانس وعموم الرسالة من خصائصه عليه الصلاة والسلام (نذيرا) منذرا أي مخوفاً وناذرا كالنكير بمعنى الإنكار ومنه قوله تعالى فكيف كان عذابي ونذر (الذي) رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أو على الإبدال من الذي نزل وجوز الفصل بين البديل والمبدل منه بقوله ليسكون لأن المبدل منه صلته نزل وليكون تعليل له فكأن المبدل منه لم يتم إلا به أو نصب على المدح (له ملك السموات والأرض) على الخلوص (ولم ينخفض ولدا) كازعم اليهود والنصارى في عزير والمسموح عليهما السلام (ولم يكن له شريك في الملك) كازعم الثنوية (وخلق كل شيء) أي أحدث كل شيء وحده لا كما يقوله المجوس والثنوية من التور والظلمة ويزدان واهر من ولا شبهة فيه بل يقول إن الله شيء ويقول بخلق القرآن لأن الفاعل بجميع صفاته لا يكون مفعولا له على أن لفظ شيء احتص بما يصح أن يخلق بقرينة وخلق وهذا أوضح دليل لنا على المعتزلة في خلق أفعال العباد (بقدره تقدير) فهيأ لما يصلح له بلا دليل فيه كأنه خلق الإنسان على هذا الشكل الذي تراه فقدره لتكاليف والمصالح المنوطة به في الدين والدنيا وقدره البقاء إلى أمد معلوم (واخذوا) الضمير للكافرين لأن دراجهم نحت العالمين أولاد لآلة تذكير أعليهم لأنهم المنفرون (من دونه آلهة) أي الأصنام (لا يخلقون شيئا وهم يخلقون) أي أنهم آثروا على عبادة من هو منفرد بالالوهية والملك والخلق والتقدير عبادة عجيبة لا يقدر على خلق شيء وهم يخلقون (ولا يملكون) لا تقسمهم ضرا ولا نفعا ولا يستطيعون لأنفسهم دفع ضرر عنها ولا جلب نفع إليها (ولا يملكون موتا) إماتة (ولا حياة) أي أحياء (ولا تنفون) أحياء به يذبح مثله

لزم عابديها (وقال الذين كفروا ان هذا ما هذا القرآن (الافك) كذب (افتراه)
 اختلقه واخترعه محمد من عند نفسه (واعانه عليه قوم آخرون) أى اليهود وعادس ويسار
 وأوفكية الرومى قاله النضر بن الحرث (قد جازا ظلما ووزرا) هذا اخبار من الله رد
 للسكره فيرجع الضمير الى الكفار وجاه يستعمل في معنى فعل فيمدى تعديتها وحذف الجار
 واوصل الفعل اى يظلم وزور وظلمهم ان جعلوا العرب ينلقن من العجمى الرومى كلاما
 عربيا اعجز فصاحتهم جميع فصحاء العرب والزور ان يهتوه بنسبة ما هو برى منه اليه
 (وقالوا اساطير الاولين) أى هو احاديث المتقدمين وما سطروه كرسم وغيره جمع اسطار
 واسطورة كاحدونه (اكتتبها) كتبها لنفسه (فهى على عليه) أى تلقى عليه من كتابه
 (بكرة) أول النهار (واصيلا) آخره فيصنف ما على عليه ثم يتلوه علينا (قل) يا محمد (أنزله)
 أى القرآن (الذى يعلم السرى السموات والارض) أى يعلم كل سر خفى فى السموات
 والارض يعنى ان القرآن لما اشغل على علم القيوب التى يستعمل عادة ان يعلمها محمد عليه
 الصلاة والسلام من غير تعليم دل ذلك على انه من عند علام القيوب (انه كان غفورا رسيما)
 فيعلمهم ولا يعاجلهم بالعقوبة وان استوجبوا بمكارتهم (وقالوا مال هذا الرسول) وقعت اللام
 فى المصنف مفصولة عن الماء وخط المصنف سنة لا تغير وتسعين مائة بالرسول مضرة منهم
 كأنهم قالوا أى شئ لهذا الزاعم انه رسول (يا كل الطعام ويمشى فى الاسواق) حال
 والمعامل فيها هذا (لولا انزل اليه ملك فيكون معه نذير) أى يلقى اليه كز أو تكون له جنة
 (يا كل منها) أى ان صح انه رسول الله لما باليا كل الطعام كأننا كل ويتردد فى الاسواق
 لطلب المعاش كما تتردد يسون انه كان يجب أن يكون ملكا مستغنيا عن الاكل والتميش ثم
 نزولوا عن ذلك الاقتراح الى أن يكون انسانا مع ملك حتى يتسند فى الانذار والتفويض ثم
 نزولوا الى أن يكون مر فودا بكنز يلقى اليه من السماء يستظهر به ولا يحتاج الى تحصيل المعاش
 ثم نزولوا الى أن يكون رجلا له بستان يأكل هو منه كالمساكين أو أن كل نحن كقراءة على
 وحمة وحسن عطف المضارع وهو يلقى وتكون على أنزل وهو ماض لا تحول المضارع وهو
 فيكون بينهم ما واتصب فيكون على القراءة المشهورة لانه جواب لولا بمعنى هلا وحكمه حكم
 الاستفهام وأراد بالظالمين فى قوله (وقال الظالمون) اياهم باعيتهم غيرة وضع الظاهر
 موضع المضمرة بجعل عليهم بالظلم فيما قالوا وهم كفار قريش (ان تبمون الارجل مسحورا)
 سحر نحن أوداسحرو وهو الرمة عزوا انه بشر لا ملك (انطركيف ضروا) يبنوا (لك)
 الاسئال) الاتيهام أى قالوا انى تلك الافراد اخترع تلك الصفات والاحوال من
 المغترى والاملى عليه والحرر (ة) عن الحق (تلاستعاضون سيلا) فلا يصحون
 طريقا اليه (بارك الذى انسا جعل) أى خبير من ذلك حداث تجري من تحتها الانهار
 ويصهل لك قصورا) أى تكاثر خير الذى انسا جعل لك فى الدنيا خيرا ما تال وهو ان
 يجعل لك مثل ما وعدك فى الآخرة من الجنة والنصور وحنات ورسول سحر ويجعل

بالرفع مكي وشامى وأبو بكر لان الشرط اذا وقع ماضيا جاز في جزائه الجزم والرفع (بل
كذبوا بالساعة) عطف على ما حكى عنهم يقول بل أنوابا عجب من ذلك كله وهو تكذيبهم
بالساعة أو متصل بما يليه كأنه قال بل كذبوا بالساعة فكيف يلتفتون الى هذا الجواب
وكيف يصدقون بتسجيل مثل ما وعدك في الآخرة وهم لا يؤمنون بها (واعندنا لمن
كذب بالساعة سعيرا) وهيا بالمكذبين بها نارا شديدة في الاستعار (اذارأنهم) أى النار
أى قائلهم (من مكان بعيد) أى اذا كانت منهم برأى الناظرين في البعد (معوالمها
تغيظا وزفيرا) أى معو صوت غليتها وشبه ذلك بصوت المتغيظ والزافر أواذارتهم
زبايتها تغيظوا وزفروا غضبا على الكفار (واذا القوا منها) من النار (مكنا مضيقا)
ضيقا مكي فان الكرب مع الضيق كأن الروح مع السعة ولدا وصفت الجنة بان عرضها
السعوات والارض وعن ابن عباس رضى الله عنه انه يضيق عليهم كايضيق الزج في الرمح
(مقرنين) أى وهم مع ذلك الضيق مسلسلون مقرنون في السلاسل قرنت ايديهم الى
أعناقهم في الاغلال أو قرن مع كل كافر شيطانه في سلسلة وفي أرجلهم الاصفاذ (دعوا
هناك) حينئذ (ثبورا) هلا كالأى قالوا أو ثبورا أى تعال يا نبور فهذا حينئذ يقال لهم
(لاتدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا) أى انكم وقعتم فباليس ثبوركم فيه
واحدا انما هو ثبور كثير (قل أذلك خير) أى المذكور من صفة النار خير (أم الجنة
التي وعدنا المتقون) أى وعدنا ما راجع الى الموصول محذوف وانما قال أذلك خير ولا
خير في النار ثبورا بضالكفار (كانت لهم جزاء) ثوبا (ومصبرا) مرجعا وانما قيل
كانت لان ما وعد الله كأنه كان لتحققه أو كان ذلك مكتوبا في اللوح قبل ان خلقهم (لهم فيها
ما يشاؤون) أى ما يشاؤونه (خالدين) حال من الضمير في يشاؤون والضمير في (كان)
لما يشاؤون (على ربك وعدا) أى موعودا (مسؤلا) مطلوبوا أو حقيقا أن يسأل أو قد
سأله المؤمنون والملائكة في دعواتهم ربنا أو آتانا وعدتنا على رسلك ربنا آتانا في الدنيا
حسنة وفي الآخرة حسنة ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم (ويوم نحشرهم)
للبعث عند الجهور وبالباء مكي ويزيد ويعقوب وحفص (وما بعدون من دون الله)
يزيد المعبودين من الملائكة والمسيح وعزير وعن الكلبي يعنى الاصنام طغها الله وقيل غم
رما يتناول العقلاء وغيرهم لانه أريد به الوصف كأنه قيل ومعبودهم (فيقول) وبالآتون
سامى (أنتم أصلاتم عبادى هؤلاء أم هم صلوا السبيل) والقياس صلوا عن السبيل الأهم
تركوا الحار كاركوه في هذه الطريق والاصل الى الطريق أو الطريق وصل مطاوع
أصله والمعنى أنتم أو تفتقوهم في الصلال عن طريق الحق بأدخال الشبه أم هم صلوا عنه
بأقسامهم وانما لم يقل أنتم عبادى هؤلاء أم صلوا السبيل وزيدناهم وهم لا يسألون

ليس عن الفعل ووجوده لانه لا وجود لما توجه هذا العتاب وانما هو
من ذكره وإيلا أنه حرف الاستفهام ليعلم انه المسئول عنه وما

بالسؤال عنه ان يجيبوا بما اجابوا به حتى يكت عبيدهم بتكذيبهم اياهم فتزيد حسرتهم (قالوا
 سبحانك) تعجب منهم بما قيل لهم وقصدوا به تنزيهه عن الاتداد وان يكون له نبي او ملك
 او غيره هماندا ثم قالوا (ما كان ينبغي لنا ان نقصد من دونك من اولياء) أى ما كان يصح
 لنا ولا يستقيم ان نتولى احدا دونك فكيف يصح لنا ان نحمل غيرنا على ان يتولونا دونك
 نقصد يزيدوا اتخذ يتعدى الى مفعول واحد نحو اتخذ وليا والى مفعولين نحو اتخذ فلانا وليا قال
 الله تعالى أم اتخذوا آلهة من الارض وقال واتخذ الله ابراهيم خليلا فالقراءة الاولى من
 المتعدى لواحد وهو من اولياء والاصل ان نقصد اولياء وزيدت من ثلثا كيد معنى التثنية
 والقراءة الثانية من المتعدى الى المفعولين فالمفعول الاول ما بين له الفعل والثاني من اولياء
 ومن لتبعض أى لا نقصد بعض اولياء لان من لا تزداد في المفعول الثاني بل في الاول تقول ما
 اتخذت من احد وليا ولا تقول ما اتخذت احدا من ولى (ولكن منتهى وآباءهم) بالاموال
 والاولاد وطول العمر والسلامة من العذاب (حتى نسوا الذكر) أى ذكر الله والابمان به
 والقرآن والشرائع (وكانوا) عند الله (قوما بورا) أى هلكى جمع بائر كما نذر وعوذ ثم
 يقال للكفار بطريق الخطاب عدولا عن الغيبة (فقد كذبوكم) وهذه المفاجأة بالاحتجاج
 والالزام حسنة رائعة وخاصة اذا انضم اليها الالتفات وحذف القول ونظيرها يا اهل الكتاب
 قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل الى قوله قد جاءكم بشير ونذير وقول القائل
 قالوا اخراسان اقصى ما يراد بنا * ثم تقول قد جئنا خراسانا
 (بما تقولون) بقولكم فيهم انهم آلهة والباء على هذا كقوله بل كذبوا بالحق والجار والمجرور
 بدل من الصبر كانه قيل فقد كذبوا بما تقولون وعن قبيل بالياء ومعناه فقد كذبوكم بقولهم
 سبحانك ما كان ينبغي لنا ان نقصد من دونك من اولياء والباء على هذا كقولك كتبت بالقلم (فا)
 يستطيعون صرفا ولا نصرا) أى فاستطيع الهتك ان يصرفوا عنكم العذاب او ينصروكم
 وبالتالي حفص أى فاستطيعون انتم يا كفار صرف العذاب عنكم ولا نصرا انفسكم ثم خاطب
 المكلفين على العموم بقوله (ومن يظلم منكم) أى يشارك لان الظلم وضع الشيء في غير
 موضعه ومن جعل الخلق شركا حالفه فقد ظلم يؤيده قوله تعالى ان الشرك لظلم عظيم
 (نذره عذابا كبيرا) فسر بالخلود في النار وهو يليق بالشرك دون الفاسق الاعلى قول
 المعتزلة والخوارج (وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في الاسواق)
 كسرت ان لاجل اللام في الخبر والجملة بعد الاصفة لموصوف محدوف والمعنى وما ارسلنا قبلك
 احدا من المرسلين الا انهم لياكلون ويمشون وانما حذف اكله والجار والمجرور رأى من المرسلين
 ونحوه وما هذا الا له مقامه يوم أى وما هذا الا له من قال ما هذا الزر
 يا اكل الطعام ويمشي في الاسواق ونسليه الى عيب الصلاة والسلام (وجعلنا منكم
 لبعض فتنه) أى محنة وابتلاء لارساد تصير لرسول الله في الله عليه وسلم عما يرويه من
 العقر ومثبه في الاسواق يعنى جعل الاعنياء تنسب للنقر فيعنى من يشاء ويقفر من يشاء

(أنصبرون) على هذه الفتنة فتؤجروا أم لا نصبرون فيزداد غمكم وحكى أن بعض
الصلحين نبرم بضلك عيشه فخرج ضجيرا فرأى خصيا في مواكب ومراكب فخطرو
بياله شيء فاذا بمن قرأ هذه الآية فقال بل نصبرارينا أو جعلتكم فتنة لهم لأنك لو كنت
غنيا صاحب كنوز وجنان لكانت طاعتهم لك الدنيا أو عجزت بالدنيا فاعلمت أنك فقيرا
لتكون طاعة من يعطيك خالصة لنا (وكان ربك بصيرا) عالما بالصواب فيما بيني به أو
عن بصبر ويجزع (وقال الذين لا يرجون) لا يأملون (لقائنا) بالخير لأنهم كفرة
لا يؤمنون بالبعث أولا يخافون عقابنا ما لان الراجي قلق فيما يرجوه كالخائف أولان الرجاء في
لغتهامة الخوف (لولا) هلا (أنزل علينا الملائكة) رسلادون البشر أو شهودا على
نبوته ودعوى رسالته (أو نرى ربنا) جبهة فيضربنا برسالته وأتباعه (لقد استكبروا في
أنفسهم) أي أضمرُوا الاستكبار عن الحق وهو الكفر والعناد في قلوبهم (وعنوا)
وتجاوزوا الحد في الظلم (عنوا كبيرا) وصف العتو بالكبر فبالغ في إفراطه أي أنهم لم
يجسروا على هذا القول العظيم إلا أنهم بلغوا غاية الاستكبار وأقصى العتو واللام في لقد
جواب قسم محذوف (يوم يرون الملائكة) أي يوم الموت أو يوم البعث ويوم منصوب
بمعدل عليه (لأبشرى) أي يوم يرون الملائكة يمنعون البشرى وقوله (يومئذ)
مؤكدا ليوم يرون أو بأضمار إذ كرى يوم يرون الملائكة ثم أحبر فقال لأبشرى
بالجنة يومئذ ولا ينصب يرون لأن المضاف إليه لا يعمل في المضاف ولا يبشرى لأنهما مصدر
والمصدر لا يعمل فيما قبله ولأن المنفى بلا يعمل فيما قبل لا (للجرمين) ظاهر في موضع
ضغير أوعام يتناولهم بعمومه وهم الذين اجترعوا الذنوب والمراد الكافرون لأن مطلق
الاسماء يتناول أكل المسميات (ويقولون) أي الملائكة (هجرا محجورا) حراما
محرم ما عليكم البشرى أي جعل الله ذلك حراما عليكم إنما البشرى للمؤمنين والمحجور مصدر
والكسر والفتح لقنان وقرئ بهما وهو من هجره إذا منعه وهو من المصادر المنصوبة
بأفعال متروكة أظهارها ومحجور أنا كيد معنى الحجر كالأوامر ماثت (وقد منألى
ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) هو صفة ولا قدوم هذا ولكن مثلت حال هؤلاء
وأعمالهم التي عملوها في كفرهم من صلة قرحم وإغاثه ملهوف وقرى ضيف ونحو ذلك بحال
من خالط سلطانه وعصاه قدم إلى أشياءه وقصد إلى ما تحت يديه فافسد هاهو مزقها كل ممزق
لم يترك لها ثرا والهباء ما يخرج من الكوة مع ضوء الشمس شيئا بالغبار والمنثور المرفق
وهو استعاره - ج - له بحيث لا يقبل الاجتماع ولا يقع به الاتقاء ثم بين فضل أهل الجنة على
أهل النار فقال (أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا) تمييز والمستقر المكان الذي يكونون فيه
في أثرا وقاتهم يتجاسرون تجدثون (وأحسن مقيلا) سكانا أو وساءا الإسنز
أزواجهم ولا نوم في أبتمو كنه سمي مكان استراحته إلى الحريرة لا ٢٤٤
وروى أنه يفرغ من الحساب في نصف اليوم ثم يغفل أد

النار وفي لفظ الاحسن نهكهم (ويوم) واذا كر يوم (تشقق السماء) والاصل تشقق فحذف
 التاء كوفي وأبو عمرو وغيرهم أدغمها في الشين (بالغمام) لما كان انشقاق السماء بسبب
 طلوع الغمام منها جعل الغمام كانه الذي تشق به السماء كما تقول شقت السنام بالشفرة فانشق
 بها (ونزل الملائكة تنزيلا) ونزل الملائكة مكي وتنزيلا على هذا مصدر من غير لفظ الفعل
 والمعنى ان السماء تنفتح بقمم أبيض يخرج منها وفي الغمام الملائكة ينزلون وفي أيديهم صحائف
 أعمال العباد (الملك) مبتدأ (يومئذ) ظرفه (الحق) نعته ومعناه الثابت لان كل
 ملك يزول يومئذ فلا يبقى الا ملكه (الرحمن) خبره (وكان) ذلك اليوم (يوماً على
 الكافر ين عسيراً) شديد اقبال عسر عليه فهو عسير وعسر يفهم منه يسره على المؤمنين
 ففي الحديث يهون يوم القيامة على المؤمنين حتى يكون عليهم أخف من صلاة مكتوبة صلواها
 في الدنيا (ويوم بعض الظالم على يديه) عض اليدين كناية عن الفيض والحسرة لانه من
 روادفها فتذكر الرادفة ويدل بها على الردوف فيرفع الكلام به في طبقة الفصاحة ويجد
 السامع عنده في نفسه من الروعة ما لا يجده عند لفظ المكنى عنه واللام في الظالم للعهد
 وأر يده عتبة لمانين أو للجنس فيتناول عتبة وغيره من الكفار (يقول يا ليتني اتخذت
 في الدنيا (مع الرسول) محمد عليه الصلاة والسلام (سبيلاً) طريقاً قال النجاة والجنة
 وهو الايمان (ياويلتنا) وقرى ياويلتي بالياء وهو الاصل لان الرجل ينادى ويولته وهي
 هلكته يقول لها تعالي فهذا أو انك واما قلبت الياء ألفاً كما في محاري ومدارى (ليتني لم
 اتخذ فلاناً خليلاً) فلا كناية عن الاعلام فان أراد بالظالم عتبة لما روى انه اتخذ ضيافة
 فدعا اليه رسول الله عليه الصلاة والسلام فابى ان يأكل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين
 ففعل فقال له أبي بن خلف وهو حاديه وجهى من وجهك حرام الا ان ترجع فارتد فآلمنى
 باليتني لم اتخذ اياً خليلاً فكنى عن اسمه وان أراد به الجفيس فكل من اتخذ من المضلين
 خليلاً كان خليفه اسم علم لا محالة فجعل كناية عنه وقيل هو كناية عن الشيطان (لقد أصلني
 عن الذكركر) أى عن ذكر الله أو القرآن أو الايمان (بعد اذ جاءني) من الله (وكان
 انشيطان) أى خليفه ساء شيطاناً لانه أضله كما بضله الشيطان أو بليس لانه الذى حمله على
 مخالفة المصل ومخالفة الرسول (للاسان) المطيع له (حذولا) هو وبالغة من اتخذ لان أى من
 عادة الشيطان ترك من بواله وهما احكاية كلام الله أو كلام الظالم (وقال الرسول) أى محمد
 عليه الصلاة والسلام في الدنيا (يارب انى ربحي) قريباً (اتخذوا هذه القرآن مهجوراً)
 متروكاً أى ركز ولم يروا به من الهجران وهو معقول ان اتخذوا وفي هذا تعظيم الشكاية
 ونحوه لقرعهم لئلا يأتوا به من اسباب ولم ينظروا ثم اقبل عليه
 مسلماً او وعدة انفسهم بما هم قال (وكذلك جاءك لكتابك بين يدي عن المجرمين وكفى بربك
 هادياً ونصيراً) أى كذلك كرسى يأتى بهاداة قومه وكذا الذى هادى الى طريق
 تهزمهم والاتصار منهم وباصرائهم ولفظه ويحجزون يكون من احداً من حصار ابناء زائدة

أى وكفى ربك هاديا وهو تميز (وقال الذين كفروا) أى قريش وألبيهود (لولا نزل عليه
 القرآن جملة) حال من القرآن أى مجعما (واحدة) يعنى هلا أنزل عليه دفعة واحدة في وقت
 واحد كما أنزلت الكتب الثلاثة وماله أنزل على التفريق وهو فضول من القول وممارسة
 بما لا طائل تحته لأن أمر الإعجاز والاحتجاج به لا يختلف بنزوله جملة واحدة أو متفرقا
 ونزل هنا بمعنى أنزل والالكان متداغما بدليل جملة واحدة وهذا اعتراض فاسد لأنهم تحدوا
 بالآتيان بسورة واحدة من أصغر السور فأبرزوا صفحة عجزهم حتى لا ذوا بالمناصفة وفزعوا إلى
 المحاربة وبذلوا المهج ومأموالوا إلى الحجج (كذلك) جواب لهم أى كذلك أنزل مفرقا في
 عشرين سنة أو في ثلاث وعشرين وذلك في كذلك إشارة إلى مدلول قوله لولا نزل عليه
 القرآن جملة لأن معناه لم أنزل عليك القرآن مفرقا فاعلم أن ذلك (لثبت به) بتفرقه
 (فؤادك) حتى تصبه وتحفظه لأن المتلقن إما يقوى قلبه على حفظ العلم شيئا بعد شيء وجزأ
 عقيب جزء ولولا أني عليه جملة واحدة لمعجز عن حفظه أولن ثبت به فؤادك عن الضجر بتواتر
 الوصول وتتابع الرسول لأن قلب المحب يسكن بتواصل كتب المحبوب (ورتلناه ترتيلا)
 معطوف على الفعل الذي تعلق به كذلك كأنه قال كذلك فرقناه ورتلناه أى قدرناه آية بعد
 آية ووقفه بعد وقفة أو أمرنا بترتيل قراءته وذلك قوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا أى اقرأه
 بترسل وثبت أو بيناه تبيينا والترتيل التيسير في ترسل وثبت (ولأبأونك بمثل)
 بسؤال عجيب من سؤالهم الباطلة كأنه مثل في البطلان (الاجتناك بالحق)
 الأتيناك بالجواب الحق الذي لا عيب عنه (وأحسن تفسيراً) وبما هو أحسن معنى ومؤدى
 من مثلهم أى من سؤالهم وأما حذف من مثلهم لأن في الكلام دليلا عليه كما لو قلت رأيت
 زيداً وعمراً وإن كان عمر وأحسن وجهافيه دليل على أنك تريد من زيد ولما كان التفسير
 هو التفسير عما يدل عليه الكلام وضع موضع معناه فقالوا تفسير هذا الكلام كيت
 وكيت كإفيل معناه كذا وكذا أو لأبأونك بحال وصفة عجيبة يقولون هلا أنزل عليك القرآن
 جملة إلا أعطيناك من الأحوال ما يحقق لك في حكمنا أن تعطاه وما هو أحسن تكشفاً لما
 بعثت عليه ودلالة على صحته بمعنى أن تنزله مفرقا وتحديهم بأن أتوا ببعض تلك التفاريق كلما
 نزل شيء منها أدخل في الإعجاز من أن ينزل كله جملة (الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم
 أولئك شر) الذين مبتدأ أو أولئك مبتدأ ثان وشر خبر أولئك وأولئك مع شر خبر الذين
 الذين الذين أو أعني الذين وأولئك مستأنف (مكاناً) أى مكانه ومنزله أو مسكننا
 ومرد (أي وأخطأ طريقا وهو من الأسناد المجازي والمعنى أن حاملكم على
 هذه السؤالات) الذين سبيلهم وتحشرون مكانه ومنزله ولو نظرتم بعين الانصاف وأنتم
 من المصعوبين على وحزهم إلى جهنم لمعلم أن مكانكم شر من مكانه ومرد سبيلكم أمر
 من سبيله وفي طريقته ثم غر هل أنشكم بسر من ذلك منوثة عنه الله من عنده
 عليه الآية وعن النبي صلى الله عليه وسلم يحشرون الناس يوم القيامة على ثلاث

على الدواب وصنف على أرجلهم وصنف على وجوههم قبل يارسول الله كيف يشئون على
 وجوههم فقال عليه الصلاة والسلام الذي أمشاكم على أقدامكم يشبهكم على وجوههم (ولقد
 آتينا موسى الكتاب) التوراة كما آتيناك القرآن (وجعلنا معه أخاه هرون) بدل
 أو عطف بيان (وزيرا) هو في اللغة من يرجع إليه من الوزر وهو الملبأ والوزارة لا تنافي النبوة
 فقد كان يبعث في الزمن الواحد أنبياء يؤمرون بأن يوازر بعضهم بعضا (فقلنا اذهبوا إلى
 القوم الذين كذبوا بآياتنا) إلى فرعون وقومه وتقديره فذهبوا إليهم وانذرا فكذبوهم
 (فدمرناهم تدميرا) التدمير الإهلاك بأمر عجيب أراد احتصار القصة فذكر أولها وآخرها
 لانهما المقصود من القصة أعنى الزام الخبيثة ببعثة الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم (وقوم
 نوح) أي ودمرنا قوم نوح (لما كذبوا الرسل) يعني نوحا وأدريس وشيثا أو كان تكذيبهم
 لواحد منهم تكذيبا للجميع (أغرقناهم) بالطوفان (وجعلناهم) وجعلناهم (ووقعناهم) أوقعناهم
 (الناس آية) عبرة يعتبرون بها (وأعتدنا) وهيبنا (الظالمين) لقوم نوح وأصله وأعتدنا
 لهم الآلهة أراد تعذيبهم فظهر أوهو عام لكل من ظلم ظلم شرك ويتناولهم بعمومه (عذابا ليا)
 أي النار (وعادا) دمرنا عادا (وثمود) حمزة وحفص على تأويل القبيلة وغيرهما وثمودا
 على تأويل الحى أولاته اسم الأب الأكبر (وأصحاب الرس) هم قوم شيب كانوا يبدون
 الأصنام فكذبوا شيبا فبقيتهم حول الرس وهي البئر غير مطوية إنهارهم فخسف بهم
 ويديارهم وقيل الرس قرية قتلوا نبيهم فهلكوا أو هم أصحاب الأخدود والرس الأخدود
 (وقرونا) وأهلكنا أجمع (بين ذلك) المذكور (كثيرا) لا يعلمها إلا الله أرسل إليهم
 فكذبوهم فهلكوا (وكلاضربنا له الأمثال) بينا له القصص العجيبة من قصص الأولين
 (وكلا ضربنا نبيرا) أي أهلكنا أهلا كما وكلا الأول منصوب بمادل عليه ضربنا له الأمثال
 وهو أنذرا أو حذرا والثاني بتربالاته فارغ له (ولقد آتوا) يعني أهل مكة (على القرية)
 سدوم وهي أعظم قرى قوم لوط وكانت خسا أهلك الله أربعا مع أهلها وبقيت واحدة (التي
 أمطرت مطرا السوء) أي أمطر الله عليها الحجارة يعني أن قرى بشامرو وأمرارا كثيرة في
 متاجرهم إلى الشام على تلك القرية التي أهلكت بالحجارة من السماء ومطر السوء مقول ثان
 والاصل أمطرت القرية مطرا أو مصدر محذوف الزوائد أي أمطار السوء (أفلم يكونوا
 يرونها) أما شاهدوا ذلك بأبصارهم عند سفرهم الشام فيتفكروا فيؤمنوا (بل كانوا
 لا يرجون نشورا) بل كانوا قوما كفروا بالبعث لا يحافون بشا فلا يؤمنون أولا يأمون نشورا
 كما يأمه المؤمنون لطعمهم في الوصول إلى نواب أجمعهم (وإدارواك أن يتخذوك) إن مائة
 (الاهزوا) اتحدوا معي أشرانه والاسل اتحدوا موضع حزوا ومهزوا به (أهدا الذي)
 تحكى بعد التول الفرس رهندا استصنار استرا أي قاذيا أهدا الذي (بص الله رسولا)
 والمحذوف حال والناثي الذي محذوف من محته (إن كاد ليضلنا عن آياتنا) لا يضلنا
 عليها) إن تخف من التوبة والارادة وهو دليل على نطق مجسمته من آياته على الله

عليه وسلم في دعوتهم وعرض المعجزات عليهم حتى شارقوا بزعيمهم أن يتركوا دينهم إلى دين
 الإسلام لولا فرط لجأهم واستقسا بهم بعبادة آلهتهم (وسوف يعلمون حين يرون
 العذاب) هو وعيد ودلالة على أنهم لا يفوتونه وأن طالت مدة الإهمال (من أضل سبيلا)
 هو كالجواب عن قولهم أن كاد يضلن لأنه نسبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الضلال
 إذ لا يضل غيره إلا من هو ضال في نفسه (أرأيت من اتخذ الله هواه) أي من أطاع هواه فها
 يأتي ويذرفه وعابده هواه وجاعله الهه فيقول الله تعالى لرسوله هذا الذي لا يرى معبودا
 إلا هواه كيف تستطيع أن تدعوه إلى الهدى يروى أن الواحد من أهل الجاهلية كان يعبد
 الحجر فاذا أمر بحجر أحسن منه ترك الأول وعبد الثاني وعن الحسن هو في كل متبع هواه
 (أفأنت تكون عليه وكيلًا) أي حفيظًا تحفظه من متابعة هواه وعبادة ما يهواه أفأنت
 تكون عليه موكلًا تقتصره عن الهوى إلى الهدى عرفه أن إليه التبليغ فقط (أم تحسب أن
 أكثرهم يسمعون أو يفتقرون أن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلا) أم متقطعة معناه بل
 اتحسب كأن هذه النعمة أشد من التي تقدمتها حتى حقت بالاضراب عنها إليها وهي كونهم
 مساوي السماع والعقول لأنهم لا يقفون إلى استماع الحق أذنا ولا إلى تدبره عقلا ومشبهين
 بالأنعام التي هي مثل في الغفلة والضلالة فقد ركبهم الشيطان بالاستدلال لتركهم الاستدلال
 ثم هم أرجح ضلالة منها لأن الأنعام تسبح ربها وتسجد له وتطيع من يطلعها وتعرف من
 يحسن إليها من يسيء إليها وتطلب ما ينفعها وتحسب ما يضرها وتنتهي لمراعيها ومشاربها
 وهؤلاء لا يتقادون لهم ولا يعرفون إحسانه إليهم من إساءة الشيطان الذي هو عدوهم
 ولا يظلمون الثواب الذي هو أعظم المنافع ولا يقفون العقاب الذي هو أشد المضار والمهلكات
 ولا يهتمون للحق الذي هو المشرع المنقذ والمنبذ الروي وقالوا الملائكة روح وعقل
 والبهائم نفس وهوى والآدمي مجمع الكل ابتلاء فإن غلبته النفس والهوى فضلته الأنعام
 وإن غلبته الروح والعقل فضل الملائكة الكرام وإنما ذكر الأكرال أكثر لأن فيه من لم يصد عنه
 الإسلام الأحب إليهم وكفى به داء عضالا ولأن فيه من آمن (المرأي ريك) ألم تنظروا إلى
 صنع ربك وقدرته (كيف مد الظل) أي بسطه فعم الأرض وذلك من حين طلوع الفجر
 إلى وقت طلوع الشمس في قول الجمهور لأنه ظل محدود لا تنفس معه ولا ظلمة وهو كإفاله في
 ظل الجنة وظل محدود لا تنفس معه ولا ظلمة (ولو شاء لحطه ساكنا) أي دائما لا يزول
 ولا تذهب الشمس (ثم جعلنا الشمس عليه) على الظل (دليلا) لأنه بالشمس يعرف
 الظل ولولا الشمس لما عرف الظل فالأشياء تعرف بأضدادها (ثم قضناه) أي أحدا ناذك
 الظل الممدود (الينا) إلى حيث أردنا (قبضنا سيرا) سهلا غير عسيرا أو قليلا لا إلى جزأ
 فجزأ الشمس التي تأتي عابرة حوائجهم لتفاضل ما بين الأمور فكان الثاني أعظم من الأول

والثالث أعظم من الثاني سبب تناوبه من أن تضل بسببه - أين -
 (وهو الذي جعل لكم الليل نيا) من النهار والليل كالرشد

لابد انكم وقطعا لاعمالكم والسبت القطع والنام مسبوت لانه اقطع عمله وحررته وقبل
السبات الموت والمسبوت الميت لانه مقطوع الحياة وهو كقوله تعالى وهو الذي ينزلكم
بالليل وبعضه ذكر الثشور في مقابلته (وجعل النهار نشورا) اذ الثشور انبعث من
النوم كالثشور الميت أى بشرفيه الخلق للعاش وهذه الآية مع دلالتها على قدره الخالق فيها
اظهار لنعمته على خلقه لان في الاحتياج بستر الليل فوائد دينية ودنيوية وفي النوم واليقظة
المشبين بالموت والحياة عبرة لمن اعتبر وقال لقمان لابنه كاتنام فتوقظ كذلك تموت فتدثر
(وهو الذي أرسل الرياح) الريح مكى والمراد به الجففس (بشرا) تخفيف بشر جمع بشور
(بين يدي رحمة) أى قدام المطر لانه ريح ثم مصاب ثم مطر وهذه استعارة ملصقة (وأزلنا
من السماء ماء) مطرا (طهورا) بليغا في طهارته والطهور صفة كقوله ماء طهور أى
طاهر واسم كقوله لما ينظرونه طهور كالوضوء والوقود لما يتوضأ به وتوقد به النار ومصدر
بمعنى التطهر كقوله تطهرت طهورا حسنا ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة الا بطهور
أى بطهارة وما حكى عن ثعلب هو ما كان طاهرا في نفسه مطهر الفير وهو مذهب الشافعي
رحمه الله تعالى ان كان هذا زيادة بيان الطهارة فحسن وبعضه قوله تعالى وينزل عليكم من
السماء ماء ليطهركم به والا فليس قول من التفعيل في شيء قياسه على ما هو مشتق من
الافعال المتعدية كقطع ومنوع غير سديد لان بناء الفعول للبالغة فان كان الفعل متعديا
فالفعل متعدوان كان لازما فلازم (لعمري) بالمطر (بلدة ميتا) ذكر ميتا على ارادة
البلد أو المكان (ونسقيه مما خلقنا انعاما وأناسي كثيرا) أى ونسقي الماء البهائم والناس
ومما خلقنا حال من انعاما وأناسي أى انعاما وأناسي مما خلقنا وسقي وأسقي لغتان وقرأ
المفضل والبرجى ونسقيه والا ناسي جمع أناسي على القياس ككرسى وكراسي وانسان وأصله
أناسين كسرحان وسراجين فأبدلت النون ياء وأدغمت وقدم احياء الارض على سقى الانعام
والاناسي لان حياتهم سبب حياتهم ما وتخصيص الانعام من الحيوان الشارب لان عامة منافع
الاناسي متعلقة بها فكان الانعام عليهم سقى الانعام كالانعام يسقيهم وتنكير الانعام والاناسي
ووصفها بالكثرة لان أكثر الناس منيخون بالقرب من الاودية والانهار فيهم غنية عن سقى
السماء أو عقابهم وبقاياهم وهم كثير يعيشون بما ينزل الله من رحمته وتنكير البلدة لانه يريد
بعض بلاد هؤلاء المتبعدين عن مقلان الماء ولما كان سقى الاناسي من جملة ما أنزل له الماء
وصفه بالطهور اكراما لهم وبيان ان من حقهم ان يؤثروا بالطهارة في بواطنهم
وطواهرهم لان الطهورية شرط الاحياء (واقصد صرقناه بينهم ليندكروا) ليندكروا
حزرة وعلى يريد وصد صرقناه هذا القول بين الناس في القرآن وفي سائر الكتب
المنزلة على الرس وهو كراشا سحاب وارال القطر ليتفكروا ويعتبروا
ويعرفوا حق النعمة فيه فيشكروا (فأبى أكرأنا الناس الا كفورا) أى كدرهم الا كفرا
النعمة وجحودها وتلقا لا كراشا أو صرقنا الطر بينهم في الباء ان المختلفة والاوراق

المتغيرة وعلى الصفات المتفاوتة من وابل وطل وجود وذا وذو ديمة قابوا الا الكفور وان
يقولوا مطرنا بنوه كذا ولا يذكروا منع الله تعالى ورحمته وعن ابن عباس رضي الله عنهما
ما من عام أقل مطرا من عام ولكن الله يصرفه حيث يشاء وقرأ الآية وروى ان الملائكة
يعرفون عدد المطر ومقداره في كل عام لانه لا يختلف ولكن يختلف فيه البلاد ويتوزع من
هنا جواب في تنكير البلدة والانعام والاناسي ومن نسب الامطار الى الانواء وجحدان
تكون هي والانواء من خلق الله تعالى كفروا ان رأى ان الله تعالى خالقها وقد نصب الانواء
أمارات ودلالات عليها لم يكفر (ولو شئت لبعثنا في كل قرية نذيرا فلا تطع الكافرين) أى لو
شئت لخلقنا عنك اعباء نذارة جميع القرى ولبعثنا في كل قرية نبيا يندرها ولكن شئت ان
نجمع لك فضائل جميع المرسلين بالرسالة الى كافة العالمين فقصرنا الامر عليك وعظمتناك به
فتكون وحدك ككلهم ولذا خوطب بالجمع يا أيها الرسل فقابل ذلك بالشكر والصبر
والتشدد ولا تطع الكافرين فيا يدعونك اليه من موافقتهم ومداهمتهم وكما آتراك على جميع
الانبياء فآثر رضائي على جميع الاهواء وأريد به تبيينه وتبيين المؤمنين وتحريرهم
(وجاهد به) أى بالله يعنى بعونه وتوفيقه أو بالقرآن أى جادلهم به وقرعهم بالمجاز عنه
(جهادا كبيرا) عظيم موقعه عند الله لما يحتمل فيه من المشاق ومحذور أن يرجع الضمير
في به الى ما دل عليه ولو شئت لبعثنا في كل قرية نذيرا من كونه نذير كافة القرى لانه لو بعث في
كل قرية نذير لوجب على كل نذير مجاهدة قرينته فاجتقت على رسول الله تلك المجاهدات
فكبر جهاده من أجل ذلك وعظم فقال له وجاهد به بسبب كونك نذير كافة القرى جهادا
كبيرا جامعا لكل مجاهدة (وهو الذى مرجح البعيرين) حلاهما متجاورين متلامقين
تقول مرجحت الدابة اذا خيلتها ترى وسمى الماءين الكثيرين الواسعين بحرين (هذا) أى
أحدهما (عذب فرات) مقفلة بسبب أى شديد العذوبة حتى يقرب الى الخلاوة (وهذا ملح
أجاج) مقفلة ملح أى شديد الملوحة (وجعل بينهما برزخا) حائلا من قدره بفصل بينهما
وعينهما التمازج فهما في الظاهر مختلفان وفي الحقيقة منفصلان (وهجر أعجورا) وسرا
ممنوعا عن الاعين كقوله سبحانه استورا (وهو الذى خلق من الماء) أى النطفة (بشرا)
انسانا (لخيله نسبوا صهرا) أراد تقسيم البشر قسمين ذوى نسب أى ذكور وانساب اليهم
فيقال فلان بن فلان وفلانة بنت فلان وذوات صهرا أى انا نايصاهرين كقوله تعالى فجعل
منه الزوجين الذكور والانثى (وكان ربك قدبرا) حيث خلق من النطفة الواحدة بشرا
نوعين ذكرا وانثى وقيل لخيله نسبوا أى قرابة وصهرا مصاهرة يعنى الوصلة بالتمكاح
من باب الانساب لان التواصل يقع بها وبالمصاهرة لان الوالد يكون بهما
(ويبسدون من دون الله ما لا ينفعهم) ان عبده (ولا يضرهم) ان تركه

(ركان الكافر عن ربه) على مصيئته (ظهورا) معينا ومطاهرا ونورا

غبر عزيز والظهور والمطاهر تعالى ومن يطاؤون والمطاهرة ١١ اوتة ١١ ر
عبدة صنم يتابع الشيطان ويارب الله فيه الرحمن (ر ١١)

(ونذيرا) منذر الكافرين (قل ما أسئلكم عليه) على التبليغ (من أجر) جعل (الامن شاء أن
يغنى إلى ربه سيلا) والمراد الافل من شاء واستغناؤه من الاجر قول ذي شفقة عليك قدسي
لك في تحصيل مال ما اطلب منك ثوابا على ما سمعت الآن نحفظ هذا المال ولا نضيعه فليس
حفظك المال لنفسك من جنس الثواب ولكن صورته بصورة الثواب كأنه يقول ان حفظت
مالك اعتد حفظك بمنزلة الثواب لي ورضائي به كرضا الثواب بالثواب ولعمري انه عليه
الصلاة والسلام مع أمته بهذا الصدد ومعنى اتخاذهم إلى الله سيلا تقر بهم إليه بالإيمان
والطاعة أو بالصدقة والتفقه وقيل المراد لكن من شاء أن يغنى بالانفاق إلى رضائه ربه سيلا
فليفعل وقيل تقديره لا أسألكم على ما دعوكم إليه أجزا الاتحاد المدعوسيلا إلى ربه بطاعته
فذلك أجرى لأن الله يأجرني عليه (وتوكل على الحي الذي لا يموت) اتخذ من لا يموت
وكيلا لا يهلك إلى من يموت ذليلا يعني ثقه وأسند أمرك إليه في استكفاء شروهم
ولا تتكل على حي يموت وقرأ ما يفيض الصالحين فقال لا يصح لذى عقل أن يثق بعدها
بمخلوق والتوكل الاعتماد عليه في كل أمر (وسبح) عن أن يكل إلى غيره من توكل عليه
(محمد) بتوفيقه الذي يوجب الحمد أو قل سبحانه الله ومحمده أوزنه عن كل العيوب
بالتناء عليه (وكفى به بذنوب عباده خيرا) أي كفى الله خيرا بذنوب عباده يعني انه خير
بأحوالهم كاف في جزاء أفعالهم (الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام)
أي في مدة مقدار هذه المدة لأنه لم يكن حينئذ ليل ونهار روى عن مجاهد أولها يوم الأحد
وأخرها يوم الجمعة وانما خلقها في ستة أيام وهو يقدر على أن يخلقها في لحظة تعبلا لخلقها
الرفق والتثبت (ثم استوى على العرش الرحمن) أي هو الرحمن فالرحمن حبر مبتدأ محذوف
أو بدل من الضمير في استوى أو الذي خلق مبتدأ أو الرحمن خبره (فسل) بلا همزة مكى
وعلى (به) صلة سل كقوله سأل سائل بعذاب واقع كأن تكون عن صلة في قوله تعالى ثم
لا تسئل يومئذ عن النعيم فسل به كقولك اهتبه واشتغل به وسأل عنه كقولك بحث عنه
وفتس عنه أو صلة (خيبرا) ويكون خيبرا مفعول سل أي فأسأل عنه رجلا عارفا بخبرك
برحمته أو أسأل رجلا خيبرا به وبرحمته أو الرحمن اسم من أسماء الله تعالى مذكور في الكتب
المنقذمة ولم يكونوا يعرفونه فقيل فأسأل بهذا الاسم من يخبرك من أهل الكتب حتى تعرف
من ينسركه ومن ثم كانوا يقولون ما نعرف الرحمن إلا الذي بالبيعة يعنون مسيلة وكان يقال
له رحان البيامة (وإذا قيل لهم) أي إذا قال محمد عليه الصلاة والسلام للمشركين (اسجدوا
للرحمن) سلوا الله واحضروا له (قالوا وما الرحمن) أي لا نعرف الرحمن ففسده له فهذا أسأل عن
المسمى به لا هم ما كانوا يعرفونه به الاسم والسؤال عن المجهول عما أو عن معناه لأنه لم يكن
مستعملا في كلامهم كاستعمال الرحمة والرحم والرحوم (اسجدوا لما أمرنا) للذي تأمرنا
بالسجود له أو لا مراك بالسجود يا محمد من غير علم مناه يا مراما على وحشة كأنهم قال
بعض أنسجد لما يأمر يا محمد أو تأمر بالمسعى بالرحمن ولا نعرف ما هو قد عاهدوا إلا ما

عند أهل اللغة ذوالرحمة التي لا غاية بعد ها في الرحمة لان قملان من ابنية المبالغة تقول رجل
عطشان اذا كان في نهاية العطش (وزادهم) قوله اسجدوا للرحمن (نفورا) تباعدا
عن الايمان (تبارك الذي جعل في السماء بروجاً) هي منازل الكواكب السيارة لكل
كوكب بيتان يقوى حاله فيهما وللشمس بيت ولقمر بيت فالجمل والعرب بيتا المريج
والثور والميزان بيتا الزهرة والجو زاهو السنبلة بيتا عطارد والسرطان بيت القمر والاسد
بيت الشمس والقوس والحوت بيتا المشتري والجدى والدلو بيتا زحل وهذه البروج
مقسومة على الطبائع الاربع فيصيب كل واحد منها ثلاثة بروج فالجمل والاسد والقوس
مثلثة نارية والثور والسنبلة والجدى مثلثة أرضية والجوزاء والميزان والدلو مثلثة هوائية
والسرطان والعرب والحوت مثلثة مائية معيت المنازل بالبروج التي هي القصور العالية
لأنها هذه الكواكب كالمنازل لسكانها وانشقاق البروج من التبرج لظهوره وقال الحسن
وقنادة ومجاهد البروج هي النجوم الكبار لظهورها (وجعل فيها) في السماء (سراجاً) يعني
الشمس لتوقدها سراجاً حزمة وعلى أي نجوما (وقرأ منبرا) مضياً بالليل (وهو الذي جعل الليل
والنهار خلقة) فلهذا من خلف كالركبة من ركب وهي الحالة التي يخلع عليها الليل والنهار كل
واحد منهما الآخر والمعنى جعلهما ذوى خلقة يخلف أحدهما الآخر عند مضيه أو يخلف في
قضاء ما فاتته من الورد (من أراد أن يذكر) يتدبر في تدبرهما واختلافهما فيعرف مدبرهما
بذكر حزمة وخلف أي يذكر الله أو المتقى فيقضى (أو أراد شكورا) أي يشكر نعمته
ربه عليه فيهما (وعباد الرحمن) مبتدأ خبره (الذين يحشون) أو أولئك يحشون والذين
يحشون وما بعدهما صفة والاضافة الى الرحمن للتخصيص والتفصيل وصف أوليائه بعد ما
وصف أعداءه (على الارض هونا) حال أو صفة للمشي أي هينين أو مشباهيننا والمهون
الرفق واللين أي يحشون بسكينته وقار ونواضع دون مرح واحتيال وتكبر فلا يضربون
بأفهامهم ولا يخفون بنعالمهم أشراو يعطراولذا كره بعض العلماء الركوب في الاسواق ولقوله
ويحشون في الاسواق (واذا خاطبهم الجاهلون) أي السفهاء بما يكرهون (قالوا سلاما) سدادا
من القول يسلمون فيه من الابداء والامك أو تسلموا منكم تترككم ولا يجاهلكم فأقيم السلام
مقام التسلم وقيل نسخها آية القتال ولا حاجة الى ذلك فالأغضاء عن السفهاء مستحسن شرعا
ومروءة هذا وصف نهارهم ثم وصف ليلهم بقوله (والذين يستون لربهم سجدا) جمع
ساجد (وقياما) جمع قائم والبيتوتة خلاف الطلول وهي ان يدركك الليل نمت أو لم تنم وقالوا
من قرأ سيأمن القرآن في صلاة وإن قل فقديبات ساجدا وقائما وقيل هما الركعتان بعد
المغرب والركعتان بعد العشاء والاطهارانه وصف لهم بأجاء الليل أو أكثره (والذين يقولون
ربنا اصرف عنا عذاب جهنم نعد أنها كان عراشا) هلا كالازما ومنه القريم ذكر
ومنهم بأجاء الليل ساجدين مائنين ثم عتبه نذ كردعوتهم هذه أيضا ما لهم معاجز
هذه من ميسلون متضرعون الى الله في ممر الدواب عنهم (أيها) أي ست راومقاما

أى إن جهنم وساءت في حكم بلغت وفيها خير منهم يشهد مستقراً والخصوص بالذم
 محذوف معناه ساءت مستقراً ومقامها هي وهذا الضمير هو الذى ربط الجملة باسم إن وجعلها
 خبرها أو بمعنى أحزنت وفيها خير اسم إن ومستقر حال أو تمييز ويصح أن يكون التعليل أن
 متداخلين ومترادفين وأن يكونا من كلام الله تعالى وسكاية لقولهم (والذين إذا أنفقوا لم
 يسرفوا) لم يجاوزوا الحد في النفقة أولها كولو التمتع ولم يلبسوا بالتصلف وعن ابن عباس
 رضى الله عنهما لم ينفقوا في المعاصي فالاسراف مجاوزة القدر وسع رجلاً رجلاً يقول
 لا خير في الاسراف فقال لاسراف في الخير وقال عليه الصلاة والسلام من منع حقا فقد قتر
 ومن أعطى في غير حق فقد أسرف (ولم يفتروا) بضم التاء كوفي وبضم الباء وكسر التاء
 مدنى وشامى ويفتح الباء وكسر التاء مكي وبصرى والفتروا الافتار والتفتير التضييق الذى
 هو تقيض الاسراف (وكان) اتفاقهم (بين ذلك) أى الاسراف والافتار (قواما) أى
 عدلا بينهما فالقوام العدل بين الشئيين والمنصوبان أى بين ذلك قواما خبر إن وصفهم
 بالقصد الذى هو بين الغلو والتقصير وبمثله أمر عليه الصلاة والسلام ولا تجعل يدك مغلولة
 إلى عنقك الآية وسأل عبد الملك بن مروان عمر بن عبد العزيز عن نفقته حين زوجه ابنته
 فقال الحسن بن السيثيين فصرف عبد الملك أنه أراد ما في هذه الآية وقيل أولئك أصحاب
 محمد عليه الصلاة والسلام كانوا لا يأكلون طعاما التمتع والندة ولا يلبسون ثيابهم للجمال
 والزينة ولكن لسد الجوعة وستر العورة ودفع الحر والقر وقال عمر رضى الله عنه كفى سرفا
 أن لا ينهى الرجل شياً إلا أكله (والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر) أى لا يشركون
 (ولا يقتلون النفس التى حرم الله) أى حرمها بمعنى حرم قتلها (الأبالحق) بقود أو رجم
 أو ردة أو شرك أو سعى فى الأرض بالفساد وهو متعلق بالقتل المحذوف أو لا يقتلون (ولا
 يزنون) وفي هذه الكبائر عن عباده الصالحين نمرض لما كان عليه أعداؤهم من
 قريش وغيرهم كانه قبل والذين طهرهم الله مما أنتم عليه (ومن يفعل ذلك) أى المذكور
 (يلق أناما) جزاء الأثم (بضائع) بدل من يلق لأنهما فى معنى واحد إذ مضاعفة العذاب
 هى لقاء الأثم كقوله

مضى تأتينا نلتم بنا فى ديارنا ثم تجد خطبا جزلا ونارا تاججا
 فجزم نلتم لانه بمعنى تأتانا الأتيان هو الإلزام يضمن مكي ويزيد ويعقوب يضعف شامى
 بضائع أبو بكر على الاستئناف أو على إحسان ومنه بضائع (له العذاب يوم القيامة)
 أى يمسذب على سرور أو أيام فى الآخرة عدا على عذاب وقيل إذا ارتكب المشرك
 معاصي مع الله عذب على الشرك وعلى معاصي جميعا تضاعف العقوبة لمضاعفة
 المقاب عليه (ويضاعف) جزمه جازم بضائع ردة سرور لانه عطوف عليه (فيه)
 فى العذاب فى مكي وحذف بالاشباع وإعماض حقه اشباع هذه الكلمة مبالغة
 فى الوعيد والعرب تمل للمبالغة مع أن الأصل فى هاء التكمية لا شباع (ب) حال أى

ذليلاً (الامن تاب) عن الشرك وهو استثناء من الجنس في موضع التصب (وآمن)
 بمحمد عليه الصلاة والسلام (وعمل عمالها) بعد توبته (فأولئك يبدل الله سيئاتهم
 حسنات) أي وفقهم للمعاصي بعد القبايح أو مجموعها بالتوبة وثبت مكانها الحسنات
 الايمان والطاعة ولم يرد به أن السيئة يمينها حسنة ولكن المراد ما ذكرنا يبدل مخففا
 البرجي (وكان الله غفورا) يكفر السيئات (رحيماً) يسد لها الحسنات (ومن تاب
 وعمل صالحاً فإنه يتوب الى الله متاباً) أي ومن تاب وحقق التوبة بالعمل الصالح فإنه يتوب
 بذلك الى الله تعالى متاباً من غير ضياعه مكفر الخطايا بمحصل الثواب (والذين لا يشهدون
 الزور) أي الكذب يعني ينفرون عن محاضر الكذابين ومجالس الخطائين فلا يقرؤونها
 تنزهاً عن مخالطة الشر وأهلها اذ مشاهدة الباطل شركة فيه وكذلك النظارة الى ما لم تسوغه
 الشريعة هم شركاء فاعليه في الآتام لان حضورهم ونظرهم دليل الرضا وسبب وجود الزيادة
 فيه وفي مواضع عيسى عليه السلام يا كم ومجالسة الخطائين أولاً لا يشهدون شهادة الزور على
 حذف المضاف وعن قتادة المراد مجالس الباطل وعن ابن الحنفية لا يشهدون الله والثناء
 (واذا امروا بالغزو) بالغزو وكل ما ينبغي أن بلغى وطرح والمعنى واذا امروا بإيهل القوم
 والمشتغلين به (مروا كراماً) معرضين مكرمين أنفسهم عن التلوث به كقوله واذا
 سمعوا الغزو أعرضوا عنه وعن الباقر رضي الله عنه اذا ذكروا الفروج كنوا عنها (والذين
 اذا ذكروا بآيات ربهم) أي فرئ عليهم القرآن أو وعظوا بالقرآن (لم يفرحوا عليها صاماً
 وعياناً) هذا ليس بنفي الخرورج هو اثبات له ونفي الصمم والعمى ونحوه لا يلقاني زيد
 مسلماً هو نفي السلام لا اللقاء يعني انهم اذا ذكروا بإيهالهم وسجدوا وبكيا سامعين باذان واعية
 مبصرين يعيرون راعية لما أمروا به ونهوا عنه لا كالنافقين وأشباههم دليله قوله تعالى
 ومن هدىنا واجتبتنا اذا تلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكياً (والذين يقولون ربنا هب لنا
 من أزواجنا) من البيان كانه قيل هب لنا قرأة عين ثم يفت القرة وفسرت بقوله من أزواجنا
 (وذريائنا) ومعناه أن يجعلهم الله لهم قرأة عين وهو من قولهم رأيت منك أسداً أي أنت أسد
 أولاً ابتداء على معنى ذب لنا من جهنم ما ترضى عنا من طاعة وصلاح وذريتنا أبو عمرو
 وكوفي غير حصص لارادة الجنس وغيرهم ذريائنا (قرأة عين) وانما تكرار لاجل تنكير
 القرة لان المضاف لا يسيل الى تنكيره الابتسار المضاف اليه كانه قال هب لنا منهم سرورا
 وفرحاً وانما قيل عين على القلة دون عيون لان المراد أعين المتقين وهي قليلة بالاضافة الى
 عيون غيرهم قال الله تعالى وقليل من عبادي الشكور ويجوز أن يقال في تنكير أعين انها
 أعين خاصة ودعي أعين المتقين والمعنى انهم سألوا ربهم أن يرزقهم أزواجاً وأعقاباً عمالاً لله تعالى
 يسعون بمكانهم وترزقهم غيرهم وقيل ليس شيء أقر لعين المؤمن من أن يرى
 وأولاده مطيعين لله تعالى ومن عبادي رضي الله تعالى عنهم سائر الأبد
 (واجعل لنا آياتاً) أي آياتاً من آيات الدين ناكسة بال

ولمدم العيس أو واجمل كل واحد منا ما قيل في الآية ما يدل على ان الرياسة في الدين
يجب أن تطلب ورغب فيها (أولئك يجزون الفرقه) أى الغرفات وهى الملاى في الجنة
فوحده اقتصارا على الواحد الدال على الجنة دليله قوله وهم في الغرفات آمنون (بما
صبروا) أى بصبرهم على الطاعات وعن الشهوات وعلى أذى الكفار ومجاهدتهم وعلى
الفقر وغير ذلك (ويلقون فيها) ويلقون كوفى غير حفص (نحية) دعاء بالتعمير
(وسلاما) ودعاء بالسلامة يعنى أن الملائكة يحيونهم ويسلمون عليهم أو يحيى بعضهم بعضا
ويسلم عليه (خالدین فيها) حال (حسنه) أى الفرقة (مستقرا ومقاما) موضع قرار
واقامة وهى في مقابلة سات مستقرا ومقاما (قل ما يبغوا بكم ربى لولا دعاؤكم
ما منضعة لعمى الاستفهام وهى في محل النصب ومعناه ما يصنع بكم ربى لولا دعاؤه إياكم
الى الاسلام أو لولا عبادتكم له أى أنه خلقكم لعبادته كقوله وما خلقت الجن والانس الا
ليعبدون أى الاعتبار عند ربكم لعبادتكم أو ما يصنع بهذا بكم لولا دعاؤكم معه ألمة وهو
كقوله تعالى ما يفعل الله بهذا بكم ان شكرتم (فقد كذبتم) رسولى يا أهل مكة (فسوف
يكون) العذاب (لزاما) أى ذلزام أو ملازم موضع مصدر لازم موضع اسم الفاعل وقال
الضحاك ما يعبأ ما يبالى بمغفرتكم لولا دعاؤكم معه لها آخر

سورة الشعراء مكية وهى مائتان وعشرون وسبع آيات ﴿

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

(طسم) طس ويس وح مائة كوفى غير الاعشى والبرجى وحفص ويظهر التون
عند الميم يز يدوحزة وغيرهما يدغمها (نلك آيات الكتاب المبين) الطاهر أعجاز وموحدة
انه من عند الله والمراد به السورة والقرآن والمعنى آيات هذا المؤلف من الحروف المسوطة
نلك آيات الكتاب المبين (ملك باجم) قائل ولعل للاشفاق (نفسك) من الحزن
يعنى أشفق على نفسك ان تقتلها حسرة وحزنا على ما فاتك من اسلام قومك (ان لا يكونوا
مؤمنين) لئلا يؤمنوا أولا متناع إيمانهم أو حقيقة أن لا يؤمنوا (ان نشأ) إيمانهم (تنزل
عليهم من السماء آية) دلالة واضحة (فظلت) أى فقتل لان الجزاء يقع فيه لفظ الماصى
فى معنى المستقبل تقول ان ذرتنى أكرمك أى أكرمك كذا قاله الزجاج (أعناقهم)
رؤس أوهم رءسدهم أو جماعاتهم يقال طأعنى من الناس لفوج منهم (لها خاصمين)
منقاس رءس اربعبار رضى الله عنهما رءسنا رضى بنى أمية تسكون لنا عليهم الدولة
فتس رءس اربعبار رءس رءس رءس هوانر سعة (وما يأتهم من ذكر من الرحمن
محدث) لا تراعته عرسين أى ويرى الله نوحى موعظة وتذكيرا لا يجدوا
اعراضا عنه وكفر به (فقد كذبوا) محمدا صلى الله عليه وسلم فبأناتهم به (نسيأبهم)
فسيأبهم (أبؤا) أحبار رءس كانوا يستهزؤون) وبغدا وعبد لهم رءس رءس رءس

حبرلان ومعكم لغوا وهما خبران أي سامعون والاستماع في غير هذا الاصطاف السماع يقال
استمع فلان حديثه أي أسمى اليه ولا يجوز حمله ههنا على ذلك فجعل على السماع (فأثبا
فرعون فقولا أنا رسول رب العالمين) لم يثن الرسول كإثني في قوله أنا رسولاً بل لأن الرسول
يكون بمعنى المرسل وبمعنى الرسالة فجعل ثمة بمعنى المرسل فلم يكن يضمن تثنيته وجعل هنا
بمعنى الرسالة فيستوى في الوصف به الواحد والتثنية والجمع ولا نهما لانحادهما واتفاقهما على
شريعة واحدة كأنهم رسول واحد أو أريدان كل واحد منا (أن أرسل) بمعنى أي
أرسل لتضمن الرسول معنى الإرسال وفيه معنى القول (معنا بني إسرائيل) يريد خلهم
يذهبوا معنا إلى فلسطين وكانت مسكنهما فأتيا بابها فلم يؤذن لهم أسنة حتى قال البواب إن ههنا
أناساً يزعمون أنهم رسول رب العالمين فقال ائذن لهم لعلنا نفضلك منه فاديا إليه الرسالة فصرف
فرعون موسى فعند ذلك (قال ألم نربك فينا وليداً) وإنما حذف فأتيا فرعون فقال
اختصاراً أو الوليد الصبي لقرب عهد من الولادة أي ألم تكن صغيراً فربيناك (ولبت فينا
من عرك سنين) قيل ثلاثين سنة (وفعلت فعلتك التي فعلت) يعني قتل القبطي ففرض
اذ كان ملكاً (وأنت من الكافرين) يعني حيث قتلت خبازي أو كنت على ديننا الذي
نسبه كفر وهذا افتراء منه عليه لأنه معصوم من الكفر وكان يعاشهم بالتقية (قال فعلتها
إذا) أي اذذاك (وأنا من الضالين) الجاهلين بأنها تبلغ القتل والضال عن الشيء هو الذاهب
عن معرفته أو الناس من قوله أن تضل أحداً ما فتد كرا حادها ما أخرى فدفع وصف
الكفر عن نفسه ووضع الضالين موضع الكافرين وإذا جواب وجزأ معاً وهذا الكلام
وقع جواباً لفرعون وجزأه لأن قول فرعون وفعلت فعلتك معناه أنك جازيت نعمتي بما
فعلت فقال له موسى نعم فعلتها بما جازيالك تسلياً لقوله لأن نعمته كانت جديرة بأن يجازي به
ذلك الجزاء (ففررت منكم) إلى مدين (لما حفتكم) أن تقتلوني وذلك حين قال له
مؤمن من آل فرعون إن الملائكة يفتلونك فأخرج الآية (فوهب لي ربي حكماً)
نبوة وعلماً فزال عني الجهل والضلالة (وجعلني من المرسلين) من جلة رسله (وتلك نعمة
تمها على أن عبادت بني إسرائيل) كره على امتنانه عليه بالترية فأبطله من أصله وإني أن
تسمى نعمة لأنها نعمة حيث بين أن حقيقة انعامه عليه تعبيد بني إسرائيل لأن تعبيدهم
وقصد هم بذخ أبنائهم هو السبب في حصوله عنده وزير بيته ولوزر كهمل ياد أبواه فكان
فرعون امتن على ربي بتعبيد قومه وأحراجه من جحر أبويه إذا حقت وتعبيدهم تذليلهم
وانحاذم تعبيد أرواحهم في تعبيد وجمع في سنكم وحقتكم لأن الخوف والفرار
لم يكونا منه وحده ولكن من جهة المؤمنين بتملة بسبيل قوله إن الملائكة يأمرون بك
ليقتلوك وأما الامتنان لله وحده وكذلك الله يبيد تلك أساره إلى حلة شفاء مهمة لا يدرى
ما هي إلا بتفسيرها ومحل أن عبادت الرفع عطف بيان لتلك أي تعبيدك بني إسرائيل فتمة
تمها على (قال فرعون وما رب إلا الله) أي أنت تدعي أنك رسول رب الله فما صنعت

لانك اذا اردت السؤال عن صفة زيد تقول ما زيد تنفى أطويل أم قصير اقبه أم طيب
 نص عليه صاحب الكشف وغيره (قال) موسى عجيب الله على وفق سؤاله (رب السموات
 والارض وما بينهما) أى وما بين الجنسين (ان كنتم موقنين) أى ان كنتم تعرفون
 الاشياء بالدليل فكفى خلق هذه الاشياء دليلاً أو ان كان يرجى منكم الايقان الذى يؤدى اليه
 النظر الصحيح فتعكم هذا الجواب والالم ينفع والايقان العلم الذى يستفاد بالاستدلال ولذا
 لا يقال الله موقن (قال) أى فرعون (لن حوله) من اثبات قومهم وهم خمسة مائة رجل
 عليهم الاساور وكانت للملك خاصة (الأتسقون) معجبا قومهم من جوابه لانهم يزعمون
 قدمهما وينكرون حديثهما وان لهما ربا فاحتاج موسى الى أن يستدل بما شاهدوا وحدونه
 وقناه فاستدل حيث (قال ربكم ورب آبائكم الاولين) أى هو خلقكم وخالق آبائكم
 فان لم تستدلوا بغيركم فبأنفسكم وانما قال رب آبائكم لان فرعون كان يدعى الرب بوجه على أهل
 عصره دون من تقدمهم (قال) أى فرعون (ان رسولكم الذى ارسل اليكم لجنون)
 حيث يزعم ان في الوجود الها غيرى وكان فرعون ينكر الهاية غيره (قال رب المشرق
 والمغرب وما بينهما ان كنتم تعلمون) فتستدلون بما أقول فتعرفون ربكم وهذا غاية الارشاد
 حيث عم أولاً بخلق السموات والارض وما بينهما ثم خصص من العالم للبيان أنفسهم وآباءهم
 لان أقرب المنظور فيه من العاقل نفسه ومن ولدته وما شاهد من أحواله من وقت ميلاده
 الى وقت وفاته ثم خصص المشرق والمغرب لان طلوع الشمس من أحد الخلقين وغروبها
 في الآخر على تقدير مستقيم في فصول السنة وحساب مستو من أظهر ما استدلل به
 ولظهوره انتقل الى الاحتجاج به خليل الرحمن عن الاحتجاج بالاحياء والامانة على نمرود بن
 كنان وقيل سألته فرعون عن الهاية جاهلا عن حقيقة سؤاله فلما أجاب موسى بحقيقة
 الجواب وقع عنده أن موسى حاذع الجواب حيث سألته عن الهاية وهو يجب عن
 ربه بینه وأثار صنعه فقال معجبا لهم من جواب موسى الأنسقون فنادى موسى الى مثل
 ولا لأزل فجنه فرعون زاعما أنه حاذع عن الجواب فعاد ثالثا الى مثل كلامه الاول مبينا
 ان الفرد الحقيقى اعلم بالصفات وأن السؤال عن الهاية محال واليه الاشارة في قوله
 تعالى ان كنتم تعلمون أى ان كان لكم عقل علمكم أنه لا يمكن معرفة الا بهذا الطريق
 فله ان يحير فرعون ولم يتأله أن يدفع ظهوراً ثار صنعه (قال لئن اتخذت الها غيرى) أى
 غيرى انى (الأجعلنك من السجودين) أى لا جعلتك واحداً ممن عرفت حالهم في سجودى
 وكان من عادته أن يأسى من يريده فيطرده في هوة ذاهبة في الارض بميدة العمق
 فرد الا يبصر فيه ويسمع نكاز ذلك أشد من القتل ولو قيل لا جعلتك لم يؤد هذا المعنى
 وان كان أصغر (قال) (حدثني) الواو للحال دخلت عليها حمزة الاستفهام أى أتقنا
 ذلك ولو جعلتك (بشيء) أى جانياً بالاجرة (قال فأسأله) بالذى
 كنت من الصادقين) ان لا يرجو جواب من رأى تأخره

ثعبان مبین) ظاهر الثعبانية لاشي يشبه الثعبان كأن تكون الاشياء المزورة بالشعوذة
 والسحر روى ان العصا ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة الى فرعون وجعلت تقول
 يا موسى مرني بما شئت ويقول فرعون أسألك بالذي أرسلك ألا أخذتها فأخذها فعدت
 عصا (وزرع يده فاذا هي بيضاء فلناظرين) فيه دليل على ان بياضها كان شيا يجمع النظارة
 على النظر اليه ثم روجه عن العادة وكان بياضها نوريا روى ان فرعون لما أبصر الآية الاولى
 قال فهل غيرها فاحرج يده فقال لفرعون ما هذه قال فرعون يدك فادخلها في ابطه ثم نزعها
 ولما شعاع بكاد يفتش الابصار ويسد الافق (قال) أي فرعون (للا حوله) هو منصوب
 نصيب نصيب في اللفظ والمامل فيه ما يدر في الظرف ونصب في المحل وهو النصب على
 الحال من الملامى فالتسعين حوله والمامل فيه قال (ان هذا الساحر عليم) بالسحر ثم أغوى
 قومه على موسى بقوله (بريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره فاذا) منصوب لانه مفعول
 به من قولك أمرتك الخبر (نأمرون) تشيرون في أمره من حبس أو قتل من المؤامرة
 وهي المشاورة أو من الامر الذي هو ضد النهي لما تحب فرعون برؤية الاتيين وزل عنه
 ذكر دعوى الالهية وحط عن منكبيه كبرياء الربوبية وارتعدت فرائضه خوفا فطق
 يؤامر قومه الذين هم زعمه عبيده وهو الههم أو جعلهم أميرين ونفسه مأمورا (قالوا أرجه
 وأخاه) أخر أمرهما ولا تباعث قتلها خوفا من الفتنة (وابعث في المدائن حاشرين)
 شرطاً يحشرون السحرة وعارضوا قول فرعون ان هذا الساحر عليم بقولهم (يا أتوك بكل
 سحار عليم) فخاؤا بكلمة الاحاطة وصيغة المبالغة ليسكنوا بعض قلعه (لجميع السحرة ليقات
 يوم معلوم) أي يوم الزينة وميقانه وقت الضحى لانه الوقت الذي وقته لهم موسى عليه السلام
 من يوم الزينة في قوله تعالى موعدكم يوم الزينة وأن يحشرون الناس ضحى والمقات ما وقت به
 أي حدد من زمان أو مكان ومنه مواقيت الاحرام (وقيل للناس هل أتمم مجتمعون) أي
 اجتمعوا وهو استبطاء لهم في الاجتماع والمراد منه استعجالهم (لعلنا تنزع السحرة) في دينهم
 (ان كانوا هم الغالبين) أي غلبوا موسى في دينه وليس غرضهم اتباع السحرة وإنما الغرض
 الكلّي أن لا يتبعوا موسى فاسقوا الكلام مساق الكناية لانهم اذا اتبعوه لم يكونوا متبعين
 لموسى (فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أمئ لنالاجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم) وبكسر
 العين على وهمالفتان (وانكم اذا لمن المقرين) أي قال فرعون نعم لكم أجزع عندي
 وتكونون مع ذلك من المقرين عندي في المرتبة والجاه فتكونون أول من يدخل على
 وآخر من يخرج ولما كان قولهم أمئ لنالاجرا في معنى جزاء الشرط لدلائله عليه وكان قوله
 وانكم اذا لمن المقرين مبطوفا عليه ذوات اذاقارة في كتابها الذي تقتضيه من الجواب
 والجزاء (قال لهم) وهو أقروا ما أنتم ملفون من السحر فسوف ترون عاقبته (فألتوا
 حبالهم) سبعين ألف حبل (رغمهم) سبعين ألف عصا وقيل كانت الحبال اثنين
 وسبعين ألفا وكذا العصا (وقالوا) عزة فرعون لانهم الغالبون (أتمموا) جزء رفره

وهومن ايمان الجاهلية (فالى موسى عصاه فاذا هي تلقف) نبتلع (ما يافكون) ما
يقلبونه عن وجهه وحقيقته يسهرهم ويزورونه ويخيلون في حبالهم وعصم اناحيات
تسعى (فالى السحرة ساجدين) عبر عن الخرو والالقاء بطريق المشاكلة لانه ذكرا مع
الالقاء ولانهم لسرعة ما يبعدوا صاروا كأنهم ألقوا (قالوا آمناب رب العالمين) عن
عكرمة رضى الله عنه أمهوا سحرة وأمسوا شهداء (رب موسى وهرون) عطف بيان
لرب العالمين لان فرعون كان يدعى الربوبية فارادوا أن يعزله وقبل ان فرعون لما سمع
منهم آمناب رب العالمين قال اياي عنيتم قالوا رب موسى وهرون (قال آمنتم له قبل أن آذن
لكم) بذلك (انه لكبيركم الذى علمكم السحر) وقد توأطأتم على أمر ومكر
(فلسوف تعلمون) وبال ما قلتم ثم صرح فقال (لا أقطن أيدىكم وأرجلكم من خلاف)
من أجل خلاف ظهر منكم (ولا صلبنكم أجعين) كانه أراد به تزهيب العامة لئلا
يتبعوه في الايمان (قالوا الاضير) لأضر وخبر لا يحذوف أى في ذلك أو علينا (انالى
ربنا متقلبون اننا نطمع أن يفرتنا ربنا خطايا أن كنا) لان كنا (أول المؤمنين) من
أهل المشهد ومن رعية فرعون أرادوا الأضر علينا في ذلك بل لنا عظم النفع ليحصل لنا في
الصبر عليه لوجه الله من تكفير الخطايا ولا ضير علينا فيما تنوعناه به إنه لا بد لنا من الانقلاب
الى ربنا بسبب من أسباب الموت والقتل أهون أسبابه وأرجاها ولا ضير علينا في قتلك انك
ان قتلنا انقلنا الى ربنا انقلاب من يطمع في مغفرته ويرجو رحمة لمار زمان السبق الى
الايمان (وأوحينا الى موسى أن أسر) ويوصل المهمة بحجازى (بعبادى) بنى اسرائيل
سماهم عبادة لا يمانهم بنيه أى سر بهم ليلا وهذا بعد سنين من ايمان السحرة (انكم
متبعون) يتبعكم فرعون وقومه عل الامر بالاسراء اتباع فرعون وخنوده أثارهم معنى
انى بقيت تدبير أمركم وأمرهم على أن تتقدموا ويتبعوكم حتى يدخلوا مدخلكم من
طريق البحر فاهلكهم وروى انه مات في تلك الليلة في كل بيت من بيوتهم ولد فاشتهوا
هم حتى خرج موسى بقومه وروى ان الله تعالى أوحى الى موسى أن اجمع بنى اسرائيل
كل أربعة آيات في بيت ثم اذبح الجداء واضر بوابد ما شاء على أبوابكم فالى سائر الملائكة
أن لا يدخلوا بيتا على بابهم وسائرهم يقتل أبكار القبط واجبز واجبز اقطر افاته أسرع
لهم بعبادى حتى تنتهى الى البحر فيأتى بك أمرى (فأرسل فرعون في المداين
حاشرون) جماعة من الناس بعنف فلما اجتمعوا قال (ان هؤلاء شر ذمة قلوبنا)
والشر ذمة القليلة ذكروهم بالاسم الدال على القلة ثم جعلهم قلبا لا يوصف ثم جمع
القليل فجعل كل حرر منهم قليلا واختار جمع السلامة الذى هو القلة أو أراد بالقلة الذلة لا قلة
العدد أى اجمع لقائهم بهم ولا تتوقع غلبتهم وانما استقل قوم موسى وكانوا سائمة ألف
وسبعين ألفا لكثرة من راعى عتاك كانوا سبعة آلاف ألف (وانهم ثالغاثظون) وهم
يقولون أفعالا نفيظنا ونصيرهم ربا وهى حروبهم من مصرنا وجههم حينما وقتلهم

أبكارنا (وأنالجميع حاذرون) شامى وكوفى وغيرهم حذرون فاحذر التيقظ والحادز
الذى يجحد حذر موقيل المؤدى فى السلاح وأما يفعل ذلك حذرا واحتياط لنفسه يعنى ونحن
قوم من عادتنا التيقظ والحذر واستعمال الحزم فى الامور فاذا خرج علينا خارج سارعنا
الى حسم فساد هذه معاذير اعتذر بها الى أهل المدائن لئلا يظن به العجز والفتور
(فأخرجناهم من جنات) بساتين (وعيون) وأنهار جارية (وكنوز) وأموال
ظاهرة من الذهب والفضة وسباها كنوز لانهم لا ينفقون منها فى طاعة الله تعالى (ومقام)
ومنز (كريم) بهى بهيج وعن ابن عباس رضى الله عنهما المنابر (كذلك) يحقل
التصب على أخرجناهم مثل ذلك الإخراج الذى وصفنا والرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أى
الامر كذلك (وأورثناها بنى اسرائيل) عن الحسن لماعبر والتبر رجعوا وأخذوا
ديارهم وأموالهم (فأتبعوهم) فلقوهم فأتبعوهم يزيد (مشرقين) حال أى داخلين
فى وقت شروق الشمس وهو طلوعها أدرك قوم فرعون موسى وقومه وقت طلوع الشمس
(فلما تراءى الجمعان) أى تقابلا بحيث يرى كل فريق صاحبه والمراد بنو اسرائيل والقبط
(قال أصحاب موسى أنا لندركون) أى قرب أن يلحقنا عدونا وأما من البصر (قال) موسى
عليه السلام ثقة يوعده الله إياه (كلا) ارتدعوا عن سوء الظن بالله فلن يدركوكم (ان معى) معى
حفص (ربى سيدين) أى سيدينى طريق النجاة من ادراكهم واضرارهم سيدينى بالياء
يعقوب (فأوحينا الى موسى ان اضرب بعصاك البحر) أى القلزم أو النيل (فانفلق) أى ففرب
فانفلق وانشق فصارت اثنى عشر فرقا على عدد الاسباط (فكان كل فرق) أى جزء تفرق
منه (كالطود العظيم) كالجبل المتطاد فى السماء (وأزلفناهم) حيث انفلق البحر
(الاخريين) قوم فرعون أى قربناهم من بنى اسرائيل أو من البحر (وأنجينا موسى
ومن معه أجمعين) من الغرق (ثم أغرقنا الاخريين) فرعون وقومه وفيه ابطال
القول بتأثير الكواكب فى الآجال وغيرها من الحوادث فانهم اجتمعوا فى الهلاك مع
اختلاف طول العمم روى ان جبريل عليه السلام كان بين بنى اسرائيل وبين آل فرعون
فكان يقول لبنى اسرائيل ليلى آخركم باولكم ويستقبل القبط فيقول رويدكم يلحق
آخركم باولكم فلما انتهى موسى الى البحر قال يوشع لموسى أين أمرت فهذا البحر امامك
وغشيتك آل فرعون قال موسى ههنا فخاص يوشع الماء وضرب موسى بعصاه البحر
ففسدوا وروى ان موسى عليه الصلاة والسلام قال عند ذاك يامن كان قبل كل شئ
والمكون لكل شئ والكاش بعد كل شئ (ان فى ذلك) أى فيها فعلا بموسى وفرعون
(لاية) لعلرة عجيبة لانوصف (وما كان أكثرهم) أى المفرقين (مؤمنين) قالوا لم
يؤمن منهم الا أسية وحزقيل ثم من آل فرعون ومريم التى دلت موسى على قبر يوسف
(وان ربك لهو العزيز) بالانتقام من أعدائه (الرحيم) بالانعام على أوليائه (واتل
عليهم) على مشركى قريش (بأبراهيم) حبره (اذ قال لآبيه وقومه) قوم أبراهيم

اوقوم الاب (ما تعبدون) اى اى شئ تعبدون و ابراهيم عليه السلام يعلم انهم عبدة الاصنام
 ولكنه سألهم ليرى ان ما يعبدونه ليس بمستحق للعبادة (قالوا تعبد اصناما) وجواب
 ما تعبدون اصناما كيستأونك ماذا ينطقون قل العفو ماذا قال ربكم قالوا الحق لانه سؤال
 عن المعبود لا عن العبادة وانما زادوا تعبد في الجواب افتخارا و مباهاة بعبادتها ولذا عطفوا
 على تعبد (فتظل لها كما كعبين) فتقيم على عبادتها طول النهار واما قالوا فتظل لانهم كانوا
 يعبدونها بالنهار دون الليل او معناه الدوام (قال) اى ابراهيم (هل يسمعونكم) هل
 يسمعون دعاءكم على حذف المضاف لدلالة (اذنهم) عليه (او ينفعونكم) ان
 عبدتموها (او يضررون) ان تركتم عبادتها (قالوا بل) اضراب اى لا تسع ولا تنفع
 ولا تضر ولا تنبذها شئ من ذلك ولكن (وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) فقلنا نعم
 (قال افرايتهم ما كنتم تعبدون انتم و آباؤكم الاقدمون) الاولون (فانهم) اى الاصنام
 (عدوى) العدو والصديق يجيآن في معنى الوحدة والجماعة يعنى لو عبدتهم لكانوا اعداء
 لى في يوم القيامة كقوله سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا وقال القراء هومن
 المقلب اى قاتل عدوهم وفى قوله عدوى دون لكم زيادة نصيح ليكون آدمى لهم الى القبول
 ولو قال فانهم عدو لكم لم يكن بذلك المثانة (الارب العالمين) استثناء منقطع لانه لم يدخل
 تحت الاعداء كما قال لكن رب العالمين (الذى خلقني) بالتكوير في القرار المكين
 (فهو يهدين) لما هاج الدنيا و لصالح الدين والاستقيا في يهدين مع سبق العناية لانه يحفل
 يهدينى للاهم الافضل والائتم الاكل او الذى خلقني لاسباب خدمته فهو يهدينى الى آداب
 خلته (والذى هو بطعمنى) اضاف الاطعام الى ولى الانعام لان الركون الى الاسباب عادة
 الانعام (ويسقين) قال ابن عطاء هو الذى يحيينى بطعامه و يروينى بشربه (واذا امرت)
 وانما لم يقل امرتني لانه قصد الذكر بلسان الشكر فلم يصف اليه ما يقتضى الضم قال ابن عطاء
 اذا امرت برؤية الخلق (فهو يشفين) بمشاهدة الحق قال الصادق اذا امرت برؤية الافعال
 فهو يشفين بكشف منة الافعال (والذى يميتني ثم يحيينى) ولم يقل اذا مت لانه الخروج من
 حنس البلاء ودار الفناء الى روض البقاء لوعده اللقاء وادخل ثم في الاحياء لتراحيه عن الاقناء
 وادخل الفناء في الهداية والشفاء لانها يقببان الخلق والمرض لا معامعا (والذى اطعمنى) طعم
 الى الموالى بالافضال لاعلى الاستحقاق بالسؤال (ان يغفر لى خطيئتي) قبل هو قوله
 لى فعله كبيرهم هذا روى البازغ هي احدى لسارة وما هي الامعارض جائزة
 وليس - طالب لها الاستغفار واستغفار الابناء تواضع منهم لهم وهضم لانفسهم
 وتعليم لانهم - المفخرة (يوم الدين) يوم الجزاء (رب هب لى حكما) حكمة أو حكما
 بين الناس بالحق - رة لان النبي عليه السلام ذو حكمة وذو حكم بين عباده الله (والحقني
 بالصلحين) اى اى - رة اياه حيث قال واه في الاخرة لمن الصالحين (واجعل لى
 لسان صدق فى الاخرى) اى تناء حسنا وذ كرا جيلا فى الامم التى نحيى بهدى فناء على
 ذلك فكل اهل دين يقولونه ورتب عابه ووضع اللسان موضع القول لانه لا يترك به

(واجملني من) يتعلق بمحذوف أى وارثا من (ورثة جنسة النعم) أى من الباقيين فيها
(واغفر لابي) اجمله أهل المغفرة باعطاء الاسلام وكان وعده الاسلام يوم فارقه (انه كان من
الضالين) الكافرين (ولا تخزني) الاحزاء من الخزي وهو الهوان أو من الخزية وهو
الحياء وهذا نحو الاستغفار كما ينأ (يوم يبعثون) الضعيف فيه العباد لانه معلوم أول الضالين وان
يجعل من جملة الاستغفار لا يبه أى ولا تخزني في يوم يبعث الضالون وأبى فيهم (يوم لا ينفع
مال) هو يدل من يوم الاول (ولا بنون) أحدا (الا من أتى الله بقلب سليم) عن
الكفر والتفاق قلب الكافر والمنافق مريض لقوله تعالى في قلوبهم مرض أى ان المال
اذا صرف في وجوه البر وبنوه صالحون فانه ينفع به وبهم سليم القلب أو جعل المال والبنون
في معنى الفنى كانه قيل يوم لا ينفع غنى الاغنى من أتى الله بقلب سليم لان غنى الرجل في دينه
بسلامة قلبه كما كان غناه في دنياه بما له وبنيه وقد جعل من مفعولا لينفع أى لا ينفع مال
ولا بنون الا رجلا سلم قلبه مع ماله حيث أنفق في طاعة الله ومع قلبه حيث أرسدهم الى الدين
وعلمهم الشرائع ويجوز على هذا الا من أتى الله بقلب سليم من قننه المال والبنين وقد صوب
الجليل استثناء الخليل اكرامه لانه جعله مصفاه في قوله وان من شيعته لا يراهم اذ جاء به
بقلب سليم وما أحسن ما رتب عليه السلامة من كلامه مع المشركين حيث سأهم أولا عما يعبدون
سؤال مقرر لا مستفهم ثم أقبل على آلتهم فأبطل أمرها بانها لا تقصر ولا تنفع ولا تنفع وعلى
تقليدهم آباءهم الا قدمين فاخرجه من أن يكون شبه فضلا عن أن يكون حجة ثم صور المسئلة
في نفسه دونهم حتى تخلص منها الى ذكر الله تعالى فمطمئنه واعد دعوته من حين انشائه الى
وقت وفاته مع ما يرجح في الاخرة من رحمة ثم اتبع ذلك ان دعاء بدعوات المخلصين وابتدل اليه
ابتهال الادب ثم وصله بذكر يوم القيامة وثواب الله وعقابه وما يدفع اليه المشركون يومئذ من
الندم والحسرة على ما كانوا فيه من الضلال ونفى الكفرة الى الدنيا ليؤمنوا ويطيعوا (وازلقت
الجنة للمتقين) أى قربت عطف جملة على جملة أى تزلف من موقف السعداء فينظرون اليها
(وبرزت الجحيم) أى أظهرت حتى يكاد ياحذهم لها (لغاوين) الكافرين (وقبل لهم آينا
كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم أو ينتصرون) يؤبخون على اشراكهم فيقال لهم
اين آلهتكم هل ينفعونكم ينصرونكم لكم أو هل ينفعون انفسهم بانتصارهم لانهم وآلهتهم وقود
النار (فكذبوا) انكسوا وطرح بعضهم على بعض (فيها) في الجحيم (هم) أى الآلهة
(والغاوون) وعبدتهم الذين برزت لهم والكعبة تكبر الكعب جعل التكرير في اللفظ دليلا
على التكرير في المعنى كانه اذا ألقي في جهنم يشكب مرة اثر مرة حتى يستقر في قعرها فعوذ بالله
منها (وجنود ابليس أجمعون) شياطينه أو متبعوه من عصاة الانس والجن (قالوا وهم فيها
يختصمون) يجوز أن ينطق الله الامتنام حتى يصح التناول والفاصم ويجوز ان يجري
ذلك بين العصاة والشياطين (يا الله ان كذابي ضلال بين اذنسويكم) فعد لكم أيها
الامتنام (رب العالمين) في عبادة (وما أضلنا الا بحرهمون) أى رؤسائهم الذين
أضلوه أو ابليس وجنوده ومن من الشرك (فالتانم شافعين) كالمؤمنين من الانبياء

الاعلى ربى لوتشعرون) ان الله تعالى يحاسبهم على ما فى قلوبهم (وما أنا بطارد المؤمنين)
 اى ليس من شأنى ان اتبع شهواتكم بطرد المؤمنين طمعا فى ايمانكم (ان انا الانذير
 ميم) ما على الا ان اذكركم انذارا بينا بالبرهان الصحيح الذى يتميز به الحق من الباطل ثم
 اتم اعلم بشانكم (قالوا لئن لم تنته يا نوح عما تقول لتكفرن من المرجومين) من المقتولين
 بالحجارة (قال رب ان قوى كذبون) ليس هذا اخبارا بالكذب لطمه ان عالم الغيب والشهادة
 اعلم ولكنه اراد انهم كذبونى فى وحيك ورسالتك (فاتح بينى وبينهم قضا) اى فاحكم بينى
 وبينهم حكما والفتاحة الحكومة والفتاح الحاكم لانه يفتح المستقل كماسمى فيصلا لانه
 يفصل بين الخصومات (ونجنى ومن معى) معى حصص (من المؤمنين) من عذاب
 علمهم (فأحييناه ومن معه فى الفلك) الفلك السفينة وجمعه فلك فالواحد بوزن قفل
 والجمع بوزن أسد (المشحون) الملوغومونه شحنة البلد اى الذى يملؤه كفاية (ثم أغرقنا
 بعد) اى بعد انجاء نوح ومن آمن (الباقين) من قومه (ان فى ذلك لآية وما كان
 اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز) المنتقم باهانة من جحد وأصر (الرحيم) المنعم
 باعانة من وحد وأقر (كذبت عاد المرسلين) هى قبيلة وفى الاصل اسم رجل هو ابو
 القبيلة (اذ قال لهم اخوهم هود ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله) فى تكذيب
 الرسول الامين (وأطيعون وما أسألكم عليه من اجر ان اجرى الاعلى رب العالمين
 اتبنون بكل ريع) مكان مرتفع (آية) برج حمام أو بناء يكون لارتفاعه كالعلامة
 يصفرون بمن مريم (تعبثون) تلعبون (وتخذون مصانع) ما تخذ الماء أو قصورا
 مشيدة أو حصونا (لعلكم تحلدون) ترجون الخلود فى الدنيا (واذا بطشتم) أخذتم
 أخذ العقوبة (بطشتم جبارين) قتلا بالسيف وضربا بالسوط والجبار الذى يقتل
 ويضرب على الغضب (فاتقوا الله) فى البطش (وأطيعون) فبادعوكم اليه (واتقوا
 الذى أمدكم بما تعلمون) من النعم ثم عددها عليهم فقال (أمدكم بأنعام وبنين) قرن
 البنين بالانعام لانهم يعينونهم على حفظها والقيام عليها (وجنات وعيون انى أخاف عليكم
 عذاب يوم عظيم) ان عصيتمونى (قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين)
 اى لا تقبل كلامك ودعوتك وعظمت أم سكت ولم يقل ألم تعظ لرؤس الاى (ان هذا
 الاحلق الاولين) ما هذا الذى نحن عليه من الحياة والموت وانما هذا الابتاء الاعادة الاولين
 أو ما نحن عليه دين الاولين الاخلاق الاولين مكى وبصرى ويزيد وعلى اى ماجئت به
 اختلاق الاولين وكذب المتنبئين قبلك كقولهم اساطير الاولين أو خلقنا كخلق الاولين
 نموت ونحيا كما حيوا (وما نحن بمعذيين) فى الدنيا ولا بئس ولا حساب (فكذبوه) اى
 هودا (فاهلكناهم) برج مصر رعاية (ان فى ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين
 وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت هود المرسلين اذ قال لهم اخوهم صالح لا تتبنون اى لك
 رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من اجر ان اجرى الاعلى رب العالمين

اتركون) انكار لان يتركوا الخدين في سمعهم لا يزالون عنه (فياهننا) في الذي استغرق
 هذا المكان من النعيم (آمنين) من العذاب والزوال والموت ثم فسر بقوله (في جنات
 وعيون) وهذا ايضا اجمال ثم تفصيل (وزروع ونخل) وعطف نخل على جنات مع
 ان الجنة تتناول النخل اول شيء تفضيلا للفضل على سائر الشجر (طلها) هو ما يخرج من
 النخل كنصل السيف (هضم) لين نضيج كانه قال ونخل قد اربط عمره (وتنحتون)
 تنقبون (من الجبال بيوتا فارحين) شامى وكوفى حاذقين حال وغيرهم فرحين اشرين
 والفرامة الكيس والفتشاط (فاتقوا الله واطيعوا ولا تطيعوا امر المسرفين) الكافرين
 او القسمة الذين عقروا الناقة جعل الامر مطاعا على المجاز الحكيم والمراد الا امر وهو كل
 جملة اخرجت الحكم المفاد بها عن موضوعه في العقل لضرب من التأول كقولهم انبت
 الربيع البقل (الذين يفسدون في الارض) بالظلم والكفر (ولا يصلحون) بالايان
 والعدل والمعنى ان فسادهم مصمت ليس معه شيء من الصلاح كما تكون حال بعض
 المفسدين مخلوطة ببعض الصلاح (قالوا انما انت من السحرة) السحرة الذي سحر
 كثيرا حتى غلب على عقله وقيل هو من السحر الرثة وانه بشر (ما انت الا بشر مثلنا) فاتية
 ان كنت من الصادقين) في دعوى الرسالة (قال هذه ناقة لها شرب) نصيب من الماء
 فلا تراجوها فيه (ولكم شرب يوم معلوم) لا تراجمكم هي فيه روى انهم قالوا ريدنا ناقة
 عشرةا فخرج من هذه الصخرة قتلا سقيا فجعل صالح يتفكر فقال له جبريل صل ركعتين
 واسأل ربك الناقة ففعل فخرجت الناقة ونبتت سقيا مثلها في العظم ومدرها ستون ذراعا
 واذا كان يوم شربها شربت ماءهم كله واذا كان يوم شربهم لا تشرب فيه الماء وهذا دليل
 على جواز المأبأة لان قوله لها شرب ولكم شرب يوم معلوم من المأبأة (ولا تمسوها بسوء)
 بضرب او عقر او غير ذلك (فياخذكم عذاب يوم عظيم) عظم اليوم لحلول العذاب فيه
 ووصف اليوم به ابلغ من وصف العذاب لان الوقت اذا عظم بسببه كان موقعه من العظم اشد
 (فمقروها) عقرها قدار ولكم راضون به فاضيف اليهم روى ان عاقرها قال لا أعقرها
 حتى ترضوا اجمعين فكانوا يد حلون على المرأة في خدرها فيقولون اترضين فتقول نعم وكذلك
 سليمانهم (فأصبوا بادمين) على عقرها خوفا من نزول العذاب بهم لان دم نوبة أوندما
 حين لا ينفع الندم وذلك عند معاناة العذاب أو على ترك الولد (فأخذهم العذاب) المقدم
 ذكره ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت
 قوم لوط رسنت اذ قال لهم اخوهم لوط ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله واطيعوا
 وما أسألكم غيب من أجر ان أجرى الاعلى رب العالمين أنما تؤن الذكر ان من العالمين
 أراد بالعالمين الناس انظر ان تدكور من الناس مع كثرة الاناث وأنظفون أنه من
 عداكم من العالمين الذكور اني ثم يخصصون منها الفاحشة والادب
 بنكح من الحيوان (ونذرهم) من اسلم ربكم من أربا

أوتبعيض والمراد عما خلق العضو المباح منه وكانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم وفيه دليل على تحريم ادبار الزوجات والمالوكات ومن أجازة فقد أخطأ خطأ عظيماً (بل أنتم قوم عادون) العادي المتعدي في ظلمه المجاوز فيه الحد أي بل أنتم قوم أحق بأن توصفوا بالعدوان حيث ارتكبتم مثل هذه المظلمة (قالوا لئن لم تنته يا لوط) عن انكارك علينا وتقبیح امرنا (لتكونن من المخرجين) من جملة من أخرجناه من بين أظهرنا وطردناه من بلدنا ولعلهم كانوا يخرجون من أخرجوه على أسوأ حال (قال أنى لعلكم من القالين) هو أبلغ من أن يقول قال ققوك فلان من العلماء أبلغ من قوك فلان عالم لئنك تشهد بأنه مساهم لهم في العلم والقتل البض يقل القواد والكبد وفيه دليل على عظم المعصية لأن قلاه من حيث الدين (رب نجني وأهلي مما يعملون) من عقوبة علمهم (فنجيناه وأهلنا جميعين) يعني بناته ومن آمن معه (الاعجوزا) هي امرأة لوط وكانت راضية بذلك والراضى بالمعصية في حكم العاصي واستثناء الكافرة من الأهل وهم مؤمنون للاشتراك في هذا الاسم وإن لم تشاركهم في الإيمان (في الغابرين) صفة لها أي في الباقيين في العذاب فلم تتج منه والغابر في اللغة الباقي كانه قيل الاعجوزا غابرة أي مقدروا غبورا هذا إذا الغبور لم يكن مسبقها وقت تعبينهم (ثم دمرنا الآخرين) والمراد بتدميرهم الانتفاك بهم (وأمطرنا عليهم مطرا) عن فتادة أمطر الله على شذا القوم حجارة من السماء ما هلكهم الله وقيل لم يرض بالانتفاك حتى أتبعه مطر من حجارة (فساء) فاعله (مطر المندرين) والمخصوص بالنم وهو مطرهم مخدوف ولم يرد بالمندرين قوما بآعياتهم بل المراد جفست الكافرين (أن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك له العزيز الرحيم كذب أصحاب الآية) بالهمزة والجهر هي غيضة تثبت ناعم الشجر عن الخليل ليكة حجازي وشامي وكنداني ص علم لبلد قيل أصحاب الآية هم أهل مدين التجوا إلى غيضة إذا لم عليهم الوهج والاصح أنهم غيرهم نزول غيضة بعينها بالبادية وأكثر شجرهم المقل يدلل أنه لم يقل هنا أحوم شعيب لأنه لم يكن من نسبهم بل كان من نسب أهل مدين في الحديث أن شعيبا أظمدين أرسل اليهم وإلى أصحاب الآية (المرسلين) إذا قال لهم شعيب ألا تتقون أنى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر إن أجرى الأعلى رب العالمين أو فوا الكيل) أمموه (ولا تكونوا من الخسرين) ولا تنقصوا الناس حقوقهم بالكيل واف وهو ما مور به وطفيف وهو منهي عنه وزائد وهو مسكوت عنه فتركه دليل على أنه ان فعله فقد أحسن وإن لم يفضل فلا شيء عليه (وزنوا بالقسطاس المستقيم) وبكسر القاف كوفي غير أبي بكر وهي الميزان أو القبان فإن كان من القسط وهو العدل رجعت العين مكررة فوزنه فعلا ولا فهو رباي (ولا تبغوا الناس) يقال بغضته حقه إذا قصته آياه (أنبياءهم) دراهمهم ودنانيرهم بقطع أطرافهما (ولا تترافا الأرض مفسدين) ولا تبالقوا في الأرض في الفساد ونحو قطع الطريق والغارة وإهلاك الزرع كانوا يفعلون ذلك فتهاونوا به بل عثم في الأرض إذا

أفسد وعثى في الأرض لفتة في عثا (واتقوا الذي خلقكم والجبلة) الجبلة عطف على كم
 أى اتقوا الذي خلقكم وخلق الجبلة (الاولين) الماضين (قالوا انما أنت من المسمرين
 وما أنت إلا بشر مثلتنا) ادخال الواو هنا ليقيد معينين كلاهما منافى الرسالة عندهم التفسير
 والبشرية وتزكها في قصة نود ليفيد معنى واحد وهو كونه مسمرأثم قرر بكونه بشرا مثلهم
 (وان نظنك لمن الكاذبين) ان مخففة من الثقيلة واللام دخلت للفرق بيننا وبين النافية
 وانما تفرقا على فعل الظن وثأى مفعوليه لان أصلهما ان يتفرقا على المبتدأ والخبر كقواك
 ان زيد المنطلق فلما كان بابا كان وظننت من جنس باب المبتدأ والخبر فعل ذلك في البابين
 فقيل ان كان زيد لمنطلقا وان ظننته لمنطلقا (فأسقط علينا كسفا) كسفا حقص وهما
 جمعا كسفة وهي القطعة وكسفة قطعه (من السماء) أى السحاب أو الظلة (ان كنت من
 الصادقين) أى ان كنت صادقا انك نبى فادع الله أن يسقط علينا كسفا من السماء أى
 قطعنا من السماء عقوبة (قال ربى) بفتح الياء مجازى وأبو عمرو وسكونها غيرهم (أعلم
 بما تعملون) أى ان الله أعلم بأعمالكم وبما تستحقون عليها من العذاب فان اراد أن
 يعاقبكم باسقاط كسف من السماء فعل وان اراد عقابا آخر قاله الحكم والمشيئة (فكذبوه
 فأخذهم عذاب يوم الظلة) هي عصابة أظلتهم بعد ما حبيست عنهم الريح وعذبوا بالحر سبعة
 أيام فاجتمعوا تحتها مستجيرين بها مما نالهم من الحر فامطرت عليهم نارا فاحترقوا (انه كان
 عذاب يوم عظيم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك له العزيز الرحيم)
 وقد كرر في هذه السورة في أول كل قصة وآخرها ما كرر تقرير المآل في الصدور
 ليكون أبلغ في الوعظ والزجر ولان كل قصة منها كتزويل برأسه وفيها من الاعتبار مثل
 ما في غيرها فكانت جديرة بأن تفتتح بما اقتضت به صاحبها وان تختتم بما احتقت به
 (وانه) أى القرآن (لتزويل رب العالمين) منزل منه (نزله) مخفف والفاعل
 (الروح الامين) أى جبريل لانه أمين على الوحي الذى فيه الحياة مجازى وأبو عمرو ووزيد
 وحفص وغيرهم بالتشديد ونصب الروح والفاعل هو الله تعالى أى جعل الله الروح نازلا به
 والباء على القراءتين للتعدي (على قلبك) أى حفظك وفهمك إياه وأثبتته في قلبك اثبات
 ما لا ينسى كقوله سنقرئك فلا تنسى (لتكون من المنذرين بلسان عربى) بلفظ قرش
 وجرحهم (مبين) فصيح ومصحح عما صحفته العامة والباء اما ان يتعلق بالمنذرين أى
 لتكون من الذين أنذروا بهذا اللسان وهم هود وصالح وشعيب واسماعيل عليهم السلام
 أو ينزل أى نزل لسان عربى لتذريه لانه لو نزل بلسان أعجمى لتجافوا عنه أصلا ولقاوا ما
 نصنع بما لا تفهمه فخر الانذار به وفي هذا الوجه ان تنزله بالعربية التي هي لسانك
 ولسان قومك تنزله على قلبك لانيك تفهمه وتفهمه قومك ولو كان أعجميا لكانت
 على سمعك دون قلبك لانيك تسمع اجراس حروف لا تفهم معانيه ولا تجاهاه
 الرجل عارفا بمدة لغات فاذا كانت لغة أعجمية لم يكن قلبه ساطرا ١١

وان كلم بغيرها كان نظره اولواي الفاظها ثم في معانيها وان كان ما هراجم رقها فهذا تقرير
انه نزل على قلبه لتزوله بلسان عربي مبين (وانه) وان القرآن (لن يزيل الاولين) يعني
ذكر مثبت في سائر الكتب السماوية وقيل ان معانيه فيها وفيه دليل على ان القرآن قرآن
اذا ترجم بغير العربية فيكون دليلا على جواز قراءة القرآن بالفارسية في الصلاة (اولم تكن
لهم آية) شامى جعلت آية اسم كان وخبره (ان يعلمه) أى القرآن لوجود ذكره في التوراة
وقيل في تكن ضمير القصة وآية خبر مقسم والمستند ان يعلمه والجملة خبر كان وقيل كان تامة
والفاعل آية وان يعلمه بدل منها وخبر مبتدأ محذوف أى اولم تحصل لهم آية وغيره يكن
بالتذكير وآية بالنصب على انها خبره وان يعلمه هو الاسم وتقديره اولم يكن لهم علم علماء بنى
اسرائيل آية (علموا بنى اسرائيل) كعبدا لله بن سلام وغيره قال الله تعالى واذا تبلى عليهم قالوا
آماناه انه الحق من ربنا انما كنا من قبله مسلمين وخط في المصحف علما بواو قبل الالف
(ولونزلناه على بعض الاعجميين) جمع اعجم وهو الذى لا يفصح وكذلك الاعجمى الان فيه
لزيادة باد التسمية زيادة تأكيد ولما كان من يتكلم بلسان غير لسانهم لا يفقهون كلامه قالوا له
اعجم واعجمى شبهوه بمن لا يفصح ولا يبين والاعجمى الذى من جنس العجم أفصح اولم يفصح
وقر الحسن الاعجميين وقيل الاعجميين تخفيف الاعجميين كما قالوا الاشعرون أى الاشعريون
بحذف ياء التسمية ولولا هذا التقدير لم يحجز ان يجمع جمع السلامة لان موته عجماء (فقرأ عليهم
ما كانوا يؤمنون) والمعنى اننا نزلنا القرآن على رجل عربى مبين ففهموه وعرفوا فصاحته
وانه معجز وانضم الى ذلك اتفاق علماء أهل الكتاب قبله على ان البشارة بانزاله وصفته في
كتبهم وقد تضمنت معانيه وقصصه وصح بذلك انها من عند الله وليست باساطير كازعوا فلم
يؤمنوا به وسعوه شعرا نارة ومصرأ أخرى وقالوا هذا من افتراء محمد عليه الصلاة والسلام ولو
نزلناه على بعض الاعاجم الذى لا يحسن العربية فضلا ان يقدر على نظم مثله فقرأ عليهم
هكذا معجز الكفروا به كما كفروا ولصموا الجحودهم عند اول سموه سحرانهم قال (كذلك
سلكناه) أى ادخلنا التكذيب والكفر وهو مدلول قوله ما كانوا يؤمنون (في
قلوب المجرمين) الكافرين الذين علمنا منهم اختيار الكفر والاصرار عليه يعنى مثل هذا
السلوك سلكناه في قلوبهم وقررناه فيها فكيفما فعل بهم وعلى أى وجه دبر امرهم فلا سبيل
الى أن يتقروا عما هم عليه من الكفر به والتكذيب له كما قال ولونزلنا عليك كتابا في
قرطاس فلمسوه بأيديهم لئال الذين كفروا ان هذا الاسعريين وهو حجتنا على المعتزلة
في حنق أسلافهم اخبروا وشهدوا موقع قوله (لا يؤمنون به) بالقرآن من قوله سلكناه
في تارب المجرمين موقع الموضح والمخلص لانه مسوق لثبات كونه مكتوبا بحجود فى قلوبهم
فاتبع ما يقرر هذا المعنى من أنهم لا يزالون على التكذيب به ووجوده حتى يمانية الوعيد
ويحجز ان يكون حالا أى سلكناه فيها غير مؤمن به (حتى يروا العذاب الاليم) المراد
معاناة العذاب عند الموت ويكون ذلك ايمان بأس فلا ينفعهم (فتبينته) - تجاه (وهم

لا يشعرون) بأثباته (فيقولوا) وفيأتيهم معطوفان على يروا (هل نحن منظرون)
يسألون النظرة والامهال طرفة عين فلا يجابون اليها (أفبعذابنا يستعجلون) نوابيخ لهم
وانكار عليهم قولهم فأعطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بذاب اليم ونحو ذلك قال يحيى بن
معاذ أشد الناس غفلة من اغتر بحماته والتذم برادته وسكن الى ما لوفاته والله تعالى يقول
(أفرأيت إن متعناهم سنين) قيل هي سنوذة الدنيا (ثم جاءهم ما كانوا يعدون) من
العذاب (ما أغنى عنهم ما كانوا يجمعون) به في تلك السنين والمعنى ان استعجالهم بالعذاب
انما كان لا اعتقادهم انه غير كائن ولا لاحق بهم وانهم يمتعون بأعمار طول في سلامة وأمن
فقال الله تعالى أفبعذابنا يستعجلون أفرأوا بطرا واستهزا واتكالا على الامل الطويل ثم قال
هب ان الامر كما يعتقدون من تمتعهم وقصيرهم فاذا لحقهم الوعيد بعد ذلك ما ينفعهم حينئذ
ما مضى من طول أعمارهم وطيب معاشهم * وعن معمر بن مهران أنه لقي الحسن في
الطواف وكان يقضى لقاءه فقال عظمي فلم يزد على تلاوة هذه الآية فقال معمر قد وعظت
فأبلغت وعن عمر بن عبد العزيز أنه كان يقرأها عند جلوسه للحكم (وما أهلكنا من قرية
الا لها منذرون) رسل ينذرونهم ولم تدخل الواو على الجملة بعد الا كافي وما أهلكنا من
قرية الا ولها كتاب معلوم لان الاصل عدم الواو اذا الجملة صفة لقرية واذا زيدت
فلتأ كيد وصل الصفة بالموصوف (ذكرى) منصوبة بمعنى تذكرة لان أنذروا ذكر
مقاربان فكانه قيل مذكرون تذكرة أو حال من الضمير في منذرون أى ينذرونهم
ذوى تذكرة أو مفعول له أى ينذرون لاجل التذكرة والموعظة أو مفعلة على انها
خبر مبتدأ محذوف بمعنى هذه ذكرى والجملة اعتراضية أو صفة بمعنى منذرون
ذو ذكرى أو تكون ذكرى متعلقة باهلكنا مفعولاله والمعنى وما أهلكنا من أهل
قرية ظالمين الا بعد ما أزمناهم الحجة بأرسال المنذر اليهم ليكون اهلا كهم تذكرة وعبرة
لغيرهم فلا يصحوا مثل عصيانهم (وما كنا ظالمين) فهلك قوما غير ظالمين ولما قال المشركون
ان الشياطين تلقى القرآن على محمد أنزل (وما أنزلت به) أى القرآن (الشياطين وما يقضى
لهم وما يستطيعون) وما يسهل لهم ولا يقدر عليهم (انهم عن السمع اعزولون) لم يسمعوا
بالشهب (فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين) مورد انتهى لغيره على التعريض
والصرى له على زيادة الاخلاص (وأنذر عشيرتك الاقربين) خصهم لنفى التهمة اذا انسان
يسأل قرابته أولي علموا أنه لا يغنى عنهم من الله شيئا وان الجاهة فى اتباعه دون قرابه ولما
نزلت معه الصفا ونادى الاقرب فالاقرب وقال يابى عبد المطلب يابى هاشم يابى عبد
مناف ياعباس عم النبي يا صفية عمة رسول الله انى لأملك لكم من الله شيئا (واخفض
جناحك) والزن حنبت وتواضع وأصله ان الطائر اذا أراد ان يخط للوقوع كسر جناحه
وحفضه واذا أراد ان يرفش لا يطير ان رفع جناحه فجعل خفض جناحه عند الانحطاط
فى التواضع ولين الجانب (من اتبع من المؤمنين) من عشيرتك غيرهم (ر

قتل أنى يرى مما تعملون) يعنى أنذر قومك فإن اتبعوك وأطاعوك فأخضع جناحك لهم
 وإن عصوك ولم يتبعوك فبئس منهم ومن أعمالهم من الشرك بالله وغيره (وتوكل على العزيز
 الرحيم) على الذى يقهر أعداءك بعزته وينصرك عليهم برحمته يكفك شر من يعصبك منهم
 ومن غيرهم والتوكل تفويض الرجل أمره الى من يملك أمره ويقدر على نفعه وضره وقالوا
 المتوكل من إذا دهمه أمر لم يحاول دفعه عن نفسه بما هو معصية لله وقال الجنيد رضى الله عنه
 التوكل أن تقبل بالكلية على ربك وتعرض بالكلية عما دونه فإن حاجتك اليه فى الدارين
 فتوكل مدنى وشأى عطف على قتل أو فلا تدع (الذى يراك حين تقوم) منهجدا (وتقبلك) أى
 ويرى تقبلك (فى الساجدين) فى المصلين أتبع كونه رحيما على رسوله ما هو من أسباب الرحمة
 وهو ذكر ما كان يفعله فى جوف الليل من قيامه للتهجد وتقبله فى تصفح أحوال المهجدين
 من أصحابه ليطلع عليهم من حيث لا يشعرون وليعلم أنهم كيف يعبدون الله ويعملون
 لا تحرهم وقيل معناه براك حين تقوم للصلاة بالناس جماعة وتقبله فى الساجدين تصرفه
 فيما بينهم بقيامه وركوعه وسجوده وقعوده إذا أمهم وعن مقاتل أنه سأل أبا حنيفة هل نجد
 الصلاة الجامعة فى القرآن فقال لا يحضرنى قتلا هذه الآية (انه هو السميع) لما تقوله
 (العليم) بما تنويه وقعله من عليه معاملة مشاق العبادات حيث أحبر برؤيته له إذا مشقة
 على من يعلم أنه يعمل بما رأى مولاه وهو كقوله * يعنى ما يتصل المصلون من أجلى *
 ونزل جواب القول المشركين أن الشياطين تلقى السمع على محمد صلى الله عليه وسلم (هل أبشركم)
 أى هل أخبركم أيها المشركون (على من تنزل الشياطين) ثم نبأ فقال (تنزل على كل أفك
 أنيم) مرتكب للآثام وهم الكهنة والمنقبذة كسطيح وطلعة ومسيلمة ومحمد صلى الله
 عليه وسلم يشتم الأفاكين ويذمهم فكيف تنزل الشياطين عليه (يلقون السمع) هم
 الشياطين كانوا قبل أن ينجبوا بالرحم يسفحون الى الملا الأعلى فيحفظون بعض
 ما يتكلمون به مما اطلعوا عليه من الغيوب ثم يوحون به الى أوليائهم ويلقون حال أى تنزل
 ملقبن السمع أو مسفة لكل أفك لانه فى معنى الجمع فيكون فى محل الجزاء أو استئناف فلا
 يكون له محل كأنه قيل لم تنزل على الأفاكين قبيل يفعلون كبت وكبت (وأكثرهم
 كاذبون) فيما يوحون به اليهم لا هم يسمعونهم ما لم يسمعوا وقيل يلقون الى أوليائهم السمع أى
 المسموع من الملائكة وقيل الا لما كونه يلقون السمع الى الشياطين ويلقون وحيم اليهم أو
 يلقون المسموع من الشياطين الى الناس وأكثر الأفاكين كاذبون يقترون على الشياطين
 ما لم يوحوا اليهم والأفك الذى يكثر الألفك ولا يدل ذلك على أنهم لا ينطقون إلا بالأفك فأراد
 أن هؤلاء الأفاكين من يصدق منهم فيما يحكى عن الجنى وأكثرهم مفتر عليه وعن
 الحسن وكلهم وإنما فرق بينه وبينه لتنزيل رب العالمين وما تنزلت به الشياطين هل أنبئكم على
 من تنزل الشياطين ومن حوائل لانه إذا فرق بينهم بآيات ليست منهم ثم يرجع اليهم مرة
 بعد مرة دل ذلك على شدة العناية بهم كما إذا حدثت حديثا وفى صدرك اهتمام بشئ فتمت

ذكره ولا تنفك عن الرجوع اليه * ونزل فيمن كان يقول الشعر ويقول نحن نقول كما يقول محمد صلى الله عليه وسلم واتبعهم غواة من قومهم يسقمون أشعارهم (والشعراء) مبتدأ خبره (يتبعهم الغاؤون) أى لا يتبعهم على باطلهم وكذبهم وتمزيق الاعراض والقدح فى الانساب ومدح من لا يستحق المدح ولا يستحسن ذلك منهم الا الغاؤون أى السفهاء أو الرايون أو الشياطين أو المشركون قال الزجاج اذا مدح أو هجأ شاعرا بما لا يكون وأحب ذلك قوم وتابعوه فهم الغاؤون يتبعهم بافع (ألم تراه في كل واد) من الكلام (يهيمون) حيران أى فى كل فن من الكذب يصدون وفى كل لغو وباطل يخوضون والهائم الزاهم على وجهه لا مقصده وهو تمثيل لذهابهم فى كل شعب من القول واعتدافهم حتى يفضلوا أجبن الناس على عترة وأجملهم على حاتم عن الفرزدق أن سليمان بن عبد الملك سمع قوله فبين بجاني مصرعات * ويتأفف أغلاق الختام

فقال وجب عليك الحد فقال قد درأ الله عنى الحد بقوله (وأنهم يقولون ما لا يفعلون) حيث وصفهم بالكذب والخلف فى الوعد ثم استثنى الشعراء المؤمنين الصالحين بقوله (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) كعب الله بن رواحة وحسان بن ثابت وكعب بن زهير وكعب بن مالك رضى الله عنهم (وذكروا الله كثيرا) أى كان ذكر الله وتلاوة القرآن أغلب عليهم من الشعر واذا قالوا اشعرا قالوا فى توحيد الله تعالى والثناء عليه والحكمة والموعظة والزهد والادب ومدح رسول الله والصباة وصلحاء الامة ونحو ذلك مما ليس فيه ذنب وقال أبو زيد الذكرا الكثير ليس بالعدد والغلبة لكنه بالحضور (واتصروا) وهجوا (من بعد ما ظلموا) هجوا أى ردوا هجاء من هجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين وأحق الخلق بالهجاء من كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهجاء وعن كعب بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اهجهم فوالذى نفسى بيده لهورأ شد عليهم من النبيل وكان يقول لحسان قل وروح القدس معك * ختم السورة بما يقطع أكباد المتدبرين وهو قوله (وسيعلم) وما فيه من الوعيد البليغ وقوله (الذين ظلموا) وأطلاقه وقوله (أى متقلب يتقلبون) وإبهامه وقد تلاها أبو بكر لعمر رضى الله تعالى عنه حين عهد اليه وكان السلف يتواعضون بها قال ابن عطاء سيعلم المعرض عننا الذى فاته منا وأى منصوب يتقلبون على المصدر لا يطم لان أسماء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها أى يتقلبون أى الانقلاب

﴿ سورة النمل مكية وهى ثلاث وتسعون آية ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين) أى وآيات كتاب مبين وتلك إشارة الى آيات السورة والكتاب المبين اللوح وآياته آياته فكل ما هو كائن فهو بيدى الناظرين كآية أو القرآن وآياته انه يبين ما أودع فيه من العلوم والحكم وعلى غداة تمت عن الترتيب كيف

أحدى الصفتين على الأخرى فهو هذا فعل السني والجواد وتكرار الكتاب ليكون أفهم له
وقيل أن تكرار الكتاب هنا وعرفه في الخبر وعرف القرآن هنا وتكرره ثم لأن القرآن
والكتاب إيمان علمان للنزل على محمد عليه الصلاة والسلام وومضان له لأنه يقرأ ويكتب
فحيث جاء بلفظ التعريف فهو العلم وحيث جاء بلفظ التذكير فهو الوصف (هدى وبشرى)
في محل التصب على الحال من آيات أي هداية وبشارة فالعامل فيها هي تلك من معنى
الإشارة أو الخبر على أنه بدل من كتاب أو صفته أو الرفع على هي هدى وبشرى أو على البديل
من آيات أو على أن يكون خبرا بعد خبر لتلك أي تلك آيات وهادية من الضلالة ومبشرة بالجنة
وقيل هدى لجميع المخلوق وبشرى (للمؤمنين) خاصة (الذين يقيمون الصلاة) يديمون
على فرائضها وسننها (ويؤتون الزكاة) يؤدون زكاة أموالهم (وهم بالآخرة هم يوقنون)
من جملة صلة الموصول ويحتمل أن تم الصلة عنده وهو استئناف كأنه قيل وهو الذي
يؤمنون ويعملون الصالحات من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة هم الموقنون بالآخرة ويبدل
عليه أنه عقد جملة اسمية وتكرر فيها البند الذي هو هم حتى صار معناها وما يوقنون بالآخرة
حق الإيقان الأهؤلاء الجامعون بين الإيمان والعمل الصالح لأن خوف العاقبة يجعلهم على
تحمل المشاق (إن الذين لا يؤمنون بالآخرة فزينا لهم أعمالهم) بخلق الشهوة حتى رأوا
ذلك حسنا كما قال المؤمن زين له سوء عمله فرآه حسنا (فهم يعمهون) يترددون في ضلالتهم
كما يكون حال الضال عن الطريق (أولئك الذين لهم سوء العذاب) القتل والاسر يوم بدر بما
كان منهم من سوء الأعمال (وهم في الآخرة هم الآخرون) أشد الناس خسرانا لأنهم
لو آمنوا لكانوا من الشهداء على جميع الأمم ففسروا ذلك مع حسرات العباد وثواب الله
(وانك لتلقى القرآن) لتؤناه وتلقنه (من لدن حكيم عليم) من عند أي حكيم وأي عليم
وهذا معنى تذكيرهما وهذه الآية بساط ونعم يد ما يريد أن يسوق بعدها من الأفاصيل
وما في ذلك من لطائف حكمته ودقائق علمه (إذ) منصوب بإذ كركاه قال على أثر ذلك
خذ من آثار حكمته وعلمه قصة موسى عليه السلام (قال موسى لأهله) لزوجته ومن معه
عند مسيره من مدين إلى مصر (امكنوا لي أنست) أبصرت (ناراسا) تيكمن منها بخبر
عن حال الطريق لأنه كان قد ضله (أو أتيكم بشهاب) بالتثوين كوفي أي شملة مضيفة
(قبس) نار مقبوسة بدل أوصفة وغيرهم بشهاب قبس على الإضافة لأنه يكون قبسا وغير
قبس ولا تدافع بين قوله ساء تيكمن هنا ولعل أتيكم في القصص مع أن أحدهما تراج والآخر
تيقن لأن الرابح إذا أقوى رجاءه يقول سأفعل كذا وسيكون كذا مع تجويزه الخيبة ومحيطه
بسين التسوية فعمدة لأهله أنه يأتهم به وإن أبطأ أو كانت المسافة بعيدة وبإلانه بنى الرجاء على
أنه إن لم يظفر بمحاجتيه جيبا لم يعدم واحدة منهما أما هداية الطريق وأما اقتباس النار وله
يدرائه ظافر على النار بمحاجتيه الكليتين وهما عز الدنيا والآخرة واختر لاف اللفاظ في
هاتين السورتين والقصة واحدة دليل على جواز نقل الحديث بالمعنى وجواز تركه بغير لفظ

التزويج (لعلمكم تصطلون) تستدقون بالنار من البرد الذي أصابكم والطاء بدل من ناه
 اقتعل لاجل الصاد (قلما جاءها) أي النار التي أبصرها (نودي) موسى (أن بورك)
 مخففة من الثقيلة وتقديره نودي بأنه بورك والضمير ضمير الشأن وجاز ذلك من غير عوض
 وإن منعه الزمخشري لأن قوله بورك دعاء والدعاء يخالف غيره في أحكام كثيرة ومفسرة لأن
 في التنداء معنى القول أي قيل له بورك أي قدس أو حصل فيه البركة والخير (من في النار
 ومن حولها) أي بورك من في مكان النار وهم الملائكة ومن حول مكانها أي موسى لحدوث
 أمر ديني فيها وهو تكليم الله موسى واستبأؤه وإظهار المعجزات عليه (وسبحان الله رب
 العالمين) هو من جملة ما نودي قدس زده ذاته عما لا يليق به من التشبيه وغيره (يا موسى
 انه أنا الله العزيز الحكيم) الضمير في انه للشأن والشأن أنا الله مبتدأ وخبر والعزيز الحكيم
 صفتان للخبير أو يرجع إلى ما دل عليه ما قبله أي أن مكرمك أنا والله يبين لانا والعزير الحكيم
 صفتان للبين وهو تهيئ لما أراد أن يظهر على يده من المعجزات (وألق عصاك) لتعلم
 معجزتك فتأنس بها وهو عطف على بورك لأن المعنى نودي أن بورك من في النار وأن ألقى
 عصاك كلاهما تفسير لنودي والمعنى قيل له بورك من في النار وقيل له ألقى عصاك ويحل
 عليه ما ذكر في سورة القصص وإن ألقى عصاك بعد قوله إن يا موسى اني أنا الله على تكرير
 حرف التفسير (فلما رآهاتهن) تصرفك حال من المصطفى رأها (كأنها جان) حية صغيرة
 حال من الضمير في تهتز (ولي) موسى (مدبرا) أدبر عنها وجعلها تلي طهره خوفا من
 ونوب الحية عليه (ولم يقب) ولم يلتفت أو لم يرجع يقال قد عقب فلان إذا رجع قاتل بعد
 أن ولي فتودي (يا موسى لا تخف اني لا يخاف لدى المرسلون) أي لا يخاف عندى
 المرسلون حال خطائي اياهم أو لا يخاف لدى المرسلون من غيري (الامن ظلم) أي لكن
 من ظلم من غيرهم لأن الانبياء لا يظلمون أولئك من ظلم منهم من زل من المرسلين فجاء غير
 ما أذنت له بما يجوز على الانبياء كافرط من آدم ويونس ودادوسليمان عليهم السلام (ثم بدل
 حسنا) أي اتبع توبة (بعدسوه) زلة (فاني غفور رحيم) أقبل توبته واغفر زلته
 وأرجحه فاحقق أمنيته وكأنه تعرض بما قال موسى حين قتل القبطي رب اني ظلمت نفسي
 فاغفر لي فغفر له (وأدخل يدك في جيبك) جيب قبضك وأحرجها (فخرج بيضاء)
 نيرة تغلب نور الشمس (من غير سوء) رص وبيضاء ومن غير سوء حالان (في تسع آيات)
 كلام مستأنف وفي يتعلق بمحذوف أي اذهب في تسع آيات أو ألقى عصاك وأدخل يدك في
 جملة تسع آيات (إلى فرعون وقومه) إلى يتعلق بمحذوف أي مرسل إلى فرعون وقومه
 (أنهم كانوا قوماً فاسقين) خارجين عن أمر الله كافرين (قلما جاءهم آياتنا) أي معجزاتنا
 (مبصرة) حار أي ظاهرة بيينة جعل الابصار لها وهو في الحقيقة لما ملها للابسته "أداسا
 بالنظر والتفكير فيها أوجدها كأنه أبصر فتهدى لأن الاعشى لا يقدر على الاشارة

من غيره ومنه قولهم كلمة عيساء رعدوا لأن الكلمة الحسنة تترد في الدنيا

صهر مبین) ظاهر لمن تأمله وقد قبول بين المبصرة والمبين (وبحمدوا بها) قيل الجحود
 لا يكون الا من علم من الجاحد وهذا ليس بصحيح لان الجحود هو الانكار وقد يكون
 الانكار للشيء الجاهل به وقد يكون بعد المعرفة فنعنا كذا ذكر في شرح التأويلات وذکر
 في الديوان يقال جحد حق ومحقه بمعنى والواقف (واستقنتها) للحال وقد بعد هاهنا مضرة
 والاستيقان ابلغ من الايقان (انفسهم) أى جحدوها بانفسهم واستيقنوها في قلوبهم
 وضامتهم (ظلمنا) حال من الضمير في جحدوها وأى ظلم انفس من ظلم من استيقن انها
 آيات من عند الله ثم هاهنا مصرينا (وعلوها) ترفعها عن الايمان بما جاء به موسى (فانظر
 كيف كان عاقبة المفسدين) وهو الاغراق هنا والاحراق نعمة (ولقد آتينا) أعطينا (داود
 وسليمان علما) طائفة من العلم أو علما سبعا غزيرا والمراد علم الدين والحكم (وقالوا الحمد لله
 الذى فضلنا على كثير من عباده المؤمنين) والآيات حجة لنا على المعتزلة في ترك الاصلاح
 وهنا مخدوف ليصح عطف الواو عليه ولولا تقدير المخدوف لكان الوجه الفاء كقولك أعطيت
 فشكر وقد برة آتيناها علما فعملابه وعلماءه وعرفا حق النعمة فيه وقالوا الحمد لله الذى
 فضلنا والكثير المفضل عليه من لم يؤت علما أو من لم يؤت مثل علمهما وفيه انها فضلا على
 كثير وفضل عليها كثير وفي الآية دليل على شرف العلم وتقديم حملته وأهله وان نعمة العلم
 من أجل النعم وان من أوتيته فقد أوتي فضلا على كثير من عباده ومما بهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ورنه الانبياء الالمداناتهم لم في الشرف والمنزلة لانهم القوام بما بعثوا من أجله وفيها
 انه يلزمهم لهذه النعمة الفاضلة ان يحمداوا الله على ما أوتوه وان يستعد العالم انه ان فضل على
 كبير فقد فضل عليه مثلهم وما أحسن قول عمر رضى الله عنه كل الناس أقره من عمر رضى
 الله عنه (وورث سليمان داود) ورث منه النبوة والملك دون سائر بنيهِ وكانوا تسعة عشر
 قالوا أوتي النبوة مثل أبيه فكانه ورثه والا فالنبوة لا نورث (وقال يا أيها الناس علمنا منطلق
 الطير) تشهير النعمة الله تعالى واعتراها بمكانها وادعائها للناس الى التصديق بذكر المعجزة
 التي هي علم منطلق الطير والمنطلق كل ما يصوت به من المفرد والمؤلف المفيد وغير المفيد وكان
 سليمان عليه السلام يفهم منها كما يفهم بعضها من بعض روى أنه صاحت فأخذه فأخبرها تقول
 ليت ذا الخلق لم يخلقوا وصاح طاوس فقال يقول كأتدين ندان وصاح هدهد فقال يقول
 استغفروا الله يا مذنبين وصاح خطاف فقال يقول قدموا خيرا تجدوه وصاح ترخه فقال
 تقول سبحان ربى الاعلى ملء ما به وأرضه وصاح قرى فأخبره يقول سبحان ربى الاعلى
 وقال الحمد أتناول كل شيء ما لك الا الله والقطاة تقول من سكت سلم والديك يقول اذكروا
 الله يا غافلين والتسرير يقول يا ابن آدم عش ما شئت أحر ك الموت والعقاب يقول في البعد
 من الناس أنس والصقعة يقول سبحان ربى القدوس (وأوتينا من كل شيء) المراد به
 كثرة ما أوتى كاتقول فلان يعلم كل شيء ومثله وأوتيت من كل شيء (ان هذا هو الفضل المبين)
 قوله واراد على سبيل التكرار كونه أنا سيد ولد آدم ولا فخر أى أقول هذا القول شكر أو لا

أقوله فخر أو التون في علمنا أو أوتينا تون الواحد المطاع وكان ملكا مطاعا فكل أهل طاعته
على الحال التي كان عليها وليس التكبر من لوازم ذلك (وحشر) وجمع (سليمان جنوده
من الجن والانس والطير) روى ان معسكره كان مائة فرسخ في مائة فرسخ خمسة وعشرون
للجن وخمسة وعشرون للانس وخمسة وعشرون للطير وخمسة وعشرون للوحش وكان له
ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثمانية منسكوبة وسبع مائة سرية وقد نصبت له الجن
بساطا من ذهب وأبريسم فرسفا في فرسخ وكان يوضع منبره في وسطه وهو من ذهب وفضة
فيقعد وحوله ستائة ألف كرسي من ذهب وفضة فيقعد الانبياء على كراسي الذهب والطلاء
على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين ونظله الطير بأجنحتها حتى
لا يقع عليه حر الشمس وترفع ریح الصبا البساط فتسير به مسيرة شهر ويروى انه كان يأمر
الريح العاصف فعمله ويأمر الرخاء تسيره فأوحى الله تعالى اليه وهو يسير بين السماء والارض
اني قد زدت في ملكك أن لا يتكلم أحد بشيء الا ألقته الريح في سمعك فيعكى انه من جبرائيل
فقال لقد أوفى آل داود ملكا عظيما فلقته الريح في أذنه فزل ومشي الى الحرات وقال اني
جئت اليك ثلاثين مالا أقدر عليه ثم قال لتسبحة واحدة يقبلها الله تعالى خير مما أوفى آل
داود (فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم أي يوقف سلاف العسكر حتى يلحقهم التوالى
ليكونوا مجتمعين وذلك لكثرة العظيمة والوزع المنع ومنه قول عثمان رضى الله عنه ما يزع
السلطان أكثر مما يزع القرآن (حتى اذا أتوا على وادى النمل) أي ساروا حتى اذا بلغوا
وادى النمل وهو وادى الشام كثيرا النمل وعدى يعلى لان اثنينهم كان من فوق فأنى بحرف
الاستعلاء (قالت غلة) عرجاء تسمى طاحية أو منذرة وعن قتادة انه دخل الكوفة فالتفت
عليه الناس فقال سلوا عما شئتم فسأله أبو حنيفة رضى الله عنه وهو شاب عن غلة سليمان
أكانت ذكرا أم أنثى فاطم فقال أبو حنيفة رضى الله عنه كانت أنثى فقبل له بماذا عرفت
فقال بقوله قالت غلة ولو كانت ذكرا لقال قال غلة وذلك ان الغلة مثل الحمامة في وقوعها على
الذكور والانثى فميز بينهما بعلامته فقولهم حمامة ذكروا حمامة أنثى وهو وهى (يا أيها النمل
ادخلوا مساكنكم) ولم يقل ادخلن لانه لما جعلها قاتلة والنمل مقولا لهم كما يكون في أولى العقل
أجرى خطابهم بجرى خطابهم (لا يحطمنكم) لا يكسرنكم والحطم الكسر وهو نهي
مستأنف وهو في الظاهر نهي سليمان عن الحطم وفي الحقيقة نهي لمن عن البروز والوقوف
على طريقة لا أرينك ههنا أي لا تحضر هذا الموضع وقيل هو جواب الامر وهو ضعيف
يدفعه نون التأكيد لانه من ضرورات الشمر (سليمان وجنوده) قيل أراد لا يحطمنكم
جنود سليمان فجاء بجماءه وأبلغ (وهو لا يشعر) لا يعلمون بكم أنكم أي لو شعروا لم يفعلوا
قالت ذلك على وجه العذرة واسعة سليمان وجنوده بالعدل فسمع سليمان قواها من ثلاثة

ثلاثين ضاحكا من قولها) متعجبا من حذرهما وأهدهما المصالحهما ونصيحتهما
شكرهم له وضاحكا حال مؤكدة لانهم يمتحن ضحك وأسرى

قَالَ الزباج (وقال رب أوزعني) أَلْهَمْنِي وَحَقِيقَتَهُ كَتَفِي عَنِ الْأَشْيَاءِ الْأَعْنِ شُكْرَ نِعْمَتِكَ
 (أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ) مِنَ النَّبُوَّةِ وَالْمُلْكِ وَالْعِلْمِ (وَعَلَى وَالِدِي) لِأَنَّ الْأَنْعَامَ
 عَلَى الْوَالِدَيْنِ أَنْعَامٌ عَلَى الْوَلَدِ (وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ) فِي بَقِيَّةِ عَمْرِي (وَأُدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ)
 وَأَدْخِلْنِي الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِكَ لَا يَصْلَحُ عَلَيَّ إِذْ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَحَدٌ إِلَّا بِرَحْمَةِ كَبَائِدٍ فِي الْحَدِيثِ (فِي)
 عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ) أَيْ فِي زِمْرَةِ أَنْبِيَائِكَ الْمُرْسَلِينَ أَوْ مَعَ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ رَوَى أَنَّ الْعَمَلَةَ
 أَحْسَنَ بِصَوْتِ الْجُنُودِ وَلَا تَعْلَمُ أَنَّهُمْ فِي الْهَوَاءِ فَأَمَرَ سُلَيْمَانَ الرَّيْحُ فَوَقَفَتْ ثَلَاثًا يَذْعُرْنَ حَتَّى
 دَخَلْنَ مَسَاكِينَ ثُمَّ دَعَا بِالْدَّعْوَةِ (وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ) مَكِّي وَعَلَى وَعَاصِمٌ وَغَيْرُهُمْ
 بِسُكُونِ الْيَاءِ وَالتَّفَقُّدُ طَلَبٌ مَا غَابَ عَنْكَ (لَا أَرَى الْهَدَّ هَدَّ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَالِبِينَ) أَمْ بِمَعْنَى
 بَلٍ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ تَعْرِفَ الطَّيْرَ فَلَمْ يَجِدْ فِيهَا الْهَدَّ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَاهُ عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ لَا يَرَاهُ وَهُوَ
 حَاضِرٌ لِسَاتِرِ سِتْرِهِ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ ثُمَّ لَاحَظَ أَنَّهُ غَائِبٌ فَضْرَبَ عَنْ ذَلِكَ وَاحِدًا يَقُولُ بَلْ هُوَ غَائِبٌ
 وَذَكَرَ أَنَّ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَاجٌّ لِمَا حُجَّ حَرَجٌ إِلَى الْيَمَنِ فَوَافَقَ مَسَاعِدَ وَقْتُ الزَّوَالِ فَتَزَلَّ لِيَصْلَى
 فَلَمْ يَجِدْ الْمَاءَ وَكَانَ الْهَدَّ هَدَّ فَقَاتَنَهُ وَكَانَ يَرَى الْمَاءَ مِنْ تَحْتِ الْأَرْضِ كَأَنَّهُ يَرَى الْمَاءَ فِي الزَّبَاجَةِ
 فَتَسْتَفْزِجُ الشَّيَاطِينُ الْمَاءَ فَتَفْقَدُهُ لِذَلِكَ وَذَكَرَ أَنَّهُ وَقَفَتْ نَفْعَةٌ مِنَ الشَّمْسِ عَلَى رَأْسِ
 سُلَيْمَانَ فَذَهَبَ الْمَوْضِعُ الْهَدَّ هَدَّ خَالَ فَدَعَا عَرِيفَ الطَّيْرِ وَهُوَ التَّسْرُ فَسَأَلَهُ عَنْهُ فَلَمْ يَجِدْ عِنْدَهُ
 عِلْمَهُ ثُمَّ قَالَ لِسَيِّدِ الطَّيْرِ وَهُوَ الْعَقَابُ عَلَى بَيْتِهِ فَارْتَفَعَ فَتَنَظَّرَ فَذَاهُو مَقْبِلَ قَعْدِهِ قَنَاصَهُ اللَّهُ
 فَتَرَكَهُ فَلَمَّا قَرَّبَ مِنْ سُلَيْمَانَ أَرْنَى ذَنَبَهُ وَجَنَاحَيْهِ يَجْرِي عَلَى الْأَرْضِ وَقَالَ: يَا إِلَهَ أَذْكَرَ
 وَوَقُوفًا يَبْدَى إِلَهُهُ فَارْتَعَدَ سُلَيْمَانَ وَعَقَّاعَهُ (لَا عَذْبَنِي عَذَابًا شَدِيدًا) يَنْتَفِرُ رِيشُهُ وَالْقَنَاقَنُ
 فِي الشَّمْسِ أَوْ بِالْتَفَرُّقِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْفَهْ أَوْ بِالْإِمَامَةِ مَدْمَةً أَقْرَانَهُ أَوْ بِالْجُمُوسِ مَعَ اضْدَادِهِ وَعَنْ
 بَعْضِهِمْ أَضْبَقَ السَّهْوُونَ مَعَاضِرَةَ الْأَضْدَادِ أَوْ بِإِدَاعَةِ الْقَفْصِ أَوْ بِطَرَحِهِ بَيْنَ يَدَيْ النَّمْلِ
 لِيَأْكُلَهُ وَحَلَّ لَهُ تَعْذِيبُ الْهَدَّ لِمَا رَأَى فِيهِ مِنَ الْمَصْلَحَةِ كَأَحْلِ ذَبْحِ الْبَهَائِمِ وَالطَّيُورِ
 لِأَكْلِ وَغَيْرِهِ مِنَ الْمَنَافِعِ وَإِذَا ضَرَرَهُ الطَّيْرُ لَمْ يَتِمَّ التَّسْخِيرُ إِلَّا بِالتَّأْدِيبِ وَالسِّيَاسَةِ (أَوَّلًا ذَبْحُهُ
 أَوَّلِيًا تَأْنِي) بِالتَّوَنِّ التَّعْبَلَةُ لِيُشَاكِلَ قَوْلَهُ لَا عَذْبَنِي وَحَذَفَ نُونُ الْعِمَادِ لِلْغَضَبِ لِيَأْتِيَنِي بِنُونِ
 مَكِّي الْأَوَّلِي لِلتَّأْكِيدِ وَالثَّانِيَةِ لِلْعِمَادِ (بِسُلْطَانِ مِيْنٍ) بِمَحَبَّةٍ لَهُ فِيهَا عَذْرُ ظَاهِرٍ عَلَى غَيْبَتِهِ
 وَالْإِشْكَالُ أَنَّهُ حَلَفَ عَلَى أَحَدِ ثَلَاثَةِ أَشْيَاءٍ اثْنَانِ مِنْهَا فَعَلَهُ وَلَا مَقَالَ فِيهِ وَالثَّلَاثُ فَعَلَ الْهَدَّ
 وَهُوَ مُشْكَلٌ لِأَنَّهُ مِنْ أَيْنَ دَرَى أَنَّهُ يَأْتِي بِسُلْطَانٍ حَتَّى قَالَ وَاللَّهِ لِيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ وَجَوَابُهُ أَنَّ
 مَعْنَى كَلَامِهِ لِيَكُونَ أَحَدُ الْأُمُورِ يَعْنِي أَنَّ كَانَ الْإِتْيَانُ بِالسُّلْطَانِ لَمْ يَكُنْ تَعْذِيبٌ وَلَا ذَبْحٌ
 وَأَنْ لَمْ يَكُنْ كَانَتْ أَحَدُهُمَا وَلَيْسَ فِي هَذَا ادِّعَاءُ دِرَايَةٍ (فَكَتْ) الْهَدَّ هَدَّ بِمَدِّ تَفَقُّدِ سُلَيْمَانَ
 آيَاهُ وَبُضْمِ الْكَافِ غَيْرَ عَاصِمٍ وَسَهْلٍ وَيَقُوبُ وَهُمَا الْغَنَانُ (غَيْرَ بَعِيدٍ) أَيْ مَكَثًا غَيْرَ
 طَوِيلٍ غَيْرَ زَمَانٍ بَعِيدٍ كَقَوْلِهِ عَنْ قُرَيْبٍ وَوَصَفَ مَكَّةَ بِقَصْرِ الْمَدَّةِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى إِسْرَاعِهِ حَوْفًا
 مِنْ سُلَيْمَانَ فَلَمَّا رَجَعَ سَأَلَهُ عَمَّا لِيَ فِي غَيْبَتِهِ (فَقَالَ أَحْطَتْ) عَلِمْتُ شَيْئًا مِنْ جَمِيعِ جِهَاتِهِ
 (بِمَالِ نَحْطِهِ) أَلْهَمَ اللَّهُ الْهَدَّ هَدَّ فَكَافَحَ سُلَيْمَانَ بِهَذَا الْكَلَامِ مِنْ مَآلِئِهِ مِنْ فَضْلِ النَّبُوَّةِ

والعلوم الجفة ابتلاطه في علمه وفيه دليل بطلان قول الرافضة ان الامام لا يخفى عليه شيء ولا يكون في زمانه أحد اعلم منه (وجئتكم من سبا) غير منصرف أبو عمر وجعله اسم القليلة أو المدينة وغيره بالتثنية جعله اسم الهي أو الأب الأكبر (فبايقين) التباخير الذي له شأن وقوله من سبا يقين من محاسن الكلام ويسمى البديع وقد حسن وبدع لفظا ومعنى ههنا ألا ترى انه لو وضع مكان بنيان خبر لكان المعنى محييا وهو كما جاء أصح لما في التباين الزيادة التي يطابقها وصف الحال (أني وجدت امرأة) هي بلقيس بنت شراحيل وكان أبوها ملك أرض اليمن ولم يكن له ولد غيرها فقبلت على الملك وكانت هي وقومها يحوسا يعبدون الشمس والصمير في (ملكهم) راجع إلى سبا على تأويل القوم أو أهل المدينة (وأوتيت) حال وقد مقدره (من كل شيء) من أسباب الدنيا ما يليق بحالها (ولما عرش) سرير (عظيم) كبير قيل كان ثمانين ذراعاً في ثمانين ذراعاً وطوله في الهواء ثمانون ذراعاً وكان من ذهب وفضة وكان مرصعاً بأنواع الجواهر وقوامه من ياقوت أحمر وأخضر ودرر وروز مرز وعليه سبعة أرباب على كل بيت باب مفلق واستصغر حالها إلى حال سليمان فاستعظم عرشها لذلك وقد أحس الله تعالى على سليمان ذلك المصلحة رأها كما أخفى مكان يوسف على يعقوب عليهما السلام (وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله ويزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل) أي سبيل التوحيد (فهم لا يهتدون) إلى الحق ولا يبعد من الهدى الهدى التي إلى معرفة الله تعالى ووجوب السجود له وحرمة السجود للشمس الهاما من الله له كالألهم وغيره من الطيور وسائر الحيوان المعارف اللطيفة التي لا يكاد العقلاء الرجح العقول يهتدون لها (الأسجدوا) بالتشديد أي فصدهم عن السبيل لئلا يسجدوا وتحذف الجار مع أن وادغم التون في اللام ويجوز أن تكون لامزيدة ويكون المعنى فهم لا يهتدون إلى أن يسجدوا وبالضعيف يزيد وعلى وتقديره الأيا هؤلاء اسجدوا فالالتنبيه ويا حرف نداه ومناداه محذوف من شدة لم يقف على العرش العظيم ومن خفف وقف على فهم لا يهتدون ثم ابتداء الأيا اسجدوا أو وقف على الأياتم ابتداء اسجدوا وسجدة التلاوة واجبة في القراءتين جميعاً بخلاف ما يقوله الزجاج انه لا يجب السجود مع التشديد لأن مواضع السجدة إما أمرها أو مدح لا تأتي بها أو ذم لتاركها أو إحدى القراءتين أمر والآخر ذم للتارك (الله الذي يخرج الغيب) سمي الخبوء بالمصدر (في السموات والأرض) فتادة حب السماء المطر وحب الأرض النبات (ويعلم ما يخفون وما يملنون) وبالتالي فهم ما على وحسن (الله لا اله الا هو رب العرش العظيم) وصف الهدى عرش الله بالعظيم تعظيم له بالتسبيح إلى سائر ما خلق من السموات والأرض ووصفه عرش بلقيس تعظيم له بالإضافة إلى عروش أبناء جنسها من الملوك إلى ههنا كلام الهدى فلما فرغ من كلامه (قال) سجدوا سجدوا (سننظر) من النظر الذي هو التأمل (أصدقت) فيها أخبرت (أم كنت) أي كذبتين وهذا بلغ من أم كذبت له إذا كان عروفاً بالانحراف

لا محالة وإذا كان كاذبا اتهم بالكذب فيما أخبر به فلم يوفق به ثم كتب سليمان كتابا صورته
من عبد الله سليمان ابن داود الى بلقيس ملكة سبأ بسم الله الرحمن الرحيم السلام على من اتبع
الهدى اصابه فلا تملاوا على واتوني مسلمين وطبعه بالمسك وخقه بخاتمه وقال للهدد
(اذهب بكتابي هذا فأتقه) يسكون الهاء تخفيفا ابو عمرو وعاصم وحزة ويختلسها كسرا
لتدل الكسرة على الياء المحذوفة يزيد وقالون ويعقوب فالقهي بآثبات الياء أخبرهم (الهم)
الى بلقيس وقومها لانه ذكرهم معها في قوله وجدتها وقومها يسجدون للشمس
وبني الخطاب في الكتاب على لفظ الجمع لذلك (ثم تول عنهم) تنع عنهم الى مكان
قريب بحيث تراهم ولا يرونك ليكون ما يقولونه يسمع منك (فانظر ماذا يرجمون)
ما الذي يردونه من الجواب فآخذ الهدد الكتاب بمنقاره ودخل عليها من كوة فطرح
الكتاب على نحرها وهي راقدة وتوارى في الكوة فالتفت فزعة واتاهها الجنود حوا اليها
فرقرق ساعة والى الكتاب في حجرها وكانت قارئة لملارات الخاتم (قالت) لقومها
خاصة خاتمة (يا ايها الملا اني) وفتح الياء مدني (الى كتاب كريم) حسن
مصعوبه وما فيه او مخنوم قال عليه الصلاة والسلام كرم الكتاب حقه وقيل من كتب الى احبه
كتابا ولم يحتمه فقد استنسخه او مصدر بيسم الله الرحمن الرحيم اولاه من عند ملك كريم
(انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم) هونيين لما التي الها كأنها لما قالت اني التي
الى كتاب كريم قيل لها من هو وما هو فقالت انه من سليمان وانه كيت وكيت وان في
(الانصاوا) لاترفعوا (على) ولا تتكبروا كأنفعل الملوكة مفسرة كقوله وانطلق الملا
منهم أن امشوا يسمى اى امشوا (واتوني مسلمين) مؤمنين أو متقادين وكتب الانبياء
مبينة على الإيجاز والاحتصار (قالت يا ايها الملا افتوني في امرى) اشير واعلى في الامر
الذي نزل بي والفتوى الجواب في الحادثة اشتقت على طريق الاستعارة من الفناء في السن
والمراد هنا بالفتوى الاشارة عليها بما عندهم من الراى وقصدها بالرجوع الى استشارتهم
تطبيب أنفسهم ليمالؤها ويقوموا معها (ما كنت قاطعة امرا) فاصلة أو بمضية حكما
(حتى تشهدون) بكسر التون والفتح لمن لان التون انما تنفتح في موضع الرفع وهذا في
موضع النصب وأصله تشهد ونفي غدت التون الاولى للنصب والياء دلالة الكسرة عليها
وبالياء في الوصل والوقف يقرب أى تخضرونى أو تشيرونى أو تشهدوا انه صواب أى لايت
الامر الا محضركم وقيل كان أهل مشورتها ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا كل واحد على
عشرة آلاف (قالوا) مجيبين لما (نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد) أرادوا بالقوة قوة
الاجساد والالات وبالأس البعدة والبلاء في الحرب (والامر اليك فانظرى ماذا
تأمرى) أى موكل اليك ونحن مطيعون لك فرينا بامرك نطعمك ولا نخالفك كما هم
أشاروا عليها بالقتال أو أرادوا نحن من أبناء الحرب لامن أبناء الرأى والمشورة وأنت ذات
الرأى والتدبير فانظرى ماذا نرى من تتبع رأيك فلما أحست منهم الميل الى المخارية مالت الى

الصالحة ورغبت الجواب فزفت أولا ما ذكره وأرغم الخطأ فيه حيث (قالت إن الملوك
 إذا دخلوا قرية) عنوة وقهرا (أفسدوها) خربوها (وجعلوا أعزة أهلها أذلة) أذلوا
 أعزتها وأهانوا أشرافها وقتلوا وأسر واقتلوا كرت لهم سوء عاقبة الحرب ثم قالت (وكذلك
 يفعلون) أرادت وهن عاداتهم المسقرة التي لا تتغير لانها كانت في بيت الملك القديم
 فسمعت نحو ذلك وروايات ثم ذكرت بعد ذلك حديث الهدية وما رأت من الرأي السديد
 وقيل هو تصديق من الله لقولها واحتج السامع في الأرض بالفساد بهذه الآية ومن استباح
 حراما فقد كفر وإذا احتج له بالقرآن على وجه التحريف فقد جمع بين كفرين (وأي
 رسالة إليهم هدية) أي رسالة رسولانية (فناظرة) فتنظرة (بم) أي بما لان
 الالف مخدفة مع حرف الجر في الاستغناء (يرجع المرسلون) بقبولها أم يرددها لانها
 عرفت عادة الملوك وحسن مواقع الهدايا عندهم فان كان ملكا قبلها وانصرف وان كان نبيا
 ردها ولم يرض منها الآن تنبئه على دمه فبعثت خمسمائة غلام عليهم ثياب الخوارى وجليهن
 راكبي خيل مغطاة بالديباج لحلاة اللجم والسروج بالذهب المرصع بالجواهر وخمسمائة جارية
 على رماك في زى الغلمان وألف لبننة من ذهب وفضة وتاجا مكللا بالدر والياقوت وحفافيه
 درة عنراء وجزعة معوجة الثقب وبشت رسلا وأمرت عليهم المنذر بن عمرو وبديل قوله
 تعالى يرجع المرسلون وكثفت كتابا فيه نسخة الهدايا وقالت فيه ان كنت نبيا فيزيب
 الوصفاء والوصائف وأخبر بما في الحق واتقب الدرة ثقبها واسلك في الخمرزة خيطا ثم قالت
 للمنذر انظر إليك نظر غضبان فهو ملك فلا يهولك منظره وان رأيت به بشاشا لطيفا فهو نبي
 فاقبل الهدية وأخبر سليمان الخبر كله فامر سليمان الحب قصر بوابات الذهب والفضة
 وفرشوها في ميدان بين يديه طوله سبعة فراسخ وجعلوا حول الميدان حائطاً شرفه من
 الذهب والفضة وأمر بأحسن الدواب في البر والبحر فربطوها عن بين الميدان ويساره على
 البنات وأمر بالاولاد الجن وهم خلق كثير فاقبوا عن اليمن واليسار ثم قصد على سريره
 والكراسي من جانبيه واصتفت الشياطين صفوا فراسخ والانس صفوا فراسخ والوحش
 والسياب والطيور والهوام كذلك فلما دنا القوم وراوا الدواب تروث على اللبن رموا بما معهم
 من الهدايا ولما وقفوا بين يديه نظر إليهم سليمان بوجه طلق فاعطوه كتاب الملكة فظفر فيه
 وقال ابن الحق فامر الأرض فاختفت شجرة ونفذت في الدرّة وأخذت دودة بيضاء الخيط بقها
 ونفذت فيها (٣) ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتعبله في الأخرى ثم تضرب به
 وجهها والقلام كما يأخذ به تضربه وجهه ثم يرد الهدية وقال للمنذر ارجع إليهم (فلما جاءه)
 رسولها المنذر بن عمرو (سليمان قال أعمدوني بحال) بنونين واثبات الباء في الوصل والوقف مكى
 وسهل واقفهما مدنى وأوعى وفي الوصل أعمدوني حمزة ويعقوب في الحالين وغيرهم دون
 بلايه فيهما والخطاب للرسول (فما أتاني الله) من النبوة والملك والنعمة وقته
 وأوعى وحقق (خير ما أتاكم) من ذخارف الدنيا (رأى - - - - -)

الهدية اسم المهدي كأن العطية اسم المعطى فتضاف إلى المهدي والمهدي له تقول هذه
 هدية فلان تريد هي التي أهداها أو أهديت إليه والمعنى أن ما عندي خير مما عندكم وذلك أن
 الله أتى الدين الذي فيه الحظ الاوفر والفني الاوسع وآتاني من الدنيا ما لا يستزاد عليه
 فكيف يرزق مثلي بأن يمد بمال بل أنتم قوم لا تعلمون الا ظاهرا من الحياة الدنيا فلذلك
 تفرحون بما تزدون ويهدي اليكم لأن ذلك مبلغ همكم وحالي خلاف حالكم وما أُرزق
 منكم بشيء ولا أفرح به الا بالايمن وترك المجوسية والفرق بين قولك أتمدوني بمال وأنا
 أغني منكم وبين أن تقول له بالفاء أتى اذا قلته بالواو جعلت مخاطبي عالما بزيادتي في الغني وهو
 مع ذلك يمدني بمال واذا قلته بالفاء قد جعلته عن خفيت عليه حالي فانا أخبره الساعة بمالا
 احتاج معه الى امداده كافي أقول له انكر عليك ما فعلت فاني غني عنه وعليه ورد لما آتاني
 الله ووجه الاضراب انه لما انكر عليهم الامداد وعلل انكاره اضرب عن ذلك الى بيان
 السبب الذي جعلهم عليه وهو انهم لا يعرفون سبب رضا ولا فرح الا أن يهدي اليهم حظ من
 الدنيا التي لا يعلمون غيرها (ارجع اليهم) خطاب الرسول أو الهدى هدى مجازا كناية آخر اليهم
 انت بليس وقومها (فلما ينهم بجنود لا قبل لهم بها) لاطاقة لهم بها وحقيقة القبل المقاومة
 والمقابلة أي لا يقدر أن يقابلوه (ولخرجهم منها) من سبا (اذله وهم صاغرون)
 الذل ان يذهب عنهم ما كانوا فيه من العز والمالك والصغار ان يعوا في أسر واستعباد فلما
 رجع البهارسولها بهد ايا وقص عليها القصة قالت هوني ومالنا به طاقة ثم جعلت عرشها في
 آخر سبعة آيات وغلقت الابواب وكنت به حرسا يحفظونه وبعت الى سليمان اني قادمة
 اليك لا تظن ما الذي تدعوا اليه وثقت اليه في اثني عشر ألف قبل تحت كل ألف فلما
 بلغت على رأس فرسخ من سليمان (قال يا ايها الملأ أياكم يأتيني بعرشها قبل أن ياتوني
 مسلمين) أراد أن يريها بذلك بعض ما خصه الله تعالى به من اجراء العجائب على يده مع
 اطلاعها على عظم قدرة الله تعالى وعلى ما يشهد لنبوة سليمان أو أراد ان يأخذ قبل أن تسلم
 لعلها اذا أسلمت لم يحل له أخذ مالها وهذا بعيد عند أهل التحقيق أو أراد أن يؤتي به
 فينكر ويغير ثم ينظر اثباته أم تنكره اختبارا لعقلها (قال عفريت من الجن) وهو
 الخبيث المارد واسع ذكوان (أنا آتيتك به قبل أن تقوم من مقامك) مجلس حكمك
 وقضائك (واني عليه) على جملة (لقوى أمين) أتى به كما هو لا أخذ منه شيئا ولا بدله
 فقال سليمان عليه السلام أريد أعجل من هذا (قال الذي عنده علم من الكتاب) أي ملك
 بيده كتاب المقادير أرسله الله تعالى عند قول العفريت أوجبريل عليه السلام والكتاب
 على هذا الروح المحفوظ أو الخضر أو صف بن برخيا كاتب سليمان وهو الاصح وعليه الجمهور
 وكان عنده اسم الله الاعظم الذي اذا دعي به أجاب وهو يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام
 أو يا الهنا واله كل شيء الها واحد الا اله الا أنت وقيل كان له علم بمجاري الغيوب الهاما
 (أنا آتيتك به) بالعرش وآتيتك في الموضعين يجوز أن يكون فعلا أو اسم فاعل ومنه قوله

(قبل أن يرتد إليك طرفك) انك ترسل طرفك الى شيء قبل أن تردما بصرت العرش بين يديك ويروى ان آصف قال لسلطان عليه السلام مد عينيك حتى ينتهي طرفك فمد عينيه فنظر نحو اليمن فدعا آصف فقار العرش في مكانه ثم نبع عند مجلس سليمان بقدرة الله تعالى قبل أن يرتد طرفه (فلما رآه) أى العرش (مستقرا عنده) ثابتا لديه غير مضطرب (قال هذا) أى حصول مرادى وهو حضور العرش في مدة لورثداد الطرف (من فضل ربى) على واحسانه الى بلا استحقاق منى بل هو فضل خلل من العوض صافى عن الغرض (ليبلونى أشكر) ليمتحننى أشكر انعامه (ام اكفر ومن شكر فاعما يشكر لنفسه) لانه يحاط به عن عاب الواجب ويصونها عن سعة الكفران ويستجلب به المزيد وترتبط به النعمة بالشكر قيد النعمة الموجودة وميد النعمة المفقودة وفى كلام بعضهم ان كفران النعمة يوارى وقلما اقتضت نافرة فرجعت فى نصابها فاستدع شاردها بالشكر واستتم راهاها بكرم الجوار واعلم ان سبوغ ستر الله تعالى متقلص عما قريب اذا انت لم ترج لله وقار اى لم تشكر لله نعمة (ومن كفر) بترك الشكر على النعمة (فان ربي غنى) عن الشكر (كريم) بالانعام على من يكفر نعمته قال الواسطى ما كان منا من الشكر فهو لنا وما كان منه من النعمة فهو لنا لاله النعمة والفضل علينا (قال نكرو والماعر شها) غيروا اى اجعلوا مقدمه مؤخره واعلا اسفله (تنظر) بالجزم على الجواب (اتهندى) الى معرفة عرشها وللجواب الصواب اذا سلئت عنه (أم تكون من الذين لا يهتدون فلما جاءت) بلقيس (قبل اهكدا عرشك) هالتنبيه والكاف للتنبيه وذا اسم اشارة ولم يقل اهكذا عرشك ولكن أمثل هذا عرشك لئلا يكون تلقينا (قالت كانه هو) فاجابت احسن جواب فلم تقل هو هو ولا ليس به وذلك من راحة عقلها حيث لم تقطع فى المحتمل للامرين او لما شهبوا عليها بقولهم اهكدا عرشك شبهت عليهم بقولها كانه هو مع انها علمت انه عرشها (وأوتينا العلم من قبلها) من كلام بلقيس أى وأوتينا العلم بقدرة الله تعالى وبصفة نبوتك بالآيات المتقدمة من أمر الهدى والهدى والهدى من قبل هذه المعجزة أى احضار العرش أو من قبل هذه الحالة (وكننا مسلمين) متقادين لك مطيعين لامرك أو من كلام سليمان وملائته عطفوا على كلامها قولهم وأوتينا العلم بالله وبقدرته وبصفة ما جاء من عنده قبل علمها أو أوتينا العلم بالله لما هو عجيب طائفة من قبل عجيبها وكننا مسلمين موحدين خاضعين (وصدها ما كانت تبع من دون الله) متصل بكلام سليمان أى وصدها عن العلم بما علمناه وعن التقدم الى الاسلام عبادة التمس ونشواها بين أظهر الكفرة ثم بين نشاها بين الكفرة بقوله (انها كانت من قوم كافرين) أو كلام مبتدأ أى قال الله تعالى وصدها قبل ذلك عما دخلت فيه ضلالها عن سواء السبيل أوصدها الله أو سليمان عما كانت تعبد بتقد رحنق الجبار واياه الالفعل (قبل لها ادخى الصرح) أى القصر أو محن الدار (فلما رآه حبيته) ماء عظبا (وكشفت عن ساقها) ساقها بالهزة مكى روى ان سليمان أمره ان يتركها فبقى له

على طريقها قصر من زجاج أبيض وأجرى من تحته الماء إلى فيه السمك وغيره ووضع
سريره في صدره فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والانس وأما فضل ذلك ليزيدها
استظمام الامرء وتحقيق التوبة وقيل ان الجن كرهوا ان يتزوجها فتفضي اليه بأسرارهم
لأنها كانت بنت جنية وقيل خافوا أن يولد له منها ولي يجمع فطنة الجن والانس فيخرجون
من ملك سليمان إلى ملك هو أشد فقالوا له ان في عقلها شيا وهي شعراء الساقين ورجلها
كحافر الحمار فأخبر عقلها بتكبير العرش واتخذ الصرح ليعرف ساقها ورجلها فكشفت
عنها ما اذا هي أحسن الناس ساقا وقدما الا انها شعراء فصرفت بصره (قال) لها (انه
صرح محمد) مجلس مستور ومنه الامرء (من قوارير) من الزجاج وأراد سليمان تزوجها
فكره شعرا فعملت لها الشياطين النورة فازالته فكسها سليمان وأحبها وأقرها على
ملكها وكان تزورها في الشهر مرة فيقيم عندها ثلاثة أيام وولدت له (قالت رب اني
ظلمت نفسي) بصادة الشمس (وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين) قال المحققون
لا يحتمل أن يحتمل سليمان لينظر إلى ساقها وهي أجنبية فلا يصح القول بمثله (ولقد أرسلنا
إلى نود أخاهم) في القسب (صالحا) بدل (أن اعبدوا الله) بكسر النون في الوصل
عاصم وحزمة وبصري وبضم النون غيرهم اتباعا للباء والمعنى بأن اعبدوا الله وحده (فأذا)
للفاجأة (هم) مبتدأ (فريقان) خبر (يختصمون) صفة وهي العامل في اذا والمعنى
فأذا قوم صالح فريقان مؤمن به وكافر به يختصمون فيقول كل فريق الحق معي وهو مبین
في قوله قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أنطمون أن
صالحا مرسل من ربه قالوا اتابعنا أرسل به مؤمنون قال الذين استكبروا اتابعنا الذي آمتم به
كافرون وقال الفريق الكافر يا صالح اتبعنا بما تعبدنا ان كنت من المرسلين (قال يا قوم لم
تستعجلون بالسيفنة) بالعذاب الذي توعدون (قبل الحسنة) قبل التوبة (ولولا) هلا
(تستغفرون الله) تطلبون المغفرة من كفركم بالتوبة والایمان قبل نزول العذاب بكم
(لعلكم ترجون) بالاجابة (قالوا اطيرنا بك) تشاء منا بك لانهم قسطوا عند مبشبه
لتكذيبهم فقسبوه إلى محبته والاصل تطيرنا وقرئ به فادغمت التاء في الطاء وزيدت الالف
لسكون الطاء (وبعن معك) من المؤمنين (قال طائر كم عند الله) أي سيحكم الذي
يجي منه خيركم وشركم عند الله وهو قدره وقسمته أو علمكم مكتوب عند الله فأنزل بكم
ما نزل عقوبة لكم وقتته ومنه وكل انسان الزمان طائر في عنقه وأصله ان المسافر اذا مر
بطائر فيزجره فان مر سائحيا من واذا مر بارحاضهم فلما نسوا الخير والشر إلى الطائر
استعير لما كان سيهما من فخر الله وقسمته او من عمل العبد الذي هو السبب في الرحمة
والنعمه (بل انتم قوم تفتنون) تختبرون أو تعذبون بذنبيكم (وكان في المدينة) مدينة عمود
وهي الحجر (تسعة رهط) سو جمع لا واحد له ولنا جازع تمييز التسعة به فكانه قبل تسعة
انفس وهو من الثلاثة إلى العشرة رعن أي دؤاد رأسهم قد ارى سالف وهم الذين سوا في

عقر الناقة وكانوا أبناء اشرافهم (فسدون في الارض ولا يصلحون) يعني ان شأنهم الافساد
البعث لا يخلط بشيء من الصلاح كما ترى بعض المفسدين قد ينذر منه بعض الصلاح وعن
الحسن يظلمون الناس ولا ينجسون الظالمين من الظلم وعن ابن عطاء يقيمون معائب الناس
ولا يسترون عوراتهم (قالوا تقاسموا بالله) تحالفوا خبر في عمل الحال باضمار قد اى قالوا
متقاسمين أو امر أى امر بعضهم بعضا بالقسم (لتبينته) لتبينته بيانا أى ليلا (وأهله)
ولده وتبعه (ثم تقولون لوليه) لولى دمه لتبينته بالتاء ويضم التاء الثانية ثم تقولون بالتاء
وضم اللام حمزة وعلى (ما شهدنا) ما حضرنا (مهلك أهله) حفص مهلك أبو بكر وحجاء
والفضل من هلك فالاول موضع الهلاك والثانى المصدر مهلك غيرهم من أهله وهو الاهلاك
أو مكان الاهلاك أى لم تفرص لاهله فكيف تعرضناه أو ما حضرنا موضع هلاكه
فكيف توليناه (وأنا لصادقون) فيما ذكرنا (ومكروا مكرا ومكروا مكرا وهم
لا يشعرون) مكروهم ما أخفوه من نذير الفتنك بصالح أهله ومكر الله أهلا كهم من
حيث لا يشعرون شبه بمكر الماكر على سبيل الاستعارة وى انه كان لصالح مسبق فى الجبر
فى شعب يصلى فيه فقالوا زعم صالح انه يفرغ منا الى ثلاث فحسن نقرغ منه ومن أهله قبل
الثالث فخرجوا الى الشعب وقالوا اذ جاء يصلى قتلناه ثم رجعنا الى أهله فقتلناهم فبعث الله
صفرة من الهضب حيالهم فبادروا فطبقت الصفرة عليهم فم الشعب فلم يدر قومهم ابن هم
ولم يدر وما فعل بقومهم وعذب الله كلاً منهم فى مكانه ونجى صالحا عليه السلام ومن معه
(فانظر كيف كان عاقبة مكرهم أنادى ناهم) بفتح الالف كوفى وسهل وبكسر ها غيرهم
على الاستئناف ومن نفسه رفعه على انه بدل من العاقبة وأخبر مبتدأ محذوف تقديره
هى قديمهم أو نصبه على معنى لا أوعلى انه خبر كان أى فكان عاقبة مكرهم الدمار
(وقومهم أجمعين) بالصيغة (فتلك بيوتهم حاوية) ساقطة منه دمة من خوى الهم اذا
سقط أو خالية من الخواء وهى حال عمل فيها ما دل عليه تلك (بما ظلموا) بظلمهم (ان فى
ذلك) فيما فصل بمود (لاية لقوم يعلمون) قد رتبنا فيتعظون (وأنجبنا الذين آمنوا)
بصالح (وكانوا يتقون) ترك أو امره وكانوا أربعة آلاف نجوا مع صالح من العذاب
(ولو طأ اذ قال) واذا كرو طوا واذا بدل من لوطا أى واذا كرو فت قول لوط (لقومه اتأون
الفاحشة) أى اتيان الذكور (وأنتم تبصرون) تعلمون انها حشة لم ينسبوا اليها من
بصر القلب أو يرى ذلك بعضهم من بعض لأنهم كانوا يرتكبونها فى ناديتهم معانين هالبا يستر
بعضهم من بعض بحجة وانما كافي المعصية أو تبصرون آثار المعصاة قبلكم وما نزل بهم ثم
صرح فقال (أتسكن) ستمتين كوفى وشامى (لأتأون الرجال شهوة) للشهوة (من دون
النساء) أى ان الله تعالى انما خلق الاشئ للذ كرو ولم يخلق الذ كرا للذ كرو ولا الاشئ الا لى
فهى مضادة لله فى حكمته (بل أنتم قوم تجهلون) يقولون فعل الجاهلين بها فاحشة بل لم يكن
تلك أو أرى بد الجاهل المغافه والجاهل الذى كانوا عليها وقد اجتمع الخطاب عليه فى قوله بل

أتم قوم نجه لون ويل أتم قوم تفتنون فغلب الخطاب على الغيبة لانه أقوى اذا لامل أن
 يكون الكلام بين الحاضرين (لما كان جواب قومه الا أن قالوا أخرجوا آل لوط) أى
 لوطا ومتبعيه فخير كان جواب واسمه أن قالوا (من قرئتم انهم أناس يتطهرون) يتزهدون
 عن الفاذورات ينسكرون هذا العمل القدر ويغفطنا انكارهم وقيل هو استهزاء بك قوله أنك
 لانت الحليم الرشيد (فانجيئناه) فنخلصناه من العذاب الواقع بالقوم (وأهله الا امرأته
 قدرناها) بالتشديد سوى حماد وأبي بكر أى قدرنا كونها (من القابرين) من الباقين
 في العذاب (وأمطرنا عليهم مطرا) عجاة مكتوبا عليها اسم صاحبها (فساء مطرا المنفذين)
 الذين لم يقبلوا الانذار (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) أمر رسوله محمد صلى
 الله عليه وسلم بعميده ثم بالصلاة على المصطفين من عباده توطئة لما يتلوه من الدلالة على
 وحدانيته وقدرته على كل شيء وهو تعلم لكل متكلم في كل أمر ذى بال بان يتبرك بهما
 ويستظهر بكماتهما وهو خطاب لوط عليه السلام بان يحمده الله على هلاك كفار قومه
 ويسلم على من امطفاه الله ونجاه من هلكتهم وعصمه من ذنوبهم (آله خير أما يشركون)
 بالياء بصرى وعاصم ولا خير فيما أشركوه أصلا حتى يوازن بينه وبين من هو خالق كل شيء
 وانما هو الزام لهم ونهكهم بحالهم وذلك انهم أثروا عبادة الاصنام على عبادة الله تعالى ولا يؤثر
 عاقل شيئا على شيء الا لداع يدعو الى ابتارهم من زيادة خير ومنفعة فقيل لهم مع العلم بأنه لا خير
 فيما أثروا وانهم لم يؤثره من زيادة الخير ولكن هوى وعين اليهم بها على الخطا المفرط والحمل
 المورط وليعلموا ان الابتار يجب أن يكون للخير الزائد وكان عليه الصلاة والسلام اذا قرأها
 قال يل الله خير وأبقى وأجل وأكرم ثم عددها من الخيرات والمنافع التي هي آثار رحمة
 وفضله فقال (أمن خلق السموات والارض) والفرق بين أم وأم في أما يشركون وأمن
 خلق السموات أن تلك متصلة اذ المعنى أيها خير وهذه منقطعة بمعنى بل والمهمزة وما قال
 آله خير أم الآلهة قال بل أمن خلق السموات والارض خير تقرير للمهم بان من قدر على
 خلق العالم خير من جاد لا يقدر على شيء (وأنزل لكم من السماء ماء) مطرا (فأنبتنا)
 صرف الكلام عن الغيبة الى التكلم تأكيد المعنى اختصاص الفعل بذاته وايدان بان
 انبات الحدائق المختلفة الاصناف والالوان والطعوم والاشكال مع حسن اسماء واحد لا يقدر
 عليه الا هو وحده (به) بالماء (حدائق) بساتين والحديقة البستان وعليه حائط من
 الاحداق وهو الاحاطة (ذات) ولم يقل ذوات لان المعنى جماعة حدائق كما تقول السماء
 ذهبت (بهجة) حسن لان الناظر يبتهج به ثم رشح معنى الاختصاص بقوله (ما كان
 لكم أن تبغوا وتجعلها) ومعنى الكينونة الانبعاث اراد ان تأتي ذلك محال من غيره (إله مع
 الله) أعينه بقرنه ويحيل شريكه (بل هم قوم بعدلون) به غيره أو يمدلون عن الحق
 الذى هو التوحيد ويل هم بعدا لخطاب المبلغ في نخطته رأيهم (أمن جعل الارض) وما بعده
 بدل من أمن خلق فكان حكمها حكمه (قرارا) دحاها وسواها للاستقرار عليها (وجعل

خلالها) ظرف أى وسطها وهو المفعول الثانى والاول (أنهارا) وبين البصرين مثله
 (وجعل لها) للارض (رواسي) جبالا تمنعها عن الحركة (وجعل بين البصرين) العذب
 والمالح (حاجزا) مانعا أن يختلط (الإله مع الله بل) كثرتهم لا يعلمون (التوحيد فلا يؤمنون
 أمن يجب المضطر إذا دعاه) الاضطراب افتعال من الضرورة وهي الحالة المحوجة الى اليأس
 يقال اضطره الى كذا والقاعل والمفعول مضطر والمضطر الذى أحوج به مرض أو فقر أو نازلة
 من نوازل الدهر الى الجأ والتضرع الى الله أو اللذنب اذا استغفر أو المظلوم اذا دعا أو من رفع
 يديه ولم يرتفع حسنة غير التوحيد وهو منه على خطر (ويكشف السوء) الضرا والجور
 (ويجعلكم خلفاء الارض) أى فيها وذلك توارثهم سكنها وانصرف فيها قرنا بعد قرن
 أو أراد باختلاف الملك والتسلط (الإله مع الله قليلا ما تذكرون) وبالباء أبو عمرو بالتضعيف
 حزة وعلى وحض وما من يدعى تذكرون تذكرا قليلا (أمن يهديكم) يرشدكم بالهدوم
 (في ظلمات البر والبحر) ليلا وبعلامات في الارض نهارا (ومن يرسل الرياح) الريح
 مكى وحزمة وعلى (بشرنا) من البشارة وقد مر في الاعراف (بين يدي رحمته) قدام
 المطر (الإله مع الله تعالى الله عما يشركون أمن يبدأ الخلق) ينشأ الخلق (ثم يعيده) وإنما
 قيل لهم ثم يعيدهم وهم منكرون للاعادة لانه أزيحت عنهم بالتمكين من المعرفة والافقار
 فلم يبق لهم عذر في الإنكار (ومن يرزقكم من السماء) أى المطر (والارض) اى ومن
 الارض النبات (الإله مع الله قل هاؤنا برهانكم) حجتكم على اشراككم (ان كنتم
 صادقين) في دعواكم ان مع الله الها آخر (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب
 الا الله) من فاعل يعلم والغيب هو ما لم يقم عليه دليل ولا اطلع عليه مخلوق مفعول والله يدل
 من من والمعنى لا يعلم أحد الغيب الا الله نعم ان الله تعالى يتعالى عن أن يكون ممر في السموات
 والارض وليكنه جاء على لغة بني نهم حيث يجرون الاستثناء المنقطع مجرى المنفصل
 ويميزون التنبؤ والبدل في المنقطع كما في المنفصل ويقولون ما في الدار أحد الاحار وقات
 عائشة رضي الله عنها من زعم انه يعلم ما في غد فقد أعظم على الله الفرية والله تعالى يقول
 قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وقيل نزلت في المشركين حين سألوا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الساعة (وما يشعرون) وما يعلمون (أبان) متى
 (يبعثون) ينشرون (بل أدرك) مكى وبصرى ويزيد والفضل أى انتهى وتكامل
 من أدركت الفاكهة تكاملت نفعها بل أدرك عن الاعنى افتعل بل اذا رك غيرهم استفهم
 وأصله تدرك فادغمت التاء في الدال وزياد الف الوصل ليكن التكلم بها (علمهم في
 الآخرة) أى في شأن الآخرة ومعناها والمعنى ان أسباب استكمال العلم وتكامله بان القيامة
 قائمة قد حصلت لهم وسكنوا من معرفته وهم شاكون جاهلون وذلك قوله (بل هي في ذلك
 منابلهم منها عيون) والافريات الثلاث تنزيل لآحوالهم وتكرار الهمزة بهم
 أو لآبائهم لا يشعرون وقت البعث ثم أنهم لا يعلمون ان القيامة قائمة ثم الله عز وجل في ذلك

ومرية فلا يزالونه والازالة مستطاعة ثم ينهاها أو أحوالاً وهو المعنى وقد جعل الاخرة
مبتدأ أعمالهم ومنشأ فلذا عدا بهن دون عن لان الكفر بالعاقبة والجزاء هو الذي منعهم
عن التدبر والتفكير ووجه ملازمة مضمون هذه الآية وهو وصف المشركين بانكارهم
البعث مع استحكام أسباب العلم والتحكن من المعرفة بما قبله وهو اختصاصه تعالى بعلم الغيب
وان العباد لا علم لهم بشئ منه اذ كرا ان العباد لا يعلمون الغيب وكان هذا بياناً للعجزهم
وصفاً لقصور علمهم وصل به ان عندهم عجزاً يبلغ منه وهو انهم يقولون للكائن الذي
لا بد من كونه وهو وقت جزاء أعمالهم لا يصكون مع ان عندهم أسباب معرفة كونه
واستحكام العلم به وجزاء ان يكون وصفهم باستحكام العلم وتكامله تهكمياً بهم كما تقول لأجل جهل
الناس ما أعلمك على سبيل الهزؤ وذلك حيث شكوا وعموا عن اثباته الذي الطريق الى
علمه مسلولك فضلاً ان يعرفوا وقت كونه الذي لا طريق الى معرفته ويجوز ان يكون
أدرك بمعنى انتهى وفي من قولك أدركت الثمرة لان تلك غايتها التي عندها تقدم وقد فرها
الحسن باضطرار علمهم في الاخرة وتدارك من تدارك بنو فلان اذا تابخوا في الهلاك
(وقال الذين كفروا أفئذا كننا رباً بآؤنا أئنا نخرجون) من قبورنا أحياء وتكرير حرف
الاستفهام في اذا وانا في قراءة عاصم وحجة وخلف انكار بعد انكار وجود عقيب جحد
ودليل على كفر مؤكدهم بالغ فيه والعامل في اذا ما دل عليه نخرجون وهو يخرج لان اسم
الفاعل والمفعول بعده همزة الاستفهام أو ان اولام الابتداء لا يعمل فيما قبله فكيف اذا
اجتمع والضهير في العلم ولا يأنهم لان كونهم تراباً قد تناولهم وآباءهم لكنه غلبت الحكاية
على الغائب وآبؤنا عطف على الضمير في كذا لان المفعول جرى مجرى التوكيد (لقد وعدنا
هذا) اي البعث (نحن وآبؤنا من قبل) من قبل محمد صلى الله عليه وسلم قدم هذا على
نحن وآبؤنا وفي المؤمنون نحن وآبؤنا على هذا البديل على ان المقصود بالذكر هو البعث هنا
ونعت المبعوثون (ان هذا الأساطير الاولين) ما هذا الا احاديثهم وكاذبيهم (قل سيروا
في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين) اي آخر امر الكافرين وفي ذكر الاجرام
لطف بالمسلمين في ترك الجرائم كقوله تعالى قد مدد عليهم ربهم بذنبيهم وقوله مما خطبائهم
أغرقوا (ولا تحزن عليهم) لاجل انهم لم يتبعوك ولم يسلموا وانفسلموا (ولا تكن في ضيق)
في حرج صدر (مما يحكمرون) من مكرهم وكيدهم لك فان الله يصعلك من الناس يقال
ضائق الشئ ضيقاً بالفتح وهو قراءة غير ابن كثير وبالكسر وهو قراءته (ويقولون متى هذا
الوعد) اي وعد العذاب (ان كنتم صادقين) ان العذاب بازل بالمكذب (قل عسى
ان يكون ردف لكم بعض الذي تستعجلون) استعجلوا العذاب الموعود فليلهم عسى
ان يكون ردفكم بعضه وهو عذاب يوم بدر فزبدت اللام لنا كبد كالباء في ولا تلقوا
بأيديكم الى التهلكة أوضعن معنى قل يتعدى باللام نحو دناكم وأزف لكم ومضاه تبعكم
وتحقكم وعسى ولعل وسوف في وعد الملوك ووعدهم يدل على صدق الامر ووجهه فلي

ذلك جرى وعده الله ووعدته (وان ربك لذو فضل) أى افضال (على الناس) بترك
 المجادلة بالعداب (ولكن أ كثرهم لا يشكرون) أى أكثرهم لا يعرفون حق النعمة فيه
 ولا يشكرونه فيستعملون العذاب بمجهلهم (وان ربك ليعلم ما تكن) تخفى (مصدورهم
 وما يعلنون) يظهر من القول فليس تأخير العذاب عنهم تخفاء حالهم ولكن له وقت مقدر
 أو انه يعلم ما يخفون وما يعلنون من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومكايدهم وهو
 معاقبهم على ذلك بما يستحقونه وفري تكتن يقال كنت الشيء وأكتفته إذا سترته وأخفته
 (ومامن غائبة في السماء والارض الا في كتاب مبين) سمي الشيء الذي يخبى ويخفى غائبة
 وخافية والتاء فيهما كالتاء في العاقبة والعافية وفتاخرهما الرمية والذبيحة والنطيحة في أنها
 أسماء غير صفات ويجوز أن يكونا صفتين وتأثرهما بالبالغة كالأوبة كانه قال ومامن شيء
 شديد الغيبة الا وقته علمه الله وأحاط به وأثبتته في اللوح المحفوظ والمبين الظاهر اليين لمن
 ينظر فيه من الملائكة (ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل) أى يبين لهم (أكثر الذي
 هم فيه يختلفون) فانهم اختلفوا في المسيح فعزوا فيه احزابا ووقع بينهم التناكر في أشياء
 كثيرة حتى لمن بعضهم بعضا وقد نزل القرآن ببيان ما اختلفوا فيه لوانصفوا وأخذوا به
 وأسلموا يريد اليهود والنصارى (وانه) وان القرآن (لهدى ورحمة للؤمنين) لمن أنصف
 منهم وآمن أى من بني اسرائيل أو منهم ومن غيرهم (ان ربك يقضى بينهم) بين من آمن
 بالقرآن ومن كفر به (بحكمه) بعدله لانه لا يقضى الا بالعدل فسمى المحكوم به حكما
 أو بحكمته ويدل عليه قراءة من قرأ بحكمه جمع حكمه (وهو العزيز) فلا يرد قضاؤه (العليم)
 بمن يقضى له ومن يقضى عليه أو العزيز في انتقامه من المبطلين العلم بالفضل بينهم وبين
 المحققين (فتوكل على الله) أمره بالتوكل على الله وقلة المبالاة باعداء الدين (انك على الحق
 المبين) وعلل التوكل بانه على الحق الابلغ وهو الدين الواضح الذي لا يتعلق به شك وفيه
 بيان ان صاحب الحق حقيق بالثبوت بالله وبنصرته (انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم
 الدعاء اذا ولوا مدبرين وما أنت بهادى العمى عن ضلالهم) لما كانوا لا يسمعون ما يسمعون
 ولا به ينتفعون شبهوا بالموتى وهم أحياء يحتاج الحواس وبالصم الذين ينطق بهم فلا يسمعون
 وبالعَمى حيث يضلون الطريق ولا يقدر احد ان ينزع ذلك عنهم ويجعلهم هداة بصراء الا
 الله تعالى ثم اكسح حال الصم بقوله اذا ولوا مدبرين لانه اذا تبعاعد عن الداعي بان تولى عنه
 مدبرا كان ابعد عن ادراك صوته ولا يسمع الصم مكى وكذا في الروم وما أنت تهدى العمى
 وكذا في الروم حمزة (ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا) أى ما يجدى اسماعك الاعلى الذين
 علم الله انهم يؤمنون بآياته أى يصدقون بها (فهم مسلمون) مخلصون من قوله بلى من
 اسلم وجهه لله يعنى جملة سالما الله خالصا له (واذا وقع القول عليهم) سعى معنى القتل
 ومؤداء بالقول وهو ما وعدوا من قيام الساعة والعذاب ووقوعه وحده والارد
 مشاركة الساعة وظهور اشراطها رحين لا تنفع التوبة (اخرجناه) رده من الارض

تكلّمهم) هي الجساسة في الحديث طولها ستون ذراعاً لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب
ولها أربع قوائم وزغب وريش وجناحان وقيل لها رأس نور وعين خنزير وأذن فيل
وقرن ابل وعنق نعامة وصدر أسد ولون نمر وخاصة هرة وذنب كبش وخف بعير وما بين
المفصلين اثنا عشر ذراعاً يخرج من الصفاة تكلّمهم بالعريضة فتقول (ان الناس كانوا
بآياتنا لا يوقنون) أي لا يوقنون بخروجي لأن خروجهما من الآيات وتقول الألعنة الله
على الظالمين أو تكلّمهم بيطلان الأديان كلها سوى دين الاسلام أو بأن هذا مؤمن وهذا
كافر وفتح ان كوفي وسهل على حذف الجار أي تكلّمهم بأن وغيرهم كسروا لأن الكلام
بمعنى القول أو بأخبار القول أي تقول الدابة ذلك ويكون المعنى بآيات ربنا أو حكاية لقول
الله تعالى عند ذلك ثم ذكر قيام الساعة فقال (ويوم نحشر من كل أمة فوجاً) من لبعض
أي واذ كر يوم نجتمع من كل أمة من الأمم زمرة (من يكذب) من اللتين (بآياتنا)
المنزلة على أنبيائنا (فهم يوزعون) يحبس أولهم في آخرهم حتى يحقّقوا ثم يساقون إلى
موضع الحساب وهذه عبارة عن كثرة العدد وكذا الفوج عبارة عن الجماعة الكثيرة
(حتى اذا جاؤا) حضروا موقف الحساب والسؤال (قال) لهم تعالى تهديداً (أكنبتم
بآياتي) المنزلة على رسلي (ولم تحيطوا بعلمها) الواو الحال كأنه قال أكنبتم بآياتي
بأدى الرأي من غير فكر ولا نظير يؤدي إلى احاطة العلم بكنهها واتنا حقيقة بالتصديق أو
بالتكذيب (أم ماذا كنتم تعملون) حيث لم تفكروا فيها فانكم لم تحفظوا عبثاً (ووقع
القول عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون) أي يشاهم العذاب الموعود بسبب ظلمهم وهو
التكذيب بآيات الله فيشغلهم عن النطق والاعتذار بقوله هذا يوم لا ينطقون (أم يروا
اننا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصر) حال جعل الابصار للنهار وهو لاهله والتقابل
مرأى من حيث المعنى لأن معنى مبصر اليبصر وفيه طرق التقلب في المكاسب (ان
في ذلك لايات لقوم يؤمنون) يصدقون فيعتبرون وفيه دليل على صحة البحث لأن معناه
ألم يطمعوا ما جعلنا الليل والنهار قواماً لما يشهد في الدنيا ليطمئئوا ان ذلك لم يحصل عبثاً بل محنة
وابتلاء ولا بد عند ذلك من ثواب وعقاب فاذا لم يكونا في هذه الدار فلا بد من دار أخرى
لثواب والعقاب (ويوم) واذ كر يوم (ينفخ في الصور) وهو قرن أو جمع صورة
والنافع اسرافيل عليه السلام (ففرع من في السموات ومن في الارض) اختبر فرزع على
يفزع للاشارة بتحقيق الفرع وثبوته وأنه كاش لا محالة والمراد فرزعهم عند النفخة الاولى
حين يصقون (الاسن شاء الله) الامن ثبت الله قلبه من الملائكة قالوا هم جبريل
وميكائيل واسرافيل وملاك الموت عليهم السلام وقيل الشهداء وقيل الحور وخزنة النار
وحلة العرش وعن جابر رضي الله عنه منهم موسى عليه السلام لانه صعد مرة ومثله ونفخ
في الصور فصعد من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله (وكل أتوه) سزوه وحقق
وخلف أتوه وغيرهم وأصله آتيره (داخرين) حال أي صاغرين ومسيّ الايمان حضورهم

الموقف ورجوعهم الى امره تعالى واتقيادهم له (ونرى الجبال تحسبا) بفتح السين شامى
وحزة ويزيد وعاصم ويكسر ها غيرهم حال من الخطاب (جامدة) واقفة بمكة عن
الحركة من جد في مكانه اذ لم يبرح (وهى نمر) حال من الضعير المنصوب في تحسبا
(مر السحاب) أى مثل مر السحاب والمضى انك اذا رأيت الجبال وقت التفخة ظنتها
نايثة في مكان واحد لعظمها وهى تسير سير سريعا كالسحاب اذا ضربته الريح وهكذا
الاجرام العظام المتكاثرة العدد اذا تحركت لا تكاد تبين حركتها كما قال النابغة في
صفة جيش

بأرعن مثل الطود تحسب أنهم في وقوف لحاح والركاب تهلج

(صنع الله) مصدر عمل فيه ما دل عليه تملان مرورها كمر السحاب من صنع الله فكانه
قبل صنع الله ذلك صنعا وذ كراسم الله لانه لم يد كرقبل (الذى آمن كل شيء) أى
أحكم خلقه (انه خير بما يفعلون) مكى ويصرى غير سهل وأبو بكر غير يحيى وغيرهم
بالتاء أى انه عالم بما يفعل العباد فيكافئهم على حسب ذلك ثم خص ذلك بقوله (من جاء بالحسنة)
أى يقول لا إله الا الله عند الجمهور (فله خير منها) أى فله خير حاصل من جهتها وهو الجنة
وعلى هذا لا يكون خبر بمعنى أفضل ويكون مناهى موضع رفع صفة تليها أى يسبها (وهم
من فزع) كوفى أى من فزع شديد مفرط الشدة وهو خوف النار أو من فزع ما وان قل
وبغير تنوين غيرهم (بومئذ) كوفى ومدنى ويكسر الميم غيرهم والمراد يوم القيامة
(آمنون) آمن يمدى بالجار وينفسه كقوله أنا آمنوا مكراته (ومن جاء بالسيئة) بالشرك
(فكبت) ألقيت (ووجههم في النار) يقال كبت الرجل ألقته على وجهه أى ألقوا
على رؤسهم في النار أو عبر عن الجملة بالوجه كما يعبر بالأس والرقبة عنها أى ألقوا في النار
وقال لهم تبتكنا عند الكعب (هل تجزون الا ما كنتم تعملون) في الدنيا من الشرك
والمعاصي (انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة) مكة (الذى حرمها) جعلها حراما
أما بأمن فيها لا يجى إليها ولا يحتفل حلالها ولا يعضد شوكها ولا ينفر صيدها (وله كل شيء)
مع هذه البلدة فهو مالك الدنيا والاخرة (وأمرت أن أكون من المسلمين) المتقدين له
(وان أنزلوا القرآن) من التلاوة أو من التلو كقوله واتبع ما يوحى اليك من ربك أمر
رسوله بأن يقول أمرت أن أحص الله وحده بالعبادة ولا تأخذ له شريكا كما فعلت قريش
وان أكون من الخفاء الثابتين على ملة الاسلام وان أنزلوا القرآن لاعرف الحلال والحرام
وما يقضيه الاسلام وخص مكة من بين سائر البلاد بإضافة اسمها إليها لأنها أحب بلادها إليه
وأعظمها عنده وأشار إليها بقوله هذه إشارة تعظيم لها وتقريب دال على انها موطن نبيه
ومبطل وحيه ووصف ذاته بالتحريم الذى هو خاص وصفها وجعل دخول كل شيء تحت
ربوبيته وملكوته كالتابع لدخولها تحتها (فن اهتدى) باتباعه إياي فيما أنا بعبده ن
توحيد الله ونفى الشركاء عنه والدخول في الملة الخفية واتباع ما أنزل على من الرسل (عاصم)

يهتدي لنفسه) فنفقة اعتدائه راجعة اليه لآلى (ومن ضل قتل إنما آمن المتسرفين) أى ومن ضل ولم يهتدي فلا على وما أيا الرسول منذر وما على الرسول إلا البلاغ للمبين (وقل الحمد لله سيريكم آياته فتعرفونها) ثم أمر أن يحمد الله على ما حوله من نعمة التوبة التي لا توارىها نعمة وإن يهدد أعداءه بما سيرهم الله من آياته في الآخرة فيسقيفون بها وقيل هو انشقاق القمر والدخان وما حل بهم من نعمات الله في الدنيا (وما ربك بغافل عما تعملون) بالناس مدنى وشامى وحضى ويعقوب خطاب لاهل مكة وبالباء غيرهم أى كل عمل يعملونه فإن الله عالم به غير غافل عنه فالغفلة والسهو لا يجوز أن عليه

﴿سورة القصص مكية ثمانون وثمان آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(طسم تلك آيات الكتاب المبين) يقال بان الشيء وأبان بمعنى واحد ويقال ابته فأبان لازم ومتعد أى مبين حيره وبركته أو مبين للحلال والحرام والوعد والوعيد والاخلاص والتوحيد (تتلوا عليك) تقرأ عليك أى يقرؤه جبريل بأمرنا ومفعول تتلوا (من بنا موسى وفرعون) أى تتلوا عليك بعض خبرهما (بالحق) حال أى محقين (لنوم يؤمنون) لمن سبق في علمنا أنه مؤمن لأن التلاوة إنما تنفع هؤلاء دون غيرهم (إن فرعون) جملة مستأنفة كالنفسير للجميل كان قائلاً قال وكيف كان نبؤهما فقال إن فرعون (علا) طغى وجاوز الحد في الظلم واستكبر واقتدر بنفسه ونسى العبودية (في الأرض) أى أرض مملكته ببنى مصر (وجعل أهلها شيعا) فرقاً يشيعونه على ما يريدو وطيعونه لأحكام أحدهم أن يلوى عنقه أو فرقاً مختلفة بكرم طائفة وبنين أخرى فأكرم القبطى وأهان الاسرائيل (يستضعف طائفة منهم) هم بنو اسرائيل (بذبح أبناءهم ويستحي نساءهم) أى يترك البنات أحياء للخدمة وسبب ذبح البنات أن كاهنا قال له يولد مولودى بنى اسرائيل يذهب ملكك على يده وفيه دليل على حق فرعون فانه إن صدق الكاهن لم ينفعه القتل وإن كذب فإمعنى القتل ويستضعف حال من الضعيف وجعل أو وصفه لشيعا أو كلام مستأنف وبذبح بدل من يستضعف (انه كان من المفسدين) أى إن القتل ظلماً إنما هو فعل المفسدين إذ لا طائل تحته صدق الكاهن أو كذب (ويريد أن ين) تفضل وهو دليل لثاني مسألة الأصلح وهذه الجملة معطوفة على أن فرعون علا في الأرض لانه نظيرة تلك في وقوعها تفسيراً لثاني موسى وفرعون واقتصاصه أو طام من يستضعف أى يستضعفهم فرعون ونحى نريد أن عن عليهم وإرادة الله تعالى كائنه فجعلت كالمقارنة لاستضعافهم (على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة) قادة يقتدى بهم في الخير أو قادة إلى الخير أو ولادة ومولو كا (ونجعلهم الوارثين) أى يرثون فرعون وقومه ملكهم وكل ما كان لهم (ويمكن) مكن له إذا جعل له مكاناً يقعد عليه أو يورقد ومعنى التمكين

(ثم في الارض) أي أرض مصر والشام أن يجعلها بحيث لا تقبوا بهم ويسلطهم وينفذ أمرهم (وزرى فرعون وهامان وجنودهما) بضم التون ونصب فرعون وما بعده وبالياء ورفع فرعون وما بعده على وحجة أي يرون منهم ما يحزنون ومن ذهاب ملكهم وهلاكهم على يدمولود منهم ويرى نصب عطوف على المنسوب قبله كقراءة التون أو رفع على الاستئناف (منهم) من بني إسرائيل ويتعلق بهى دون يحزنون لأن الصلة لا تتقدم على الموصول (ما كانوا يحزنون) الحزن التوقى من الضرر (وأوحينا إلى أم موسى) بالانعام أو بالرؤيا أو بأخبار ملك كما كان لمريم وليس هذا وحى رسالة ولا تكون هى رسولا (أن أرضيه) أن يعنى أي أو مصدريه (فاذا خفت عليه) من القتل بأن يسمع الحيران صوته فيفروا عليه (فألقيه في اليم) البحر قبل هونيل مصر (ولا تخافي) من الفرق والاصباح (ولا تحزنى) بفراقه (أنا رادوه إليك) بوجه لطيف لترتيبه (وجاعلوه من المرسلين) وفي هذه الآية أمران ونهيان وخبران وبشارتان والفرق بين الخوف والحزن أن الخوف غم يلحق الانسان المتوقع والحزن غم يلحقه الواقع وهو فراقه والاختطاف به فنهيت عنهم ما بشرت برده اليها وجعله من المرسلين وروى انه ذبح في طلب موسى تسعون ألف وليد وروى انها حين ضربها الطلق وكانت بعض القوابل الموكلات بمجالي بني اسرائيل مصافية لها فاجلبتها فلما وقع الى الارض هالما ثورين عنييه ودخل حبه قلبا ففالت ماجشك الا لاقتل مولودك وأحبر فرعون ولكن وجدت لابنك جبا ما وجدت مثله فاحفظه فلما خرجت القابلة جاءت عيون فرعون فلقته في خرقة ووضعته في تنور مسجور لم تعلم تصنع لما طاش من عقلها فطلبوا فلم يلقوا شيئا فخرجوا وهي لا تدري مكانه فسمعت بكاء من التنور فانطلقت اليه وقد جعل الله النار بردا وسلاما فلما ألح فرعون في طلب الولدان أوحى اليها بالقائه في اليم فألقته في اليم بعد أن أرضعته ثلاثة أشهر (فالتقطه آل فرعون) أخذته قال الزجاج كان فرعون من أهل فارس من امسطخر (ليكون لهم عدوا) أي ليصير الامر الى ذلك لأنهم أخذوه لهذا كقولهم لئولت ما تلده والوالدة وهي لم تلد لأن يموت ولدها ولكن المصير الى ذلك كذا قاله الزجاج وعن هذا قال المفسرون ان هذه لام العاقبة والصبرورة وقال صاحب الكشف هي لام كي التي معناها التعليل كقولك جشك لتسكرمي ولكن معنى التعليل فيها وارد على طريق المجاز لان ذلك لما كان نتيجة التقاطهم له شبه بالداغى الذى يفعل الفاعل الفعل لاجله وهو الاكرام الذى هو نتيجة الهوى (وحزنا) وحزنا على وحزة وهما الفتان كالعدم والعدم (ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين) خاطئين تخفيف خاطئين أي كانوا مذنبين فما بهم الله بأن ربي عدوهم ومن هو سبب هلاكهم على أيديهم وكانوا خاطئين في كل شيء فليس حظهم في نرية عدوهم يبدع منهم (وقالت امرأت فرعون قرعة عين لي وإك) ر انهم حين التقطوا التابوت عالجوا الله فلم يقدروا عليه فمالوا كما

آسية فرأت في جوف التابوت نورا فاعالجته ففتحته فاذا بصبي نوره بين عينيها فأجوده وكانت
 لفرعون بنت برصاء فنظرت الى وجهه فرأت فقالت الغواة من قومه هو الذي تخذرن منه
 فأذن لثاني قتله فهم بذلك فقال آسية قرعة عين لي ولك فقال فرعون لك لالي وفي الحديث لو
 قال كما قالت لهداه الله تعالى كما هداهها وهذا على سبيل الفرض أي لو كان غير مطبوع على
 قلبه كآسية لقال مثل قولها وكان أسلم كما أسلمت وقرعة خبر مبتدأ محذوف أي هو قرعة ولي
 ولك صفتان لقرعة (لا تقتلوه) خاطبته خطاب الملوك أو خاطبت الغواة (عسى أن ينفعنا)
 فان فيه محال البين ودلائل النفع وذلك لما عاينت من التورير والبرصاء (أو تخذه ولدا)
 أو تبناه فانه أهل لأن يكون ولدا للملوك (وهم لا يشعرون) حال وذو حالها آل فرعون
 وتقدير الكلام فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وقالت امرأة فرعون كذا
 وهم لا يشعرون انهم على خطأ عظيم في التقاطه ورجاء النفع منه وتبنيه وقوله ان فرعون
 الآية جملة اعتراضية واقعة بين المعطوف والمعطوف عليه مؤكدة لعنى خطئهم وما أحسن
 نظم هذا الكلام عند أصحاب المعاني والبيان (وأصبح) وصار (فؤاد أم موسى فارغا)
 صفر من العقل لما ذهبا من فرط الجزع لما سمعت بوقوعه في يد فرعون (ان كادت
 لتبدي به) لتظهر به والضمير لموسى والمراد بأمه وقصته وأنه ولدهما قبل لما رأت
 الأمواج تلعب بالتابوت كادت تصيح وتقول وإبناه وقل لما سمعت ان فرعون أخذ
 التابوت لم تشك انه يقتله فكادت تقول وإبناه شفقة عليه وان مخافة من الثقيلة أي انها
 كادت (لولا أن ربطنا على قلبها) لولاربطنا على قلبها والربط على القلب تقويته بالهام
 الصبر (لتكون من المؤمنين) من المصدقين بوعدها وهو انارادوه اليك وجواب لولا
 محذوف أي لا بدته أو فارغا من الهم حين سمعت ان فرعون تبناه ان كادت لتبدي بأنه
 ولدها لانها لم تملك نفسها فرحاً وسروراً بما سمعت لولا اناطا من قلبها وسكنها قلقه الذي حدث
 به من شدة الفرح لتكون من المؤمنين الواثقين بوعده الله لا بتبني فرعون قال يوسف بن
 الحسين أمرت أم موسى بشيئين ونهيت عن شيئين وبشرت ببشارتين فلم ينفعها الكل
 حتى تولى الله حياتها فربط على قلبها (وقالت لاخته) مريم (قصيه) اتبعي أثره
 لتعلمي خبره (فبصرت به) أي أبصرت به (عن جنب) عن بعد حال من الضمير في به
 أو من الضمير في بصرت (وهم لا يشعرون) انها اخته (وحرمان عليه المراضع) تحريم
 منع لالتحريم شرع أي منعناه أن يرضع نديا غير ندي أمه وكان لا يقبل ندي مريض حتى
 أهمهم ذلك والمراضع جمع مرضع وهي المرأة التي ترضع أو جمع مرضع وهو موضع الرضاع
 وهو الندي أو الرضاع (من قبل) من قبل قصصها أثره وأمن قبل أن تزده على أمه (فكانت)
 اخته وتدخلت بين المراضع ورأته لا يقبل نديا (هل أدلكم) أرشدكم (على أهل بيت
 يكفونه) أي موسى (لكم وهم لهما محزون) النصح احلاص العمل من شائبة الغفاد
 برى انها لما قالت وهم لهما محزون قال هاما انما التمره وتمرق أهله فخذوها حتى نخبر

بقصة هذا الغلام فقالت انما اردت وهم لذلك ناصحون فانطلقت الى أمها بأمرهم فجاءت بها
 والصبي على يد فرعون يعطيه شفقة عليه وهو يبكي يطلب الرضاع فحين وجد رضيعها استأنس
 واتمم نديها فقال لها فرعون ومن أنت منه فقد أبى كل ندى الا نديك فقالت انى امرأة
 طيبة الرج طيبة اللبن لا أوقى بصبي الا قبلنى قد فقهها وأجرى عليها وذهبت به الى بيتها
 وأنجز الله وعده في الرد فمعه هاتيت واستقر في علمها انه سيكون نبيا وذلك قوله (فرددناه
 الى أمه كي تقر عيننا) بالمقام معه (ولا تحزن) بفراقه (ولتعلم ان وعد الله حق) أى
 وليثبت علمها مشاهدة كما علمت خبرا وقوله ولا تحزن معطوف على تقر وانما حل لها
 ما تأخذ من الدينار كل يوم كما قال السدى لانه مال حربى لانه أجره على ارضاع ولدا
 (ولكن أكثرهم لا يعلمون) هو داخل تحت علمها أى لتعلم ان وعد الله حق ولكن
 أكثر الناس لا يعلمون انه حق فبرتابون ويشبه التعريض بما فرط منها حين سمعت بحبر
 موسى فخرت (ولما بلغ أشده) بلغ موسى هاية القوة وتماع العقل وهو جمع شدة
 كعنة وأنعم عند سيبويه (واستوى) واعتدل وتم استحكامه وهو أربعمائة وستة وروى
 انه لم يبعث نبى الا على رأس أربعين سنة (آتيناه حكمنا) نبوة (وعلمنا) ففهمنا أو علمنا
 بمصالح الدارين (وكذلك نغزى المحسنين) أى كافلنا بموسى وأمه نفعل بالمؤمنين قال
 الزجاج جميل الله تعالى إتياء العلم والحكمة مجازاة على الاحسان لانهم يؤديان الى الجنة التى
 هى جزاء المحسنين والعالم الحكيم من يعمل بعلمه لانه تعالى قال وليؤنس ماثروا به أنفسهم
 لو كانوا يعلمون فجعلهم جهالا اذ لم يعملوا بالعلم (ودخل المدينة) أى مصر (على حين
 غفلة من أهلها) حال من الفاعل أى مخفيا وهو ما بين المشاءين أو وقت الغفلة يعنى
 انتصاف النهار وقيل لما شب وعقل أخذ يتكلم بالحق وينكر عليهم فأخافوه فلا يدخل
 المدينة الا على قفيل (فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته) ممن شاعه على دينه
 من بنى اسرائيل قيل هو السامرى وشيعة الرجل أتباعه وأنصاره (وهذا من عدوه) من
 مخالفه من القبط وهوفاتون وقيل فيهما هذا وهذا وان كانا غائبين على جهة الحكاية أى
 اذا نظر اليهما الناظر قال هذا من شيعته وهذا من عدوه (فاستقاه) فاستنصره (الذى
 من شيعته على الذى من عدوه فوكره موسى) ضربه بجمع كفه أو بأطراف أصابعه
 (نقضى عليه) قتله (قال هذا) اشارة الى القتل الحاصل بغير قصد (من عمل الشيطان)
 وانما حصل قتل الكافر من عمل الشيطان ومما ظلم النفس واستغفر منه لانه كان
 مستأنا فيهم ولا يحمل قتل الكافر الحربى المستأمن اولانه قتله قبل أن يؤذنه فى القتل
 وعن ابن جرير ليس لى أن يقتل ما لم يؤمر (انه عدو مفضل مبین) ظاهر العداوة (قال
 رب) يارب (انى ظلمت نفسى) بفعل صار قتلا (فاغفرل) زلنى (فغفرله) زلنى
 (انه هو الغفور) بأقالة الذلل (الرحيم) بأزالة الخجل (قال رب بما أنعمت على
 أكون ظهيرا) معينا (للمجرمين) للكافرين وبما أنعمت على قسم جد به عند سوف

تقديره أقسم بأنما ملك على المغفرة لآل فرعون فلن أكون ظهير للجرمين أو استعطاف كانه قال
 رب اعصمني بحق ما أنعمت على من المغفرة فلن أكون ان عصمتني ظهير للجرمين وأراد
 بمظاهرة الجرمين محبة فرعون وانتظامه في جلته وتكثيره سواده حيث كان يركب
 بركوته كالولد مع الوالد (فأصبح في المدينة خائفاً) على نفسه من قتله القبطي أن يؤذنه
 (يترب) حال أي يتوقع المكروه وهو الاستقادة منه أو الاحبار أو ما يقال فيه وقال
 ابن عطاء خائفاً على نفسه يترب نصرة ربه وقبه دليل على أنه لا بأس بالخوف من دون الله
 بخلاف ما يقوله بعض الناس أنه لا يسوغ الخوف من دون الله (فاذا الذي) اذ الفجأة
 ومابعد ما مبتدأ (استصره) أي موسى (بالامس يستصره) يستفيه والمعنى ان
 الاسرائيلي الذي خلصه موسى استغاث به ثانياً من قبطي آخر (قال له موسى) أي للاسراييلي
 (انك لغوى مبين) أي ضال عن الرشده ظاهر الفى فقد قاتلت بالامس رجلاً قتلته بسيفك
 والرشد في التدبير أن لا يفعل فعلاً يقضي إلى البلاء على نفسه وعلى من يريد نصرته (فلما
 أن أراد) موسى (أن يبطس بالذي) بالقبطي الذي (هو عدو لهما) لموسى والاسراييلي
 لانه ليس على دينهما ولأن القبط كانوا أعداء بني اسرائيل (قال) الاسراييلي لموسى
 عليه السلام وقد توهم انه أراد اخذه لانه لا أحد القبطي اذ قال له انك لغوى مبين (يا موسى
 أنريد أن تقتلني كما قتلت نفسك) يعني اقبطي (بالامس إن تريد) ما تريد (الأن تكون
 جباراً) أي قتالاً بالغضب (في الارض) أرض مصر (وما تريد أن تكون من المصلحين)
 في كظم الغيظ وكان قتل القبطي بالامس قد شاع ولكن خفي قتله فلما أفتى على موسى
 عليه السلام علم القبطي ان قتله موسى فأخبر فرعون فهموا بقتله (وجاء رجل من أقصى
 المدينة) هو مؤمن آل فرعون وكان ابن عم فرعون (بسي) صفة لرجل أو حال من
 رجل لانه وصف بقوله من أقصى المدينة (قال يا موسى ان الملائكة يأمرون بك ليقتلوك)
 أي يأمر بعضهم بعضاً بقتلك أو يشاورون بسيفك واللائكة التشاور يقال الرجلان يتأمران
 ويأمران لأن كل واحد منهما يأمر صاحبه بشيء أو يشير عليه بأمر (فاخرج) من المدينة
 (إني لك من الناصحين) لك بيان وليس بصلة الناصحين لأن الصلة لا تقدم على الموصول
 كما قال إني من الناصحين ثم أراد أن يبين فقال لك كما يقال سقياك ومرحباك (فخرج)
 موسى (منها) من المدينة (خائفاً يترب) التعرض له في الطريق أو أن يلحقه من يقتله
 (قال رب نجني من القوم الظالمين) أي قوم فرعون (ولما توجه تلقاه مدين) نحوها والتوجه
 الاقبال على الشيء ومدين قرية شبيب عليه السلام سميت بمدين بن ابراهيم ولم تكن في
 سلطان فرعون وبينها وبين مصر مسيرة ثمانية أيام قال ابن عباس رضي الله عنهما خرج
 ولم يكن له علم بالطريق الاحسن الظن بربه (قال عسى ربي أن يهديني سواء السبيل)
 أي وسطه ومعظم نهجه فجاءه ملك فاطلقه إلى مدين (ولما ورد) وصل (مأه مدين)
 مأه الذي يسقون منه وكان بئراً (وجد عليه) على جانب البئر (أهة) جماعة كثيرة

(من الناس) من الناس مختلفين (يسقون) مواشيهم (ووجه من دونهم) في مكان أسفل
من مكائهم (امرأتين تزدودان) تطردان غفهما عن الماء لان على الماء من هو أقوى
منهما فلا تتمكثان من السقي أولئلا تختلط أغنامهما باغنامهم والذود الطرد والدفع (قال
ما حطبكما) ما شاككما وحقيقته ما غطو بكما أي ما مطو بكما من الزيادة فسمى
المخطوب حطبا (قالتا لانسق) غفنا (حتى يصدر الرعاء) مواشيهم يصدر شامى ويزيد
وأوعروا وي يرجع والرعاء جمع راع كقام وقيام (وأونا شيخ) لا يمكنه سقي الاغنام (كبير)
في حاله أوى السن لا يقدر على رعي الغنم أبدا تالبه غنرهما في توليها السقي بانفسهما (فسق
لهما) فسق عظمهما لاجلهم رغبة في المعروف واغاثة للهوف روى انه نعى القوم عن رأس
البئر وسألهم دلوا ما عطوه دولهم وقالوا استق بها وكانت لا يبرعها إلا أربعون فاستق بها وسبها
في الحوض ودعا بالبركة وترك المفعول في يسقون وتزدودان ولا نسق ونسقى لان الغرض هو
الفعل لا المفعول ألا ترى انه اجمارجهما لهما كانتا على الزيادة وهم على السقي ولم يرجعهما
لان مذودهما غنم ومسقيهم ابل مثلا وكذا في لانسق ونسقى فالنقص هو السقي لا المسقى
ووجه مطابقة جوابهما سؤاله انه سألهما عن سبب الذود فقالتا السبب في ذلك اننا امرأتان
مستورتان ضيفتان لا تقدر على مزاحمة الرجال ونسقى من الاختلاط بهم فلا بد لنا من
تأخير السقي الى ان يفرغوا وانما رضى شعب عليه السلام لا يقتضيه بسقي الماشية لان هذا الامر
في نفسه ليس بمحظور والدين لا ياباه وأما المروءة فعادات الناس في ذلك متباينة وأحوال
العرب فيه خلاف أحوال العجم ومذهب أهل البدو فيه غير مذهب أهل الحضرة خصوصا
اذا كانت الحالة حالة ضرورة (ثم نولى الى الظل) أي ظل معرفة وفيه دليل جواز الاستراحة
في الدنيا بخلاف ما يقوله بعض المتشقة ولما طال البلاء عليه انس بالشكوى اذ لا قص في
الشكوى الى المولى (فقال رب انى لنا) لاى شيء (أنزلت الى من خير) قليل أو كثير غث
أو رقيق (قبر) محتاج وعدى قبر باللام لانه ضمن معنى سائل وطالب قيل كان لم يذق
طعاما سبعة أيام وقد اصق بطهره بطنه ويحتمل ان يراد اى قبر من الدنيا لاجل ما أنزلت
الى من خير الدين وهو النجاة من الظالمين لانه كان عند فرعون في ملك وثروة قال ذلك رضا
بالبدل السقي وفرح به وشكر الله وقال ابن عطاء نظر من اليهودية الى الربوبية وتكلم بلسان
الافتقار لما ورد على صره من الانوار (نجاة احدهما غنى على استحياء قالت ان أبى
يدعوك ليعزبك أجرا ما سقيتنا) على استحياء في موضع الحال أى متحبة وهذا دليل كمال
إيمانها وشرى عنصر حالها كانت تدعو الى ضياعها ولم تعلم أيجيبها أم لا فأنته متحبة قد
استترت بكم درعها وما في ما سقيت مصدرية أى جزاء سقيك روى انها لما رجعتا الى أبيهما
قيل الناس وأغنامهما أسفل قال لهما ما جعلكما قالتا وجدنا رجلا صالحا رجنا فسقى لنا قال
لا حادهما اذهبي فادعيه لي فقبها موسى عليه السلام فركت الريح ثوبا محمدا . . .
فقال لها امشي خلفي وانسى الطريق (ثم جاءه وقص عليه القصة) . . .

مع فرعون والقصاص مصدر كالعلل معى به المقصود (قال) له (لا تخف نجوت من القوم الظالمين) اذ لا سلطان لفرعون بارضنا وفيه دليل جواز العمل بخبر الواحد ولو عبدا أو انثى والمشي مع الاجنبية مع ذلك الاحتياط والتورع وأما اخذ الاجر على البر والمعروف فقبل انه لا بأس به عند الحاجة كما كان لموسى عليه السلام على انه روى انها لما قالت ليعزبك كره ذلك وأما أجباهم الثلاث فبغير قصد هالان المقاصد حرمة ولما وضع شعيب الطعام بين يديه امتنع فقال شعيب ألتستجاء قال بلى ولكن أخاف أن يكون عوضا عما سقيت لهما وأنا أهل بيت لا يتبع ديننا بالدين ولا نأخذ على المعروف غمنا فقال شعيب عليه السلام ههنا عادت ما مع كل من ينزل بنا فكل (قالت احدهما يا ابت استاجرهم) اتخذهم أجيرا أرعى الغنم روى ان أكبرهما كانت تسمى صفراء والصفري صغيرا وصفراء هي التي ذهبت به وطلبت الى أبيها أن يستأجره وهي التي تزوجها (ان خبر من استأجرت القوى الامين) فقال وما علمك بقوة وأمانته فذكرت نزع الدلو وأمرها بالمشي خلفه وورد الفعل بلفظ الماضي للدلالة على ان أمانته وقوته أمران متصفقان وقولها ان خير من استأجرت القوى الامين كلام جامع لانه اذا اجتمعت هاتان الحصلتان الكفاية والامانة في القائم بامرك فقد فرغ باك وثم مرادك وقيل القوى في دينه الامين في جوارحه وقد استغنت بهذا الكلام الجاري مجرى المثل عن أن تقول استأجره لقوته وأمانته وعن ابن مسعود رضى الله عنه أفرس الناس ثلاث بنت شعيب وصاحب يوسف في قوله عسى أن ينفعنا أو ببكر في عمر (قال انى أريد أن أنكحك) أزوجك (احدى ابنتي هاتين) قوله هاتين يدل على انه كان له خبرهما وهذه مواعده منه ولم يكن ذلك عقد زكاح اذ لو كان عقد القال قد أنكحك (على أن تأجرنى) تكون أجبرالى من أجبرته اذا كنت له أجيرا (ثمانى حجج) ظرف والحجة السنة وجمعها حجج والتزويج على رعى الغنم حائرا بالاجماع لانه من باب القيام بأمر الروحية فلما مناقضة بخلاف التزويج على الخدمة (فان أتممت عشرا) أى عمل عشر حجج (فن عندك) فذلك تفضل منك ليس بواجب عليك أو فاته ما معك من عندك ولا أحقه عليك ولكنك ان فعلته فهو منك تفضل وتبرع (وما أريد أن أشق عليك) بالزام أتم الاجلين وحقيقة قولهم شقت عليه وشق عليه الامر أن الامر اذا تعاطمك فكانه شق عليك فذلك باتسعين تقول تارة أطيقه وطورا لا أطيقه (سجدنى ان شاء الله من الصالحين) في حسن المعاملة والوفاء بالعهد ويجوز أن يراد الصلاح على العموم ويدخل تحته حسن المعاملة والمراد باشتراطه مشيئة الله فيما وعد من الصلاح الاتكال على توفيقه فيه ومعوته لانه ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل ذلك (قال) موسى (ذلك) مبتدأ وهو اشارة الى ما عاهد عليه شعيب والخبر (بينى وبينك) يعنى ذلك الذى قلته وعاهدتني فيه وتساوطنى عليه فاقم بيننا جميعا لا يخرج كلانا عنه لا أنا فباشطت على ولا أنت فباشطت على نفسك ثم قال (أبما الاجلين قضيت) أى أى أجل قضيت من الاجلين يعنى العشرة والثمانية رأى نصب بقضيت وما زاد ائدة ومؤكدة لا بهام أى وليس

شرطية وجوابها (فلا عدوان على) أى لا يستدعى على في طلب الزيادة عليه قال المبرر قد علم أنه لا عدوان عليه في أيهما أول كن جمعهما ليسهل الأقل كالأنف في الوطاء وكان طلب الزيادة على الأنف عدوان فكذلك اطلب الزيادة على الأقل (والله على ما نقول وكيل) هو من وكل اليه الأمر وعدى بعلى لانه استعمل في موضع الشاهد والقيصر وى ان شيبا كانت عنده عصا الانبياء عليهم السلام فقال لموسى بالليل ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصا فخذ عصا هبط بها آدم من الجنة ولم يزل الانبياء عليهم السلام يتوارثونها حتى وقعت الى شيب فمسها وكان مكفوفافضن بها فقال خذ غيرها لما وقع في يده الا هي سبع مرات فعلم ان له شأنا ولم أصبح قال له شيب اذ بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ على يمينك فان السكلا وان كان بها أكثر الا ان فيها تفتنا أخشاه عليك وعلى الغنم فآخذت الغنم ذات اليمين ولم يقدّر على كفها فغشى على أثرها فاذا عشب وورف لم ير مثله فقام فاذا التين قد أقبل فحاربه العاصخى قتله وعادت الى جنب موسى دامية فلما أبصرها دامية والتين مقتولا راح لذلك ولما رجع الى شيب مس الغنم فوجد هاملاى البطون غزيرة اللبن فآخبره موسى ففرح وعلم ان لموسى والمصاشا ما قال له انى وهبت لك من تاج غفى هذا العام كل أدرع ودرعاء فلوضى اليه في المنام ان اضرب بعصاك مستقى الغنم ففعل ثم سقى فوضعت كلهن أدرع ودرعاء فوقى له بشرطه (فلما قضى موسى الاجل) قال عليه السلام قضى أوقافها وتزوج صفراهما وهذا بخلاف الرواية التي مرّت (وسار بأهله) بأمرانه نحو مصر قال ابن عطية لما تم أجل الحقّة ودنا أيام الزلفة وظهرت أنوار النبوة سار بأهله ليشتري كوامه في لطائف صنع ربه (أنس من جانب الطور ناراً قال لاهله امكثوا انى آتست ناراً على آتيكم منها بخبر) عن الطريق لانه قد ضل الطريق (أو جنوة من النار لعلكم تصطلون) فلما أناه نودى من شاطئ الوادى الايمن) بالنسبة الى موسى (في البقعة المباركة) بنكليم الله تعالى فيها (من الشجرة) العناب أو العوسج (أن ياموسى) أن مفسرة أو مخففة من الثقيلة (انى أنا الله رب العالمين) قال جعفر أبصر نار أدلته على الانوار لانه رأى النور في هيئة النار فلما دنا منها شعلته أنوار القدس وأحاطت به جلايب الانس فخطب بالطف حطاب واستدعى منه أحسن جواب فصار بذلك مكلمات شريفاً أعطى مسائل وأمن بمخاف والجنود بالغات الثلاث وقرى بين فعا صم يفتح الجيم وحجرة وخلف بضعها وغيرهم يكسرها العود القليظ كانت في رأسه ناراً ولم تكن ومن الاولى والثانية لابتداء الغاية أى أنه التدهاء من شاطئ الوادى من قبل الشجرة ومن الشجرة بدل من شاطئ الوادى بدل الاشتغال لان الشجرة كانت نابتة على الشاطئ أى الجانب (وأن ألق عصاك) ونودى أن ألق عصاك فالتقاها فقلبا الله شعباً (فلما رأه هنز) تحرك (كانها جان) حية في سعيها وهي ثعبان في حشا (ولى مدبر اولم يعقب) يرجع فقبيل له (ياموسى أقبل ولا تخف لك من الانس) أى أصمت من أن ينالك مكروه من الحية (اسلك) أدخل (يدك في جيبك) سب يديك

(نخرج بيضاء) لها شعاع كشعاع الشمس (من غير سوء) برص (واضعم اليك جناحك
 من الرهب) عجازي بفتحتين وبصرى الرهب حفص الرهب غيرهم ومعنى الكل الخوف
 والمعنى واضعم يدك الى صدرك يذهب ما بك من فرق أى لاجل الحية عن ابن عباس رضى
 الله عنهما كل خائف اذا وضع يده على صدره زال خوفه وقيل معنى ضم الجناح ان الله تعالى
 لما قلب العصاحية فزع موسى واتقاه يده كما يفعل الخائف من الشيء فقبل له ان اتقاه
 بيدك فيه غصاصة عند الاعداء فاذا اقبلت كما تنقلب حية فادخل يدك تحت عضدك
 مكان اتقائك بهائم احرجهما بيضاء لم يصل الامر ان اجتناب ما هو غصاصة عليك واظهار
 معجزة اخرى والمراد بالجناح اليد لان يدى الانسان بمنزلة جناح الطائر واذا أدخل يده
 اليمنى تحت عضده اليسرى فقد ضم جناحه اليه أو أرى يده ضم جناحه اليه بجمده وضبطه نفسه
 عند انقلاب العصاحية حتى لا يضطرب ولا يرهب استعاره من فعل الطائر لانه اذا خاف نشر
 جناحيه وأرخاهما والاحتجاجه مضمومان اليه مشعران ومعنى من الرهب من أجل الرهب
 أى اذا أصابك الرهب عند رؤيته الحية فاضعم اليك جناحك جعل الرهب الذى كان يصيبه
 سببا وعلّة بما أمر به من ضم جناحه اليه ومعنى واضعم اليك جناحك واسلك يدك فى جيبك
 على أحد التفسيرين واحد ولكن خولف بين العبارتين لاختلاف الفرضين اذا الفرض فى
 أحدهما خروج اليد بيضاء وفى الثانى اخفاء الرهب ومعنى واضعم يدك الى جناحك فى طه
 أدخل يمينك تحت يسارك (فدانتك) مخففاً مثنى ذاك ومشدداً مكي وأبو عمرو مثنى ذاك
 فاحدى النونين عوض من اللام المحذوفة والمراد اليد والعصا (برهانان) حجتان يترتان
 يثبتان وسبعت الحجة برهاناً لانه اثارها من قولهم لمرأة البيضاء برهرة (من ربك الى فرعون
 وملائه) أى أرسلناك الى فرعون وملائه بهاتين الآيتين (انهم كانوا قوماً فاسقين) كافرين
 (قال رب انى قتلت منهم نفساً فآخاف أن يقتلون) به بغير ياء وبالياء يعقوب (واخى هرون
 هو أفصح منى لساناً فارسله معى) حفص (رداً) حال أى عونا يقال ردأه أعنته وبلاهمز
 مدنى (يصدقنى) عاصم وحزرة صفه أى ردأه مصدقاً لى وغيرهما بالجزم جواب لارسله
 ومعنى تصديقه موسى اعانته اياه بزيادة البيان فى مظان الجدال ان احتاج اليه ليثبت
 دعواه لان يقول له صدقت الا ترى الى قوله هو أفصح منى لساناً فارسله وفضل
 الفصاحة انما يحتاج اليه لتقرير البرهان لا لقوله صدقت فصبيان وبأقل فيه يستويان
 (اى أخاف أن يكذبون) يكذبونى فى الحالين يعقوب (قال سفشد عضدك بأخيك)
 ستقولك به اذ اليد تشد بشدة العضد لانه قوام اليد والجملة تقوى بشدة اليد على
 مزاوله الامور (وتجعل لكما سلطاناً) غلبة وتسلطاً وهيبة فى قلوب الاعداء
 (فلا يصلون اليك كما يأتينا) الباء تتعلق يصلون أى لا يصلون اليك كما سبب
 آياتنا وتم الكلام أو فتجعل لكما سلطاناً أى تسلطكما بآياتنا أو يحذوف أى اذهبا
 بآياتنا أو هو بيان للبالغين لاسئلة أو قسم جوابه لا يصلون مقدماً عليه (أتأمنون أم تبكسوا

الغالبون فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات واضحات (قالوا ما هذا الا سحر مفترى)
 أى سحر تعلمه أنت ثم نفتر به على الله أو سحر موصوف بالافتراء كسائر أنواع السحر
 وليس بمعجزة من عند الله (ومما معناها هذا فى آياتنا الاولى) حال منصوبة عن هذا أى
 كائناتى زمانهم معنى ما حدثتا بكونه فيهم (وقال موسى ربى اعلم عن جله بالهدى من عنده
 ومن تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون) أى ربى اعلم منكم بحال من اهل الله
 للفلاح الاعظم حيث جعله نبيا وبعثه بالهدى ووعدده حسن العقبي معنى نفسه ولو كان كما
 زعمون ساحرا مفترى الى اهل الله لذلك لانه غنى حكيم لا يرسل الكاذبين ولا ينهى الساحرين
 ولا يفلح عنده الظالمون وعاقبة الدار هى العاقبة المحموده لقوله تعالى اولئك لهم عاقبة الدار
 جنات عدن والمراد بالدار الدنيا وعاقبتها ان يحتم للعبد بالرحمة والرضوان وتلقى الملائكة
 بالبشرى والغفران قال موسى بغير واومكى وهو حسن لان الموضوع موضع سؤال ومحث
 عما اجابهم به موسى عند تسميتهم مثل تلك الآيات العظام سحر ام مفترى ووجه الاخرى
 أنهم قالوا ذلك وقال موسى هذا ليوافق الناظرين القول والمقول ويتبصر فساد أحدهما
 وصحة الآخر ربى اعلم حجازى وأبو عمر وومن يكون حمزة وعلى (وقال فرعون يا ايتها الملأ
 ما علمت لكم من إله غيرى) قصد بنى علمه بالله غيره نفى وجوده أى مالكم من إله غيرى
 أو هو على ظاهره وإن إله غيره غير معلوم عنده (فأوفىلى يا هامان على الطين) أى اطمخ
 لى الأجر واتخذة وانما لم يقل مكان الطين هذا لانه أول من عمل الأجر فهو يعلمه الصنعة
 بهذه العبارة ولانه أفصح وأشبه بكلام الجبارة إذا أمر هامان وهو وزيره بالإقادة على
 الطين منادى باسمه يبا فى وسط الكلام دليل التعظيم والتجبر (فاجعل لى مصرا
 عاليا (لعل أطلع) أى اصعد والاطلاع الصعود (الى إله موسى) حسب أنه تعالى فى
 مكان كما كان هو فى مكان (وانى لأظنه) أى موسى (من الكاذبين) فى دعواه ان إله
 الهواه إلهه البار سولا وقد تناقض المخذول فانه قال ما علمت لكم من إله غيرى ثم أظهر
 حاجته الى هامان وأثبت لموسى إلهه وأحبر أنه غير متيقن بكذبه وكانه تحصن من عصا
 موسى عليه السلام فلبس وقال لعل أطلع الى إله موسى روى ان هامان جمع خمسين ألف
 بناء وبنى صرحا لم يبلغه بناء أحد من الخلق فصرخ جبريل عليه السلام بجناحه
 قطعه ثلاث قطع وقت قطعة على عسكر فرعون فقتلت ألف ألف رجل وقطعة فى البحر
 وقطعة فى المغرب ولم يبق أحد من عماله الا هلك (واستكبر هو وجنوده) تعظم (فى
 الارض) أرض مصر (بغير الحق) أى بالباطل فالاستكبار بالحق لله تعالى وهو
 المتكبر على الحقيقة أى المتبالغ فى كبرياء الشأن كما حكى رسولنا عن ربه الكبرياء رداً
 والمظلمة ازارى فن نازعى واحد امنهما ألقينه فى النار وكل مستكبر سواه فاستكبا
 بغير الحق (وظنوا أنهم البنا لا يرجعون) يرجعون بافع وحمزة وعلى وخام
 (فأخذناه وجنوده فقبضناه فى ايسر) من الكلام المفعول الذى دل على شدة شأنه

شبههم استقلا لاعددهم وان كانوا الجمل الفقير بحصيات اخذهن آخذ بكفه فطرحهن في البحر (فاظفر) يا محمد (كيف كان عاقبة الظالمين) وحذر قومك فالك منصور عليهم (وجعلناهم أممته) قادة (يدعون الى النار) أى عمل أهل النار قال ابن عطاء نزع عن أسرارهم التوفيق وأتوار التحقيق فهم في ظلمات نفوسهم لا يدلون على سبيل الرشاد وفيه دلالة خلق أفعال العباد (ويوم القيامة لا ينصرون) من العذاب (وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة) ألزمنهم طردا وابعادا عن الرحمة وقيل هو ما يلحقهم من لعن الناس أيام بعدهم (ويوم القيامة هم من المقبوحين) المطرودين المبعدين أو المهلكين المشوهين بسواد الوجوه وزرقة العيون ويوم طرف القبوحين (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (من بعدما أهلكنا القرون الأولى) قوم نوح وهود وصالح ولوط عليهم السلام (بصائر للناس) حال من الكتاب والبصيرة نور القلب الذي يصبر به الرشد والسعادة كأن البصر نور العين الذي يصبر به الاجساد يريد آتينا التوراة أنوار القلوب لأنها كانت عما لا تنبصر ولا تعرف حقمان باطل (وهدى) وارشاد الاهم كانوا يخبطون في ضلال (ورحمة) لمن اتبعها لانهم اذا علموا بها وصلوا الى نيل الرحمة (لعلهم يتذكرون) يتعظون (وما كنت) يا محمد (بجانب) الجبل (العربي) وهو المكان الواقع في شق الغرب وهو الذي وقع فيه ميقات موسى (اذ قضينا الى موسى الامر) أى كلمناه وقرنا به نبيا (وما كنت من الشاهدين) من جملة الشاهدين الوحي اليه حتى تقف من جهة المشاهدة على ما جرى من أمر موسى في ميقاته (ولكننا أنشأنا) بعد موسى (قرونا فطاول عليهم العمر) أى طالت أعمارهم وفترت النبوة وكادت الاجار تحفي وأندرست العلوم ووقع التحريف في كثير منها فأرسلناك مجدد تلك الاخبار مبيها ما وقع فيه التحريف وأعطيناك العلم بقصص الانبياء وقصة موسى كانه قال وما كنت شاهدا لموسى وما جرى عليه ولكننا أوحينا اليك فذ كر سبب الوحي الذي هو اطاله الفترة ودل به على المسبب اختصارا فاذا هذا الاستدراك شبيه الاستدراكين بعده (وما كنت ناويا) مقبيا (وأهل مدين) وهم شعيب والمؤمنون به (تنلوا عليهم آياتنا) تقرأوا عليهم تعلمانهم يريد الآيات التي فيها قصة شعيب وقومه وتتلوا في موضع نصب خبرنا أن أرحال من الصبر في ناويا (ولكننا كنا مرسلين) ولكننا أرسلناك وأحمرناك هاو علمنا كما (وما كنت بجانب الطور اذ نادينا) موسى أن خذ الكتاب بقوة (ولكن) أعلمناك وأرسلناك (رحمة) للرحمة (مرربك) لتندرك قوما ما أناهم من مذكر من قبلك) في زمان الفترة ينك وبين عيسى وهو جسمائة وخمسون سنة (لعلهم يتذكرون) ولولا أن تصيبهم مصيبة عقوبة (ما قدمت أيديهم) من الكفر والطلم ولما كانت أكثر الاعمال نزاول بالأيدي نسبت الاعمال الى الأيدي وان كانت من أعمال القلوب تغليا لا كثر على الأقدام (فمعه ورا) عند العذاب (ربنا لولا أروسات الينار سولا فنقبع آياتك ونكون من المؤمنين) لولا الأروال

امتناعية وجوابها عند خوف والثانية تمضيضية والفاء الاولى المعطف والثانية جواب لولا
لكونها في حكم الامر اذا الامر باعث على الفعل والباعث والمخضض من واحد واحد والفاء
تدخل في جواب الامر والمعنى ولولا انهم قائلون اذا عوقبوا بما قدموا من الشرك والمعاصي
هلا ارسلت النار سولا محتجين علينا بذلك لما ارسلنا اليهم يعني ان ارسل الرسول اليهم انما
هو ليزموا الحق ولا يلزموها كقولهم لا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ثم فان قلت
كيف استقام هذا المعنى وقد جعلت العقوبة هي السبب في الارسال لا القول لدخول لولا
الامتناعية عليها دونه ثم قلت القول هو المقصود بان يكون سببا للارسال ولكن العقوبة
لما كانت سببا للقول وكان وجوده وجودها جعلت العقوبة كأنها سبب الارسال فادخلت
عليها لولا وحي بالقول معطوفا عليها بالفاء المعطية معنى السببية وقول معناه الى قولك ولولا
قولهم هذا اذا ما بينهم مصيبة لما ارسلنا (فلما جاءهم الحق من عندنا) أي القرآن أو
الرسول المصدق بالكتاب المعجز (قالوا) أي كفار مكة (لولا أوفى) هلا أعطى (مثل
ما أوفى موسى) من الكتاب المنزل جملة واحدة (أولم يكفروا) يعني أبناء جنسهم ومن
مذهبهم مذهبهم وعنادهم عنادهم وهم الكفرة في زمن موسى عليه السلام (بما أوفى
موسى من قبل) من قبل القرآن (قالوا) في موسى وهرون (ساحران تظاهرا) تعاونا
سحران كوفي أي ذوا سحر أو جمعاً أو هما سحرين مبالغة في وصفهما بالسحر (وقالوا انا
بكل) بكل واحد منهما (كافرون) وقيل ان أهل مكة كما كفروا بمحمد عليه السلام
وبالقرآن فقد كفروا بموسى والتوراة وقالوا في موسى ومحمد ساحران تظاهرا أوفى التوراة
والقرآن سحران تظاهرا وذلك حين بعثوا الرهط الى رؤساء اليهود بالمدينة يسألوهم عن
محمد فأخبروهم أنه في كتابهم فرجع الرهط الى قريش فأحبروهم بقول اليهود فما اوعده
ذلك ساحران تظاهرا (قل فاتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما) مما أنزل على
موسى (وما أنزل على (أتبعه) جواب فاتوا (ان كنتم صادقين) في أيهما سحران
(ان لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم) فان لم يستجيبوا دعائك الى الايمان
بالكتاب الالهي فاعلم انهم قد ألزموا ولم يبق لهم حجة الا اتباع الهوى (ومن أصل من
اتبع هواه بغير هدى من الله) أي لا أحد أصم من أتبع في الدين هواه وبغير هدى حال
أي تحذو ولا يحل بينه وبين هواه (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) ولقد وصلناهم القول
لعلهم يتذكرون (التوصل تكثير الوصل وتكريره يعني ان القرآن آتاهم متتابعاً
متواصلاً وعدوا وعيدا وقصصاً وعبرا ومواعظاً ليتذكروا بفعلها (الدين آتيناها
الكتاب من قبله) من قبل القرآن وحبر الدين (هم به) بالقرآن (يؤمنون) رلت
في مؤمنى اهل الكتاب (واذا تبلى) القرآن (عليهم قالوا آماناه انه الحق من ربنا ما كنا
من قبله) من قبل نزول القرآن (مسلمين) كائين على دين الاسلام (يهدى) يهدي
عليه السلام وقوله انما فعليل للايمان به لان كونه حقاً من الله حجة على ربه وقوله

اثبات لقوله آمنا لانه يحفل أن يكون إيماناً قريب العهد ويصده فأن خبر وإيان إيمانهم به
 متقدم (أولئك يؤثرون أجرهم مرتين بما صبروا) بصبرهم على الإيمان بالتوراة والإيمان
 بالقرآن أو بصبرهم على الإيمان بالقرآن قبل نزوله وبعد نزوله أو بصبرهم على أذى
 المشركين وأهل الكتاب (ويطرون بالحسنة السيئة) يدفعون بالطاعة المعصية أو بالحلم
 الأذى (ومما رزقناهم ينفقون) يزكون (وإذا سمعوا اللغو) الباطل أو الشتم من
 المشركين (أعرضوا عنه وقالوا) للاعنين (لنأعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم) أمان
 منكم بأن تقابل لغوكم بمثل (لا يفتني الجاهلين) لا يزيد مغالطتهم ومحببتهم (أنك
 لا تهدي من أحببت) لا تقدر أن تدخل في الإسلام كل من أحببت أن يدخل فيه من
 قومك وغيرهم (ولكن الله يهدي من يشاء) يخلق قلوب الاهداء فيمن يشاء (وهو أعلم
 بالمهتدين) بمن يختار الهداية وقبلها ويستعظ بالدلائل والآيات قال الزجاج أجمع المفسرون
 على أنها نزلت في أبي طالب وذلك أنه قال عند موته يا معشر بني هاشم صدقوا محمد افعلوا
 فقال عليه السلام يا عم تأمرهم بالنصيحة لأنفسهم وبدعها لنفسك قال فما تريد يا ابن أخي
 قال أريد منك أن تقول لا إله إلا الله أشهدك بها عند الله قال يا ابن أخي أنا قد علمت أنك
 صادق ولكني أكره أن يقال جرح عند الموت وإن كانت الصيغة عامة والاتباع على
 المعتزلة لأنهم يقولون الهدى هو البيان وقد هدى الناس أجمع ولكنهم لم يهتدوا بسوء
 اختيارهم فدل أن وراء البيان ما يسمى هداية وهو خلق الاهداء وإعطاء التوفيق والقسرة
 (وقالوا إن تتبع الهدى ملك تتخطف من أرضنا ولم يمكن لهم حرماً آمناً) قالت قریش
 نحن نعلم أنك على الحق ولكننا نخاف أن اتبعناك وخالفنا العرب بذلك أن يتخطفونا من
 أرضنا فالقهم الله الجحيم بأنه يمكن لهم في الحرم الذي آمنه بحرمه البيت وأمن قطاعه بحرمته
 والتمرات تجي إليه من كل أوب وهم كفرة فأني يستقيم أن يعرضهم للتخطف ويسلمهم الآمن
 إذا دعوا إلى حرمة البيت حرمة الإسلام وأسناد الآمن إلى أهل الحرم حقيقة وإلى الحرم
 مجاز (يجي إليه) وبالتالي مدني ويعقوب وسهل أي نجلب ونجمع (ثمرات كل شيء)
 معنى الكلبة الكثرة كقوله وأوتيت من كل شيء (رزقنا من لدنا) هو مصدر لأن معنى
 يجي إليه يرزق أو مفعول له أو حال من الثمرات أن كان معنى مرزوق لتخصصها بالإضافة
 كأن تصب عن النكرة المتخصصة بالصفة (ولكن أكثرهم لا يعلمون) متعلق بمن لدنا
 أي قليل منهم يقررون بأن ذلك رزق من عند الله وأكثرهم جهلة لا يعلمون ذلك ولوعاموا
 أنه من عند الله لعلوا أن الخوف والامن من عنده ولما خافوا التخطف إذا آمنوا به
 (وكم أهلكنا من قرية بطرت ميثبتها) هذا تخويف لاهل مكة من سوء عاقبة قوم كانوا
 في مثل حالهم بإسم الله عليهم فلم يشكروا النعمة وقالوا ها بالبطر فأهلكوا وكم نصب
 بأهلكنا وميثبتها جثث الحار وإيصال الفعل أي في ميثبتها والبطر سوء احتمال الغنى وهو
 أن لا يحفظ حق الله فيه (قللكم مساكنهم) منازلهم باقية لا تار يشاهدوها في الأسفار

كبلاد عمود قوم شعيب وغيرهم (لم تسكن) حال والعامل فيها الاشارة (من يهدمهم الا قليلا) من السكى أى لم يسكنها الا المسافر ومار الطريق يوماً وساعة (وكننا نحن الوارثين) لتلك المساكن من ساكنيها أى لا يملك التصرف فيها غيرنا (وما كان ربك مهلك القرى) فى كل وقت (حتى يمت فى أمها) ويكسر الهمزة حمزة وعلى أى فى القرية التى هى أمها أى أصلها ومعظمها (رسولاً) لازام الحجة وقطع المندرة أو وما كان فى حكم الله وسابق قضائه أن يهلك القرى فى الارض حتى يمت فى أم القرى بمعنى مكة لان الارض دحيث من تحتها رسولا يعنى محمد عليه السلام (يتلوا عليهم آياتنا) أى القرآن (وما كنا مهلكى القرى الا وأهلها ظالمون) أى وما أهلكناهم لانتقام الا وأهلها مستحقون العذاب بظلمهم وهو استمرارهم على كفرهم وعداؤهم ومكابرتهم بعد الاعذار اليهم (وما أوتيت من شيء فتاح الحياة الدنيا وزيتها) أى شيء أصبقوه من أسباب الدنيا فها هو الا تمتع وزيتها أياما قلائل وهى مدة الحياة الفانية (وما عند الله) وهو ثوابه (خير) فى نفسه من ذلك (وأبقى) لاهدائهم (أفلا تعقلون) ان الباقي خير من الفانى وحبر أبو عمرو بين الباعوالثناء والباقون بالتأخير وعنه ابن عباس رضى الله عنهما ان الله تعالى خلق الدنيا وجعل أهلها ثلاثة أصناف المؤمنين والمنافق والكافر فالمؤمن يتزود والمنافق يتزين والكافر يمتنع ثم قرر هذه الآية بقوله (أفمن وعدنا وعد احسن) أى الجنة فلا شيء أحسن منها الا نفاقه ولذا سميت الجنة بالحسنى (فهو لاقية) أى رائيته ومدركه ومصيبه (كن متعناه منافع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين) من الذين أحضروا النار ونحوه فكذبوه فانهم محضرون نزلت فى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى جهل لعنه الله أوفى على حمزة وأبى جهل أوفى للمؤمن والكافر ومعنى الفاء الاولى انه لما ذكر التفاوت بين منافع الحياة الدنيا وما عند الله عقبه بقوله أفمن وعدناه أى أبعد هذا التفاوت الجلى يسوى بين أبناء الدنيا وأبناء الآخرة والفاء الثانية للتيسير لان لقاء الموعد مسبب عن الوعد ثم لئلا يخفى حال الاحضار عن حال التمتع ثم هو على كفايل عضد فى عضد شبه المنفصل بالمتصل (ويوم يناديهم) ينادى الله الكفار بداء توبيخ وهو عطف على يوم القيامة أو منصوب باذ كر (فيقول أين شركائى) بناء على زعمهم (الذين كنتم تزعمون) ومفعولا تزعمون محذوفان تقديره كنتم تزعمونهم شركائى ويجوز حذف المفعولين فى باب ظننت ولا يجوز الاقتصار على أحدهما (قال الذين حق عليهم القول) أى الشياطين أو أمة الكفر ومعنى حق عليهم القول وجب عليهم مقتضاه وثبت وهو قوله لا ملأ جهم من الجنة والناس أجمعين (ربنا هؤلاء) مبتدأ (الذين أغويانا) أى دعوناهم الى الشرك وسولناهم الى سفة والراجع الى الموصول محذوف والخبر (أغويانهم) والكاف فى (كأغويانا) صفة مصدر محذوف تقديره أغويانهم فغوا غيما مثل ما غويانا بنورنا فغوا الا باختيارنا فغوا هؤلاء كذلك فغوا باختيارهم لان اغواءناهم لم يكن الا بدوسه برسولنا

فلا فرق اذ اباين غينا وغهم وان كان تسويلنا داعيا لهم الى الكفر فقد كان في مقابلته دعاء
الله لهم الى الايمان بما وضع فيهم من أدله العقل وما بعث اليهم من الرسل وانزل عليهم من
الكتب وهو كقوله وقال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق الى قوله
ولوموا انفسكم (تبرأ اليك) منهم وبما اختاروه من الكفر (ما كانوا اياي عبادون)
بل يعبدون اوهامهم ويطيعون شهواتهم واخطاء الجلتين من العاطف لكونهم مامقررتين
لمعنى الجملة الاولى (وقيل) للشركين (ادعوا شركاءكم) أى الامستام لتخلصكم من
العذاب (فدعوه فلم يستجيبوا لهم) فلم يجيبوهم (ورأوا العذاب لو انهم كانوا يعبدون)
وجواب لو عن خوف أى لما رأوا العذاب (ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبت المرسلين)
الذين أرسلوا اليكم حكى أولا ما يوجبهم به من اتخاذهم له شركاء ثم ما يقوله الشياطين أو أنهم
الكفر عند توبيخهم لانهم اذا ونحو ابعياد الالهة اعتذر وبأن الشياطين هم الذين
استمروهم ثم ما يشبه الشبهة عليهم لاستغاثتهم اليهم وعجزهم عن نصرتهم ثم ما يكتنون به من
الاحتجاج عليهم بارسال الرسل واذا حلة العلال (فعميت عليهم الانباء يومئذ) خفيت عليهم
الحجج والأخبار وقيل خفي عليهم الجواب فلم يدروا بماذا يجيبون اذ لم يكن عندهم جواب
(فهم لا يسألون) لا يسأل بعضهم بعضا عن العذر والحجة رجاء أن يكون عنده عذر ووجه
لانهم يتساوون في العجز عن الجواب (فأما من تاب) من الشرك (وآمن) بربه وبما
جاء من عنده (وعمل صالحا فعسى أن يكون من المقبلين) أى فعسى أن يفلح عند الله
وعسى من الكرام تحقيق وفيه بشارة للمسلمين على الاسلام وترغيب للكافرين على
الايمان ونزل جوابا لقول الوليد بن المغيرة لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين
عظيم معنى نفسه أو أبا مسعود (وربك يخلق ما يشاء) وفيه دلالة خلق الافعال ويوقف
على (ويختار) أى وربك يخلق ما يشاء وربك يختار ما يشاء (ما كان لهم الخيرة) أى
ليس لهم أن يختاروا على الله شيئا ما وله الخيرة عليهم ولم يدخل العاطف في ما كان لهم الخيرة
لانه بيان لقوله ويختار اذا المعنى ان الخيرة لله وهو أعلم بوجود الحكمة في أفعاله فليس لاحد
من خلقه أن يختار عليه ومن وصل على معنى ويختار الذى لهم فيه الخيرة فقد أبعد بل
مالئى اختيار الخلق تقرير الاختيار الحق ومن قال ومعناه ويختار العباد ما هو خير لهم
وأصلح فهو مائل الى الاعتزال والخيرة من الخير يستعمل معنى المصدر وهو التخير
وعنى المتخير كقولهم محمد خيرة الله من خلقه (سبحان الله وتعالى عما يشركون) أى
الله برئ من اشراكهم وهو مزمع أن يكون لاحد عليه اختيار (وربك يعلم ما تكن
تضرر مدورهم) من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده (وما يعنون)
من مطاعهم فيه وقولهم هلا اختيار عليه غيره في النبوة (وهو الله) وهو المستأثر بالالهيّة
المختص بها (لا اله الا هو) تقرير لذلك كقولك القبله الكعبة لا قبله الا الهى (له الحمد
فى الاولى) الدنيا (والآخرة) هو قراهم الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن الحمد لله الذى

صدقنا وعده وقيل الحمد لله رب العالمين والتحميد نعمة على وجه الذة لا الكفة (وله الحكم) القضاء بين عبادہ (والیه ترجعون) بالبعث والنشور وبفتح التاء وكسر الجيم يعقوب (قل أرأيتم) أرأيتم محذوف الهمزة على (ان جعل الله عليكم الليل سرمداً) هو مفعول ثان لجعل اى دائماً من السرد وهو المتابعة ومنه قولهم في الاشهر الحرم ثلاثة سرد وواحد فرد والميم مزيدة ووزنه فعمل (الى يوم القيامة من الله غير الله يأتيكم بضياء أفلا تسمعون) والمعنى أخبروني من يقدر على هذا (قل أرأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمداً الى يوم القيامة من الله غير الله يأتيكم بليل تسكنون فيه أفلا تبصرون) ولم يقل بنهار تمصرفون فيه كما قال بليل تسكنون فيه بل ذكر الضياء وهو ضوء الشمس لان المنافع التي تتعلق به متكاثرة ليس التصرف في المعاش وحده والظلام ليس بذاك الميزة ومن ثم قرن بالضياء أفلا تسمعون لان السمع يدرك ما لا يدركه البصر من ذكر منافعه ووصف فوائده وقرن بالليل أفلا تبصرون لان غيرك يبصر من منعة الظلام ما تبصره أنت من السكون ونحوه (ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله) اى لتسكنوا بالليل ولتبتغوا من فضل الله في النهار فيكون من باب الف والتثنية (ولعلمكم تشكرون) الله على نعمه وقال الزجاج يجوز أن يكون معناه لتسكنوا فيهما ولتبتغوا من فضل الله فيهما ويكون المعنى جعل لكم الزمان ليلاً ونهاراً لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله فيه (ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) كرر التوبيخ لانهماذا الشركاء ليؤذن أن لا شيء أجلب لنصف الله من الاشراك به كما لا شيء أدخل في مرضاته من توحيده (وزرعنا) وأخرجنا (من كل أمة شهيداً) يعنى نبينهم لان الانبياء الامم شهداء عليهم يشهدون بما كانوا عليه (قتلنا) للامم (هاوتوا برهانكم) فيما كنتم عليه من الشرك ومحالة الرسل (فعلموا) حينئذ (ان الحق لله) التوحيد (وضل عنهم) وغاب عنهم غيبة الشيء الصانع (ما كانوا يفكرون) من ألوهية غير الله والشفاعة لهم (ان قارون) لا ينصرف للحجة والتعريف ولو كان فاعولاً من قرنت الشيء لا صرف (كان من قوم موسى) كان اسرائيلياً ابن عم لموسى فهو قارون بن بصهر بن قاهت بن لاوى بن يعقوب وموسى بن عمران بن قاهت وكان يسمى المنور لحسن صورته وكان أقرأ بني اسرائيل للتوراة ولكنه ما فنى كما فنى السامري (بنى عليهم) من البنى وهو الظلم قيل ملكه فرعون على بني اسرائيل فظلمهم او من البنى الكبير تكبر عليهم بكثرة ماله وولده اوزاد عليهم في الثياب شبرا (وآتياء من الكنوز ما ان مفاتحه) ما بمعنى الذى في موضع نصب بآتياء وان واسمه ما خبر هائلة الذى ولهذا كسرت ان والمفاتح جمع مفتاح الكسر وهو ما يفتح به او مفتاح ما يفتح وهو الحزاة والاصوب أنها المقاليد (لذوء العصبية) لتثقل العصبية فالباء للتعمدية يقال ما به الحل اذا أثقله حتى أله والعصبية الجماعة الكثيرة وكانت تحمل مفاتيح خزائنه ستون مغلا لكل خزنة مناسح ولا يزيد المفتاح على اصبع وكانت من جلود (أولى القوة) الشدة (ادقال له دومه) اى

المؤمنون وقيل القائل موسى عليه السلام ومحل اذ نصب بقنوه (لا تفرح) لا تبطر بكثرة المال كقوله ولا تفرحوا بما آتاكم ولا يفرح بالدينار الا من رضى بها واطمان وأمان من قلبه الى الآخرة ويعلم انه يتركها عن قريب فلا يفرح بها (ان الله لا يحب الفرحين) البطرين بالمال (وابتغ فيما آتاك الله) من النسي والتروة (الدار الآخرة) بان تتصدق على الفقراء وتصل الرحم وتصرف الى أبواب الخير (ولانس نصيبك من الدنيا) وهو ان تأخذ ما يكفيك ويصلحك وقيل معناه واطلب بدنك آخرتك فان ذلك حظ المؤمن منها (وأحسن) الى عباد الله (كأحسن الله اليك) أو أحسن بشكرك وطاعتك تخالق الانام كأحسن اليك بالانعام (ولا تبغ الفساد في الارض) بالظلم والبغي (ان الله لا يحب المفسدين قال انما أوتيته) أى المال (على علم عندي) أى على استحقاق لما في من العلم الذى فضلت به الناس وهو علم التوراة أو علم الكيمياء وكان يأخذ الرصاص والنحاس فيجعلهما ذهباً وألهم بوجوده المكاسب من التجارة والزراعة وعندي صفة لم قال سهل ما نظر أحد الى نفسه فأفزع والسعيد من صرف بصره عن أفعاله وأقواله وفتح له سبيل رؤية منته الله تعالى عليه في جميع الافعال والاقوال والشئ من زين في عينه أفعاله وأقواله وأحواله ولا فتح له سبيل رؤية منته الله فأفزع بها وادعاه لنفسه فشؤمه يهلكه يوماً كما خسف بقارون لما ادعى لنفسه فضلاً (أولم يعلم) قارون (أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة) هو اثبات لعلمه بأن الله قد أهلك من القرون قبله من هو أقوى منه وأغنى لانه قد قرأ في التوراة كانه قبل أولم يعلم في جملة ما عنده من العلم هذا حتى لا يفتربكثرة ماله وقوته وأوتى لعلمه بذلك لانه لما قال أوتيته على علم عندي قيل أعنده مثل ذلك العلم الذى ادعاه ورأى نفسه به مستوجبة لكل نعمة ولم يعلم هذا العلم النافع حتى يقى به نفسه مصارع المالكين (وأكثر جمعا) لئال أو أكثر جماعة وعددا (ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون) لعلمه تعالى بهم بل يدخلون النار بغير حساب أو يعرفون بها بغير سؤال أو يعرفون بيسامهم فلا يسئلون أو لا يسئلون لتعلم من جهنم بل يسئلون سؤال توبيخ أو لا يسئل عن ذنوب الماضين المجرمون من هذه الامة (فخرج على قومه في زينته) في الجمرة والصفرة وقيل خرج يوم السبت على بغلة شهباء عليها ارجوان وعليها سرج من ذهب ومعها أربعة آلاف على زيه وقيل عليهم وعلى حيولهم الديباج الاحمر وعن يمينه ثلثة غلام وعن يساره ثلثة جارية بيض عليهن الحلي والديباج وفي زينته حال من فاعل خرج أى متزيننا (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) قيل كانوا مسلمين وانما آمنوا على سبيل الرغبة في اليسار كعادة البشر وقيل كانوا كفارا (بالبين لنا مثل ما أرنى قارون) قالوه غبطة والغايبة هو الذى يتمنى مثل نعمة صاحبه من غير أن تزول عنه كهذه الآية والحاسد هو الذى يتمنى أن تكون نعمة صاحبه له دونه وهو كقوله تعالى ولا تتموا ما فضل الله به بعضكم على بعض وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم دل نضر الغبطة قال لا الا كما يضر المضاء الغبط (انه لذنو حظ عظيم) الخط الجند وهو البض

والدولة (وقال الذين أوتوا العلم) بالثواب والعقاب وقناء الدنيا وبقاء المقي لغايته قارون
(ويلكم) أصل ذلك الدعاء بالهلاك ثم استعمل في الزجر والردع والبث على ترك ما لا يرضى
وفي التبيين في أعراب القرآن هو مفعول فعل محذوف أي ألزمكم الله ويلكم (تواب الله
خير لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها) أي لا يلقن هذه الكلمة وهي ثواب الله خير (الا
الصابرون) على الطاعات وعن الشهوات وزيينة الدنيا وعلى ما قسم الله من القليل عن
الكثير (فخسفناه وبيداره الأرض) كان قارون يؤذي موسى عليه السلام كل وقت وهو
يداريه للقرابة التي بينهما حتى نزلت الآية فصالحه عن كل ألف دينار على دينار وعن كل
ألف درهم على درهم فحسبه فاستكثره فشمت به نفسه فجمع بني إسرائيل وقال إن موسى
يربد أن يأخذ أموالكم فقالوا أنت كبيرنا لم ربما شئت قال نبرطل فلانة البني حتى ترميه
بنفسها فترفضه بنو إسرائيل فجعل لها ألف دينار وأوطستا من ذهب وأوسكها فلما كان يوم
عيد قام موسى فقال يا بني إسرائيل من سرق قطعا منه ومن افترى جلدناه ومن زنى وهو غير
محصن جلدناه وإن أحصن رجناه فقال قارون وإن كنت أنت قال وإن كنت أنا قال فإن
بني إسرائيل يزعمون أنك تجرت بفلانة فاحضرت فناشدها بالذي فلق البحر وأزل التوراة
إن تصدق فقالت جعل لي قارون جملا على أن أقذفك بنفسي فخرم موسى ساجدا يبيكي
وقال يارب إن كنت رسولا فاغضب لي فأوحى الله إليه أن مر الأرض بما شئت فانها مطيعة
لك فقال يا بني إسرائيل إن الله بعثني إلى قارون كما بعثني إلى فرعون لئن كان معه قليل من مكانه
ومن كان معي فليمتزل فاعترلوا جميعا غير رجلين ثم قال يا أرض خفيهم فاخذتهم إلى الكعب
ثم قال خفيهم فاخذتهم إلى الأوساط ثم قال خفيهم فاخذتهم إلى الاعناق وقارون وأصحابه
ينصرعون إلى موسى ويناشدونه بالله والرحم وموسى لا يلتفت إليهم لشدة غضبه ثم قال
خفيهم فانطبقت عليهم فقال الله تعالى استغاث بك مرارا فلم ترجه فوعزني لو استرحتي مرة
لرحمتي فقال بعض بني إسرائيل إنما أهلكه ليرث ماله فعدا الله حتى خسف بداره وكنوزه
(فما كان له من فئة) جماعة (ينصرونه من دون الله) يمنعونه من عذاب الله (وما كان
من المنتصرين) من المنتقمين من موسى أو من الممتنعين من عذاب الله يقال نصره من
عدوه فاتصرأى منعه منه فامتنع (وأصبح) وصار (الذين آمنوا مكانه) منزلته من الدنيا
(بالأمس) ظرفي لمتنوا ولم يرد به اليوم الذي قبل يومك ولكن الوقت القريب استعارة
(يقولون وي) كأن الله يسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر (وي منفصلة عن كان عند
البصريين قال سيدي به وي كلمة تنبيه على الخطأ وتندم يستعملها التادم بإظهار الندامة يعني
أن القوم قد تبتهم وأعلى خطيئهم في تنميم وقولهم باليت لتأمل ما أوتى قارون وتندموا (ولأن
من الله علينا) بصرف ما كنا نتمناه بالأمس (لخسف بنا) وبفئتين حفص ويعقوب
وسهل وفيه ضمير الله تعالى (وي كأنه لا يفلح الكافرون) أي تندموا ثم قال يا كاف
الكافرون (تلك الدار الآخرة) تلك تعظيم لها وتفخيم لها يعني تلك التي كثرها

وبلغك وصفها وقوله (جعلها) خبر تلك والدار نصتها (الذين لا يريدون علواً في الأرض)
 بغياب ابن جبير وظلماً الضعفاً أو كبراً (ولافساداً) عملاً بالمعاصي أو قتل النفس أو دعاء إلى
 عبادة غير الله ولم يعلق الموعد بترك العلو والفساد ولكن بترك إرادتهما وميل القلوب إليهما
 كما قال ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فقلق الوعيد بالكون وعن علي رضي الله عنه إن الرجل
 ليعجبه أن يكون شركاً فعله أجود من شرك نعل صاحبه فيدخل تحتها وعن الفضيل أنه
 قرأها ثم قال ذهبت الأمانى ههنا وعن عمر بن عبد العزيز أنه كان يردد ها حتى قبض وقال
 بعضهم حقيقة التنفير عن متابعة فرعون وقارون ما شعثاً بقوله أن فرعون علواً في الأرض
 ولا تبغ الفساد في الأرض (والعاقبة) المحمودة (للتقين من جاء بالحسنة فله خير منها)
 مر في النمل (ومن جاء بالسئة فلا ينجزي الذين عملوا السئات) معناه فلا يميزون فوضع
 الذين عملوا السئات موضع الضمير لأن في إسناد عمل السئة إليهم مكرراً فضلاً تهجين
 بحالهم وزيادة تبغيض السئة إلى قلوب السامعين (الآما كانوا يعملون) الأمثل ما كانوا
 يعملون ومن فضله العظيم أن لا يميز السئة بالمثلها ويميز الحسنة بعشر أمثالها
 وبسبع مائة (إن الذي فرض عليك القرآن) أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه
 (إرادك) بعد الموت (إلى معاد) أي معاد والى معاد ليس لغيرك من البشر فلذا نكره
 أو المراد به مكة والمراد به اليوم الفتح لأنها كانت في ذلك اليوم معاد الله شأن ومرجعه الله
 اعتماداً لنسبة رسول الله وفهره لأهلها ولظهور عز الإسلام وأهلها وذو الشرك وحزبه
 والسورة مكينة ولكن هذه الآية نزلت بالحسنة لا بمكة ولا بالمدينة حين اشتاق إلى مولده
 ومولد آبائه ولما وعد رسوله الرد إلى معاده قال (قل) للمشركين (ربي أعلم من جاء بالهدى)
 يعني نفسه وماله من الثواب في معاده (ومن هو في ضلال مبين) يعني المشركين وما يستحقونه
 من العذاب في معادهم من في محل نصب بفعل مضمر أي يعلم (وما كنت ترجوا أن يلقى
 يوحى) (البك الكتاب) القرآن (الارحة من ربك) هو محمول على المعنى أي وما ألقى
 إليك الكتاب الارحة من ربك أو لا بمعنى لكن للاستدراك أي ولكن راحة من ربك
 ألقى إليك الكتاب (فلا تكونن ظهيرا للكافرين) معينهم على دينهم (ولا يصدنك
 عن آيات الله) هو على الجمع أي لا يمتنعك هؤلاء عن العمل بآيات الله أي القرآن (بعد
 إذا نزلت إليك) الآيات أي بعد وقت نزوله وإذ يضاف إليه أسماء الزمان كقولك حينئذ
 ويومئذ (وادع إلى ربك) إلى توحيد وعبادته (ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله
 الها آخر) قال ابن عباس رضي الله عنهما الخطاب في الظاهر للنبي صلى الله عليه وسلم
 والمراد أهل دينه ولأن العصمة لا تمنع التهيؤ والوقف على آخر لازم لأنه لو وصل لصار
 (لآله الأهو) صفة لأهل آخر وفيه من الفساد ما فيه (كل شيء هالك إلا وجهه) أي الآيات
 فالوجه يصبر به عن الذات وقال مجاهد يعني علم العلماء إذا أريد به وجه الله (له الحكم)
 الله ضاع في خلقه (واليه ترجعون) ترجعون بفتح التاء وكسر الحيم يعقوب والله أعلم

﴿سورة العنكبوت مكية وهي تسع وستون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) الحسبان قوة أحد النقيضين على الآخر كالظن بخلاف الشك فهو الوقوف بينهما والم فهو القطع على أحدهما ولا يصح تعليلهما معاً في المفردات ولكن بمضامين الجمل فلو قلت حسبت زيداً وظننت الفرس لم يكن شيئاً حتى تقول حسبت زيداً علماً وظننت الفرس جواداً لأن قولك زيداً علماً والفرس جواد كلام دال على مضمون فإذا أردت الأخبار عن ذلك المضمون تأجأ عندك على وجه الظن لا اليقين أدخلت على شطري الجملة فعل الحسبان حتى يتم لك غرضك والكلام الدال على المضمون الذي يقتضيه الحسبان هنا أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون وذلك أن تقديره أحسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا فالترك أول مفعول حسب ولقولهم آمنا هو الخبر وأما غير مفتونين فتسمية الترك لأنه من الترك الذي هو معنى التصيير كقول عقبة • فتركته جزر السباع ينشئه • ألا ترى أنك قبل الجحى بالحسبان فتدري أن قول تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا على تقدير حاصل ومستقر قبل اللام وهو استغناء توبيخ والفتنة الامتحان بشدائد التكليف من مفارقة الاوطان ومجاهدة الاعداء وسائر الطاعات الشاقة وهجر الشهوات وبالغفرو الفحط وأنواع المصائب في الآس والاموال ومصابرة الكفار على أذاهم وكيدهم وروى أنها نزلت في ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جزعوا من أذى المشركين أو في عمارين بأسرو وكان يعذب في الله (ولقد همتا) اختبرنا وهو موصول بأحسب أو بلا يفتنون (الذين من قبلهم) بأنواع الفتن فنهى عن موضع المنشار على رأسه فيفرق فرقتين ما يصره ذلك عن دينه ومنهم من عشط بأعشاط الحديد ما يصره ذلك عن دينه (فليعلمن الله) بالامتحان (الذين صدقوا) في الإيمان (وليعلمن الكاذبين) فيه ومعنى علمه تعالى وهو عالم بذلك في عالم يزل أن يعلمه موجوداً عند وجوده كما علمه قبل وجوده أنه يوجد والمعنى وليميزن الصادق منهم من الكاذب قال ابن عطاء يقين صدق العبد من كذبه في أوقات الرخاء والبلاء فمن شكر في أيام الرخاء وصبر في أيام البلاء فهو من الصادقين ومن بطر في أيام الرخاء وجزع في أيام البلاء فهو من الكاذبين (أم حسب الذين يعملون السيئات) أي الشرك والمعاصي (أن يسبقونا) أي يفوتوا يعني أن الجزاء يلحقهم لا محالة واشتغال صلة أن على مستند ومستند إليه سد مسد مفعولين كقوله أم حسبتم أن تدخلوا الجنة وبجوز أن يضمن حسب معنى قدر وأم منقطعة ومعنى الأضراب فها أن هذا الحسبان أبطل من الحسبان الأول لأن ذلك يقدر أنه لا يمتحن لا يمانه وهذا يظن أنه لا يجازى بمساويه وقالوا الأول في المؤمنين وهذا في الكافرين (ساء ما يحكون) ماضٍ موضع رفع عا معى ساء الحكم حكمهم أو نصب على معنى ساء حكماً يحكون والمخصوص بالسيئ هو ساء يئس حكماً يحكونه حكمهم (من كان يربوا لقاء الله) من كان يربوا لقاء الله

فأرجاه بحقلهما (فإن أجل الله) المضروب للثواب والعقاب (لا ت) لاحالة فليبادر
 للعمل الصالح الذي يصدق رجاءه ويحقق أماله (وهو السميع) لما يقوله عباده (العليم)
 بما يفعلونه فلا يفوته شيء ما وقال الزجاج من الشرط ويرفع بالابتداء وجواب الشرط فإن
 أجل الله لا ت كقولك إن كان زيد في الدار فقد صدق الوعد (ومن جاهد) نفسه بالصبر
 على طاعة الله أو الشيطان بدفع وساوسه أو الكفار (فإنما يجاهد لنفسه) لأن منفعة ذلك
 ترجع إليها (إن الله لغني عن العالمين) وعن طاعتهم ومجاهدتهم وإنما أمر ونهى رحمة لعباده
 (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنسفرن عنهم سيئاتهم) أي الشرك والمعاصي بالإيمان
 والتوبة (ولنجزيهم أحسن الذي كانوا يعملون) أي أحسن جزاء أعمالهم في الإسلام
 (وومينا الإنسان بوالديه حسنا) وصى حكمه حكم أمر في معناه وتصرفه يقال وصيت زيدا
 بأن يفعل خيرا كما تقول أمرته بأن يفعل ومنه قوله وصى بها إبراهيم بنيه أي وصاهم بكلمة
 التوحيد وأمرهم بها وقولك وصيت زيد ابعمرو معناه وصيته بتعهد عمر ووصى أغانه ونحو
 ذلك وكذلك معنى قوله وومينا الإنسان بوالديه حسنا وميناه بآتياء والديه حسنا أو بإيلاء
 والديه حسنا أي فعلا إذا حسن أو ما هو في ذاته حسن لفرط حسنة كقوله وقولوا للناس حسنا
 ويجوز أن يجعل حسنا من باب قولك زيدا باضمار اضرب إذا رأيت منتهيا للضرب فتصبيه
 باضمار أولهما أو أفل بهما لأن التوصية بهما دالة عليه وما بعده مطابق له كأنه قال قلنا أولهما
 معروفان ولا تطعهما في الشرك إذا جلا عليه وعلى هذا التفسير إن وقف على بوالديه وأبتدى
 حسنا حسن الوقف وعلى التفسير الأول لا بد من اضمار القول معناه وقلنا (وإن جاهدك)
 أيها الإنسان (لتشرك بي ما ليس لك به علم) أي لا علم لك بالهتية والمراد بنبي العلم نبي المعلوم
 كأنه قال لتشرك بي شيئا لا يصح أن يكون لها (فلا تطعهما) في ذلك فلا طاعة لمخلوق في
 معصية الخالق (إلى مرجعكم) مرجع من آمن منكم ومن أشرك (فأنبئكم بما كنتم
 تعملون) فاجزىكم حتى جزائكم وفي ذكر المرجع والوعيد تنذير من متابعتي على
 الشرك وحث على الثبات والاستقامة في الدين روى أن سعد بن أبي وقاص لما أسلم نذرت
 أمه أن لا تأكل ولا تشرب حتى يرتد فشكا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية والتي
 في لقمان والتي في الأحقاف (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) هو مبتدأ والخبر (لندخلنهم
 في الصالحين) في جملتهم والصالح من أبلغ صفات المؤمنين وهو مقفي الأنبياء عليهم السلام
 قال سليمان عليه السلام وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين وقال يوسف عليه السلام
 توفني مسلما وألحقني بالصالحين أو في مدخل الصالحين وهو الجنة ونزلت في المنافقين (ومن
 الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذي بي الله) أي إذا مسه أذى من الكفار (جعل فتنة
 الناس كذب الله) أي جزع من ذلك كما يجزع من عذاب الله تعالى (وإن شاء نصر من
 ربك ليقولن أنا كنا معكم) أي وإذا نصر الله المؤمنين وعنه ما اعترضوهم وذلوا أبا كما
 معكم أي متابعين لكم في دينكم ثابتين عليه ثباتكم طاعطوا أنفسنا من النعم (أوليس

الله بأعلم بما في صدور العالمين) أى هو أعلم بما في صدور العالمين بما في صدورهم
ومن ذلك ما في صدور هؤلاء من التفاف وما في صدور المؤمنين من الاخلاص ثم وعد
المؤمنين وأوعده المنافقين بقوله (وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين) أى حالهما
ظاهرة عند من يملك الجزاء عليهما (وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل
خطاياكم) أمر وهم باتباع سبيلهم وهى طريقهم التى كانوا عليها في دينهم وأمروا أنفسهم
بحمل خطاياهم فمطف الأمر على الأمر وأرادوا الصقع ههنا الأمر فى الحصول أن
تبعوا سبيلنا وإن نحمل خطاياكم والمعنى تعليق الحمل بالاتباع أى إن تبعوا سبيلنا حملنا
خطاياكم وهذا قول مناد يدق ريش كانوا يقولون لن آمن منهم لا نبعث نحن ولا أتهم فان كان
ذلك فانا نفعل عنكم الاتم (وما هم بمحاملين من خطاياهم من شيء انهم لكاذبون) لانهم
قالوا ذلك وقلوبهم على خلافه كالكاذبين الذين يعدون الشيء وفى قلوبهم نية الخلف (وليعلمن
أنفالهم) أى أنفال أنفسهم ببقى أوزارهم بسبب كفرهم (وأتقوا ما عاقبكم) أى أتقوا
آخر غير الخطايا التى ضمنوا للمؤمنين حملها وهى أنفال الذين كانوا سبياً فى ضلالتهم وهو كإفال
لبيسوا أوزارهم فاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بهير علم (وليستأن يوم القيامة
عما كانوا يفترون) يخشعون من الاكاذيب والباطيل (ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فلبث
فيهم ألف سنة الا خمسين عاما) كان عمره ألفا وخمسين سنة بعث على رأس أربعين ولبث فى
قومه تسعمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين (ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فلبث
سنة فقال له ملك الموت بأطول الا نبيا عمرا كيف وجدت الدنيا قال كدار لها بابان دخلت
وخرجت ولم يقل تسعمائة وخمسين سنة لانه لو قيل كذلك لجاز أن يتوهم إطلاق هذا العدد
على أكثره وهذا التوهم زائل هنا فكانه قيل تسعمائة وخمسين سنة كاملة وافية العدد
الا ان ذلك أنقص وأعجب لفظا وأملأ بالقائفة ولان القصة سبقت لما ابتلى به نوح عليه
السلام من أمته وما كابد من طول المعاصرة تسليفاً لنبينا عليه السلام فكان ذكر الألف
أفخم وأوصل الى الغرض وحيى على المزمز أولاً بالسنة ثم بالعام لان تكرار لفظ واحد فى كلام
واحد تحقيق بالاجتناب فى البلاغة (فاخذهم الطوفان) هو ما أظاف وأحاط بكثرة وغلبة
من سيل أو ظلام ليل أو نحوهما (وهم ظالمون) أنفسهم بالكفر (فانجينا) أى نوحا
(وأصحاب السفينة) وكانوا ثمانية وسبعين نفساً صفتهم ذكر كور ونصفهم إناث منهم أولاد نوح
سام وحام يافث ونسأؤهم (وجعلناهم) أى السفينة أو الحادثة أو القصة (آية) عبرة وعظة
(للعالمين) يتعلمون بها (واراهم) نصب بإبراهيم ذكر وأبدل عنه (اذ قال) بدل اشتال
لان الأحيان تشغل على ما فيها أو معطوف على نوح أى وأرسلنا إبراهيم أوظرف لارسلنا
يعنى أرسلناه حين بلغ من السن والسنين مائة وأربعين سنة فلهذا يعطى قومه ويأمرهم بالعبادة
والنقوى وقرأ إبراهيم النبى (أرغب في ربك) عن ابن عباس (أرغب في ربك) أى
المراعى إبراهيم (لنومه أعبد الله) أى (أرغب في ربك) (أرغب في ربك) (أرغب في ربك)

ان كان لكم علم بما هو خير لكم مما هو شر لكم (انما تصيدون من دون الله اوتانا) ائمتنا
 (وتخلقون) وتكذبون أو تصنون وقرأ أبو حنيفة والسلمي رضي الله عنهما ويخلقون من
 خلق بمعنى التكثير في خلق (افكا) وقرئ أفكا وهو مصدر نحو كذب ولعب والافك
 مخفف منه كالكذب واللعب من أصلهما واحتل قههم الافك تصحيتهم الاوتان آلهة وشركاء الله
 (ان الذين تصيدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا) لا يستطيعون ان يرزقوكم شيئا من
 الرزق (فابتغوا عند الله الرزق) كله فانه هو الرزق وحده لا يرزق غيره (واعبدوا ما شكروا
 له اليه ترجعون) فاستعدوا اللقاء بعبادته والشكر له على انعمه وافتح التاء وكسر الجيم
 يعقوب (وان تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم وما على الرسول الا البلاغ المبين) أي وان
 تكذبوني فلا تضروني بتكذبيكم فان الرسل قبلي قد كذبتم أممهم وما ضرهم واما مضروا
 أنفسهم حيث حل بهم العذاب بسبب تكذبيهم واما الرسول فقد تم امره حيث بلغ البلاغ
 المبين الذي زال معه الشك وهو اقترانه بآيات الله ومعجزاته أو وان كنت مكذبا فبما ينكم
 قلى في سائر الانبياء اسوة حيث كذبوا وعلى الرسول ان يبلغ وما عليه ان يصدق ولا يكذب
 وهذه الآية والآيات التي بعدها الى قوله فما كان جواب قومه محفلة أن تكون من جملة
 قول ابراهيم عليه السلام لقومه والمراد بالام قبله قوم ثيث وادريس ونوح وغيرهم وان
 تكون آيات وقعت معترضة في شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشأن قريش بين أول
 قصة ابراهيم وآخرها فان قلت فالجلل الاعتراضية لا بد لها من اتصال بما وقعت معترضة فيه
 فلا تقول مكفور يد قائم خير بلا والله قلت نعم وبيانه ان ابراد قصة ابراهيم عليه السلام ليس
 الارادة لتنفيس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن تكون مسلا له بان أباه ابراهيم
 عليه السلام كان مبتلى نحو ما ابتلى به من شرك قومه وعبادتهم الاوتان فاعترض بقوله وان
 تكذبوا على معنى انكم بامعشر قريش ان تكذبوا محمدا فقد كذب ابراهيم قومه وكل أمة
 نبيها لان قوله فقد كذب أمم من قبلكم لا بد من تناوله لامة ابراهيم وهو كآري اعتراض
 متصل ثم ساء الآيات بعدها من توابعها لكونها ناطقة بالتوحيد ودلائله وهدم الشرك
 وتوهم قواعده وصفة قدرة الله تعالى وسلطانه ووضوح حججه وبرهانه (أولم يروا) وبالله
 كوفي غير حفص (كيف يبدى الله الخلق) أي قدر أو اذلك وعلموه وقوله (ثم يعيده)
 ليس بمعطوف على يبدى وليست الرؤية واقعة عليه وانما هو اخبار على حياله بالاعادة بعد
 الموت كأوقع النظر في قوله كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ القشاة الآخرة على البعدون
 الانشاء بل هو معطوف على جملة قوله أولم يروا كيف يبدى الله الخلق (ان ذلك) أي الاعادة
 (على الله يسير) سهل (قل) يا محمد وان كان من كلام ابراهيم فتعديره وأوحينا اليه أن قل
 (سيروا في الارض فانظروا كيف بدأ الخلق) على كثرتهم واختلاف أحوالهم لتعرفوا عجائب
 فطرته الله بالمشاهدة وبدأ بدأ بمعنى (ثم الله ينشئ القشاة الآخرة) أي البعث (٣) وبالله حيث
 كان مكي وأبو عمر ووهنا دليل على انهما نشأتان وان كل واحدة منهما انشاء أي ابتداء

واختراع واخراج من العدم الى الوجود غير أن الآخرة انشاء بعد انشاؤه والاولى ليست كذلك والقياس ان يقال كيف بدأ الله الخلق ثم ينشئ النشأة الآخرة لان الكلام معهم وقع في الاعادة فلما قرروا في الابداء بانه من الله احجج عليهم بان الاعادة انشاء مثل الابداء فاذا لم يسجروا الابداء وجب أن لا يسجزه الاعادة فكانه قال ثم ذلك الذي انشأ النشأة الاولى هو الذي ينشئ النشأة الآخرة فلتنبه على هذا المعنى أبرز اسمه وأوقعه مبتدأ (ان الله على كل شيء قدير) قادر (يغذب من يشاء) بالغض لان (ويرحم من يشاء) بالهداية أو بالحرص والقناعة أو بسوء الخلق وحسنه أو بالأعراض عن الله وبالأقبال عليه أو بمتابعة البدع وبملازمة السنة (واليه تلبثون) تردون وترجعون (وما أتمم عجزين) ربكم أي لا تقوتونه ان هربتم من حكمه وقضائه (في الارض) الفسيحة (ولا في السماء) التي هي أفسح منها وأيسر لو كنتم فيها (وما لكم من دون الله من ولي) يولى أموركم (ولا نصير) ولا ناصر يمتنعكم من عذابي (والذين كفروا بآيات الله) بدلائله على وحدانيته وكتبه ومعجزاته (ولفاته أولئك يسومون رحمى) حتى (وأولئك لهم عذاب أليم) فما كان جواب قومه) قوم ابراهيم حين دعاهم الى الايمان (الا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه) قال بعضهم لبعض أو قاله واحد منهم وكان الباقون راضين فكانوا جميعا في حكم القائلين فاتفقوا على تحريقه (فأنجاه الله من النار) حين قذفوه فيها (ان في ذلك) فيما فعلوا به وفعلنا (لايات لقوم يؤمنون) روى انه لم ينتفع في ذلك اليوم بالنار يعني يوم التقى ابراهيم في النار وذلك لذهاب حرها (قال) ابراهيم لقومه (انما اتخذتم من دون الله أوتانا مودة بينكم في الحياة الدنيا) حمزة وخفص مودة بينكم مدنى وشامى وحماد ويحيى وخلف مودة بينكم مكى وبصرى وعلى مودة بينكم الشعمى والبرحمى النصب على وجهين على التعليل أى لتوادوا بينكم وتتواصلوا لاجتماعكم على عبادتها واتفاقكم عليها كما يتفق الناس على مذهب فيكون ذلك سبب محابهم وان يكون مفعولا ثانيا كقوله اتخذ له هوا وما كافة أى اتخذتم الاوتان سبب المودة بينكم على تقدير حذف المضاف واتخذتموها مودة بينكم أى مودودة بينكم كقوله ومن الناس من اتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله وفي الرفع وجهان ان يكون خيرا لان وما موصولة وان يكون خيرا مبتدأ محذوف أى هى مودة بينكم والمعنى ان الاوتان مودة بينكم أى مودودة أو سبب مودة ومن أضاف المودة جعل بينكم اسما لا ظرفا كقوله شهادة بينكم ومن نون مودة ونصب بينكم فعلى الظرف (ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض) تنبرا الاصنام من عابديها (ويلعن بعضكم بعضا) أى يوم القيامة يقوم بينكم التلاعن فيلعن الاتباع القادة (وما أراكم النار) أى ما أرى العابد والمعبود والتابع والمتبوع (وما لكم من نصيرين) نمة (فآمن له) لابراهيم عليه السلام (لوط) هوا بن أخى ابراهيم وهو أول من آمن له حين رأى النار لم تحرقه (وقال) ابراهيم (انما امر) من كوفى وهى من سواد الكوفة الى سحران ثم منها الى فلسطين وهى من ربة اشام ومن ام

قالوا لكل نبي هجرة ولا إبراهيم هجرتان وكان معه في هجرته لوط وسارة وقد تزوجها إبراهيم
(الذي ربي) الى حيث أمرني ربي بالهجرة اليه (انه هو العزيز) الذي يمنني من أعدائي
(الحكيم) الذي لا يأمرني الا بما هو خير (ووهبنا له اسحق) ولدا (وميقوب) ولد لوط
ولم يذكرا اسمعيل لشهرته (وجعلنا في ذريته النبوة) أي في ذرية إبراهيم فانه شجرة الانبياء
(والكتاب) والمراد به الجنس بمعنى التوراة والانجيل والزبور والفرقان (وآيناه) أي
إبراهيم (أجره) الثناء الحسن والصلاة عليه الى آخر الدهر ومحبة أهل الملل له أو هو بقاء
ضياقته عند قبره وليس ذلك لغيره (في الدنيا) فيه دليل على انه تعالى قد يعطي الاجر في
الدنيا (وانه في الآخرة لمن الصالحين) أي من أهل الجنة عن الحسن (ولوطا) أي
واذ كر لوطا (اذ قال لقومه انكم لتأتون الفاحشة) الفعلة البالغة في القبح وهي اللواط
(ما سبقكم بها من أحد من العالمين) جملة مستأنفة مقررة لفاحشة تلك الفعلة كان قائلها
قال لم كانت فاحشة فقبل لان أحد اقبلهم لم يقدم عليها قالوا لم ينذ كر على ذ كر قبل قوم
لوط (انكم لتأتون الرجال وتقطعون السبل) بالقتل وأخذ المال كما هو عمل قطاع
الطريق وقبل اعتراضهم السائلة بالفاحشة (وتأتون في ناديتكم) مجلسكم ولا يقال للجلس
نادا لا مادام فيه أهله (المنكر) أي المضارطة والمجامة والسباب والفحش في المزاح
والخذف بالخصي ومضغ العلك والفرقة والسواك بين الناس (لما كان جواب قومه الا أن
قالوا اتقنا عذاب الله ان كنت من الصادقين) فيما تعدنا من نزول العذاب انكم أنتم
شامى وخفى وهو الموجود في الامام وكل واحدة همزتين كوفي غير حفص أنتم أنتم
همزة معدودة بعدها ياء مكسورة أبو عمرو وأنتم أنتم همزة مقصورة بعدها ياء مكسورة
مكي ونافع غير قالون وسهل ويعقوب غير زيد (قال رب انصرني) بانزال العذاب (على
القوم المفسدين) كانوا يفسدون الناس بحملهم على ما كانوا عليه من المعاصي والفواحش
(ولما جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى) بالشارة لابراهيم بالولد والناالة بمعنى اسحق ويعقوب
(قالوا اناهلكوا أهل هذه القرية) اضافة مهلكو لم تفقد تعريفا لانها بمعنى الاستقبال
والقرية سدوم التي قبل فيها اجور من قاضي سدوم وهذه القرية تشعر بانها قرية من موضع
إبراهيم عليه السلام قالوا انها كانت على مسيرة يوم وليلة من موضع إبراهيم عليه السلام (ان
أهلها كانوا ظالمين) أي الظلم قد اسقر منهم في الايام السالفة وهم عليه مصررون وظلمهم
كفرهم وأنواع معاصيهم (قال) إبراهيم (ان فيها لوطا) أي انهم لكونهم وفيهم من هو
برئ من الظلم وهو لوط (قالوا) أي الملائكة (نحن أعلم) منك (بمن فيها البصينة) لبعينه
يعقوب وكوفي غير عاصم (وأهلها الا امرأته كانت من الغابرين) الباقين في العذاب ثم
أخبر عن مسير الملائكة الى لوط بمد مفارقتهم إبراهيم بقوله (ولما أن جاءت رسلنا لوط اسيء
بهم) ساءه مجيئهم وأن ساءا كدت وجود الفعائين مرتبا أحدهما على الآخر كما هم ما وجدوا
في جزعوا أحد من الزمان كانه قبل كالأحسن مجيئهم حاجته المساءة من غير ريت خيفة عليهم

من قومه أن يتناولوهم بالحقور (٣) سى بهم مدنى وشامى وعلى (وضاق بهم ذراعاً) وضاق
بشأنهم وجد يرأمرهم ذرعه أى طاقته وقد جعلوا ضيق الذرع والذراع عبارة عن قسداً لطاقته
كما قالوا راحب الذراع إذا كان مطيقاً والاصل فيه أن الرجل إذا طالت ذراعه مال ما لا يتأله
التقصير الذراع فضرِبَ ذلك مثلاً فى العجز والقدرة وهو نصب على التمييز (وقالوا لا تخف
ولا تحزن أنا منجوك) والتخفيف مكى وكوفى غير حفص (وأهلك) الكاف فى محل الحر
وأعصب أهلك فعل محذوف أى وتجبى أهلك (الامرأتك كانت من الغابرين) الغابرين) الغابرين
منزلون شامى (على أهل هذه القرية رجلاً) عذاباً (من السماء كما كانوا يغسقون) يغسقون
وخرجهم عن طاعة الله ورسوله (ولقد تركنا منها) من القرية (آية بينة) هى آثار
منازلهم الخربة وقيل الماء الأسود على وجه الأرض (لقوم) يتعلق بتركنا وبينتة
(يعقلون) والى مدين (وأرسلنا إلى مدين) أخاهم شعيباً فقال يا قوم اعبدوا الله وأرجوا
اليوم الآخر) وافعلوا ما يرجون به الثواب فى العاقبة أو خافوه (ولا تعشوا فى الأرض
مفسدين) قاصدين الفساد (فكذبوه فاخذتهم الرجفة) الزلزلة الشديدة وأصبحت جبريل
عليه السلام لأن القلوب رجفت بها (فأصبحوا فى دارهم) فى بلدهم وأرضهم (جائعين)
باركين على الركب ميتين (وعاداً) منصوب باضماء أهلكتنا لأن قوله فاخذتهم الرجفة
يدل عليه لأنه فى معنى الإهلاك (ونمود) حمزة وحفص وسهل ويعقوب (وقد بين لكم)
ذلك بمنى ما وصفه من ههنا لهم (من مساكنهم) من جهة مساكنهم إذا نظرتهم إليها عند
مروركم بها وكان أهل مكة يمرّون عليها فى أسفارهم فيصرونها (وزين لهم الشيطان
أعمالهم) من الكفر والمعاصي (فصدمهم عن السبيل) السبيل الذى أمر وأبسلوكه
هو الإيمان بالله ورسوله (وكاوا مستبصرين) عقلاً مستبصرين من النظر وتمييز الحق من
الباطل ولكنهم لم يفعلوا (وقارون وفرعون وهامان) أى وأهلكناهم (ولقد جاءهم
موسى بالبينات فاستكبروا فى الأرض وما كانوا سابقين) فأتينهم أدركهم أمر الله فلم
يقوتوه (فكلاً أخذنا مذبذباً) فيه رد على من يجوز العقوبة بغض ذنب (فمنهم من أرسلنا
عليه حصيباً) هو ريح عاصف بها حصيباً وهى لقوم لوط (ومنهم من أخذناه الصيحة) هى
للمدين ونمود (ومنهم من خسفناه الأرض) سبى قارون (ومنهم من أغرقنا) بنى قوم
نوح وفرعون (وما كان الله ليطلمهم) ليعاقبهم بهرب (واكن كانوا أهدمهم يظلمون)
الكفر والطغيان (مثل الذين آمنوا من دون الله أرباباً) أى آلهة يعبدون مثل من أشرك
بالله إلا وإن فى الصعف وسوء الاختيار (كمثل السكبوت) السكبوت أى كمثل
السكبوت فيما عده مناسبات فان ذلك يتلذذ بها الخمر والورد ولا يبقى ما فى
البيوت فكذلك الأولاد والبنات والبنات لا يبقون منهن على رضى الله تعالى
من السكبوت فان تركه (وكانوا من السكبوت) (وكانوا من السكبوت) (وكانوا من السكبوت)

دينهم بالغ هذه الغاية من الوهن وقيل معنى الآية مثل المشرك الذي يبعد الوزن بالقياس الى المؤمن الذي يبعد الله مثل عنكبيوت تفتديتنا بالامانة الى رجل يني يتابا تجر وجص أو يفتنه من مضروكان أو هن البيوت اذا استقرتها يتابا يتابا يتابا عنكبيوت كذلك أضف الاديان اذا استقرتها دينادينا عبادة الاوثان لو كانوا يعلمون وقال الزجاج في جماعة تقدير الآية مثل الذين اتخضوا من دون الله أولياء لو كانوا يعلمون كمثل العنكبيوت (ان الله يعلم ما يدعون) بالياء بصري وعاصم وبالثاء غيرهما غير الاعشى والبرجي وما يعني الذي وهو مغول يعلم ومغول يدعون مضمر أي يدعونه بمعنى يسيدونه (من دونه من شيء) من في من شيء التيسين (وهو العزيز) الغالب الذي لا شريك له (الحكيم) في ترك المجادلة بالقوة وفيه تجهيل لهم حيث عبدوا جمادا لا علم له ولا قدرة وتركوا عبادة القادر القاهر على كل شيء الحكيم الذي لا يفعل كل شيء الا بحكمة ويدير (وتلك الامثال) الامثال نعمت واخبر (تضربها) نبيها (الانس) كان سفها قريش وجهاتهم يقولون ان رب محمد يضرب المثل بالذباب والعنكبيوت ويضكون من ذلك فلذلك قال (وما يعقلها الا العالمون) به وباسمائه وصفاته أي لا يعقل محنتها وحسنها ولا يفهم فائدتها الا هم لان الامثال والتشبيهات انما هي الطرق الى المعاني المستورة حتى تبرزها وتصورها لا يفهم كما صور هذا التشبيه الفرق بين حال المشرك وحال الموحد وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تلا هذه الآية فقال العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه ودلت الآية على فضل العلم على العقل (خلق الله السموات والارض بالحق) أي محققا يعني لم يخلطهما باطلا بل بحكمة وهي أن تكونا ماسا كن عبادته وعبرة للعتبرين منهم ودلائل على عظم قدرته ألا ترى الى قوله (ان في ذلك لآية للؤمنين) وخصهم بالذكرا لا تتفاعهم بها (اتل ما أوحى اليك من الكتاب) تقر بالي الله تعالى بقراءة كلامه ولتقف على ما أمر به ونهى عنه (وأقم الصلاة) أي دم على إقامة الصلاة (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء) الفعلة القبيصة كالزنا مثلاً (والمنكر) هو ما ينكره الشرع والعقل قبل من كان مراعي الصلاة جرد ذلك الى أن ينتهي عن السيئات يوما ما فقد روى أنه قيل يومالرسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلانا يصلي بالنهار ويسرق بالليل فقال ان صلاته لتردعه وروى أن فتى من الانصار كان يصلي معه الصلوات ولا بدع شيأ من الفواحش الا ركب فوصف له فقال ان صلاته ستناه فلم يلبث ان تاب وقال ابن عوف ان الصلاة تنهى اذا كنت فيها فانت في معروف وطاعة وقد حجزتك عن الفحشاء والمنكر وعن الحسن من لم تنزه صلاته عن الفحشاء والمنكر فليست صلاته بصلاة وهي وبال عليه (ولذ كر الله أكبر) أي والصلاة أكبر من غيرهما من الطاعات وانما قال ولذ كر الله اعظم بالتمليل كانه قال والصلاة أكبر لانها ذكر الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما ولذ كر الله اياكم رحمته أكبر من ذكركم اياه بطاعته وقال ابن عطاء ذ كر الله لكم أكبر من ذكركم له لان

ذكروه بلا علة وذكركم مشوب بالعلل والاماني ولان ذكره لا يفي وذكركم لا يفي
 وقال سلمان ذكركم الله اكبر من كل شيء وافضل فقد قال عليه السلام الانبياء خير
 اعمالكم وازكاها عند مليككم وارفعها في درجاتكم وخير من اعطاء الذهب والقضة
 وان تقواعدكم وتضربوا اعناقهم ويضربوا اعناقكم قالوا وما ذاك يا رسول الله قال
 ذكركم الله وسئل اى الاعمال افضل قال ان تقارق الدنيا ولسانك رطب بذكركم الله اؤذركم
 الله اكبر من ان نحويه افهامكم وعقولكم اؤذركم الله اكبر من ان تلقى معه معصية او
 ذكركم الله اكبر في النهي عن الفحشاء والمنكر من غيره (والله يعلم ما تصنعون) من
 الخير والطاعة فيثيبكم احسن الثواب (ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن)
 بالخصلة التي هي احسن للثواب وهي مقابلة الغشونة بالبين والغضب بالكظم قال ارفع
 بالتي هي احسن (الا الذين ظلموا منهم) فافرطوا في الاعتداء والعناد ولم يقبلوا النصح
 ولم ينفع فيهم الرقي فاستعملوا معهم الغلظة وقيل الا الذين آذوا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم او الا الذين اثبتوا الولد والشريك وقالوا يد الله مغلولة او مضاه ولا تجادلوا الداخلين في
 الذمة المؤدين للجزية الا بالتي هي احسن الا الذين ظلموا قبلها والذمة ومنعوا الجزية
 فجادلهم بالسيف والاية فدل على جواز المناظرة مع الكفرة في الدين وعلى جواز قطع علم
 الكلام الذي به تتحقق المجادلة وقوله (وقولوا آمنا بالذي اُمرنا به) واليهما
 والمحكم واحد ونحن له مسلمون) من جنس المجادلة بالاحسن وقال عليه السلام
 ما حدثتكم اهل الكتاب فلان تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وكتبه ورسله فان
 كان باطلا لم تصدقوهم وان كان حقاً لم تكذبوهم (وكذلك) ومثل ذلك الانزال (انزلنا
 اليك الكتاب) اى انزلناه مصداقاً لساير الكتب السماوية او كما انزلنا الكتب الى من قبلك
 انزلنا اليك الكتاب (فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به) هم عبد الله بن سلام ومن
 معه (ومن هؤلاء) اى من اهل مكة (من يؤمن به) او اراد بالذين اتوا الكتاب الذين
 قدموا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب ومن هؤلاء الذين كانوا في
 عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما يجحد بايانا) مع قله وهاو زوال الشبهة عنها
 (الا الكافرون) الا المتوغلون في الكفر المصمومون عليه ككعب بن الاشرف واصحابه
 (وما كنت تتلو من قبله) من قبل القرآن (من كتاب ولا تحطه بمنى) خص النبي
 لان الكتابة غالباً تكون باليمين اى ما كنت قرأت كتاباً من الكتب ولا كنت كاتباً
 (اذا) اى لو كان شيء من ذلك اى من التلاوة ومن الخط (لارتاب المبطلون) من اهل
 الكتاب وقالوا الذي نجح دسته في كتبنا اى لا يكتب ولا يقرأ وليس به ولا رتاب مشركو
 مكة وقالوا لمه ناماه اكتب يس وساجدهم مبطلين لانكارهم نبوته وعن مجاهد رابى
 ما مات النبي صلى الله عليه وسلم حتى كتب وقرأ (بل هو) اى القرآن (يا ابي
 صدور الذين اتوا العلم) اى في صدور الدعاة وحناضه رابى عن حماد بن

كون آياته بينات الابهاز وكونه محفوظا في الصدور بخلاف سائر الكتب فانها لم تسكن
 معجزات ولا كانت تقرأ الا من المصاحف (وما يجحد بآياتنا) الواضحة (الا الظالمون)
 أي المتوغلون في الظلم (وقالوا لا أنزل عليه آيات من ربه) آية بغير ألف ملكي وكوفي
 غير حفص أرادوا هلا أنزل عليه آيات مثل الناقة والعصا وما تده عيسى عليهم السلام ونحو
 ذلك (قل إنما آيات عند الله) ينزل أيتها شاء ولست أملك شيئا منها (وأنما أنا نذير مبين)
 تكلفت الانذار واباتته بما أعطيت من الآيات ويس لي أن أقول أنزل على آية كذا دون
 آية كذا مع علمي أن المراد من الآيات ثبوت الدلالة والآيات كلها في حكم آية واحدة في
 ذلك (أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) أي أولم يكفهم آية مقنية عن سائر
 الآيات أن كانوا طالين الحق غير متعنتين هذا القرآن الذي تدوم تلاوته عليهم في كل
 مكان وزمان فلا يزال معهم آية ثابتة لا تزول ولا تزول كل آية بعد كونها أو تكون في مكان
 -ون مكان (ان في ذلك) أي في مثل هذه الآية الموجودة في كل مكان وزمان إلى آخر
 الدهر (رحمة) لعممة عظيمة (وذكري) وتذكرك (تقوم يؤمنون) دون المتعنتين
 (قل كفى بالله بغي وبينكم شهيدا) أي شاهدا يصدق ما أدعيه من الرسالة وأنزل القرآن
 على وبشكنيتكم (يعلم ما في السموات والارض) فهو مطلع على أمرى وأمركم وعالم
 بحق وباطلكم (والذين آمنوا بالباطل) منكم وهو ما يعبدون من دون الله (وذكروا
 بالله) وآياته (أولئك هم الخاسرون) المضيرون في صفقتهم حيث اشتروا الكفر بالإيمان
 الآن الكلام ورد دمورد الانصاف كقوله وأما أياكم لم يهدى أوفى ضلال مبين وروى
 أن كعب بن الأشرف وأصحابه قالوا يا محمد من يشهدك بأبلك رسول الله فنزلت
 (ويستعجلونك بالعذاب) بقولهم أمطر علينا عجاجة من السماء الآية (ولولا أجل مسمى)
 وهو يوم القيامة أو يوم بدر أو وقت فناءهم بآجالهم والمعنى ولولا أجل قدسياه الله وبينه
 في الوحد لعذبهم والحكمة تقتضي تأخيرها إلى ذلك الأجل المسمى (لجاءهم العذاب)
 عاجلا (ولياتينهم) العذاب عاجلا أولياتينهم العذاب في الأجل المسمى (بغتة) فجأة
 (وهم لا يشعرون) بوقت مجيئه (يستعجلونك بالعذاب) وأن جهنم لمحيطة بالكافرين
 أي ستحيط بهم (يوم يشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم) لقوله تعالى من
 فوقهم ظلال من النار ومن تحتهم ظلال ولا وقف على الكافرين لار يوم ظرف احاطة النار
 بهم (ويقول) بالياء كوفي ونافع وقوله (ذوقوا ما كنتم تعملون) أي جزاء أعمالكم
 (يا عبادي) وبسكون الياء بصري وكوفي غير عاصم (الذين آمنوا أن ارضى واسعة)
 ويقنع الياء شامي يعني أن المؤمن إذا لم يتسهل له العبادة في بلده وفيه ولم يقش له أمر دينه
 فليهاجر عنه إلى بلد يقدر أنه فيه أسلم قلبا وأصح دينيا وأكثر عبادة والباقع تتفاوت في
 تلك تفاوتنا كثيرا وقالوا لم نجد أعون على قهر النفس وأجوع القلب وأحث على الفناعة
 ر. لرد الشيطان وأبعد من الفتن وأربط الأمر الدين من مكة حرسها الله تعالى وعن

سهل اذا ظهرت المعاصي والبسع في ارض فانخرجوا منها الى ارض المطيعين وعن
رسول الله صلى الله عليه وسلم من فريد ينه من ارض الى ارض وان كان شرا من الارض
استوجب الجنة (فاياي فاعبدون) وبالياء يعقوب وتقديره فاياي فاعبدوا فاعبدوني
ورجى بالقائه في فاعبدون لانه جواب شرط محذوف لان المعنى ان ارضي واسعة فان لم تخلصوا
العبادة في ارض فاطلصوها في غيرها ثم حذف الشرط وعوض عن حذفه تقديم المفعول
مع افادة تقديمه معنى الاختصاص والاختصاص ثم شجع المهاجرين بقوله (كل نفس ذائقة
الموت) أي واحدة مرارته وكرهه كما يجد الذائق طعام المذوق لانها اذا تبقت بالموت سهل
عليها مفارقة وطنها (ثم الينارجعون) بعد الموت للثواب والعقاب يرجعون بحسب
تربحهم يعقوب (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوئهم من الجنة غرة) لنزلهم من
الجنة علالي لنبوئهم كوفي غير عامهم من الثواء وهو النزول للقامة ونوى غير متعد فاذا
تعدى زيادة الحمزة لم يحاوز مفعولا واحدا والوجه في تعديته الى ضمير المؤمنين وإلى الفرف
اما الجراؤه مجرى لنزلهم اولنؤنهم أو حذف الجار وإيصال الفعل أو تشبيه الظرف المؤقت
بالجسم (تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها نعم أجر العاملين) ووقف على العاملين على
ان (الذين صبروا) خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين صبروا على مفارقة الاوطان وعلى
أذى المشركين وعلى المحن والمصائب وعلى الطاعات وعن المعاصي والوصل أجود ليكون
الذين نعمنا للعاملين (وعلى ربهم يتوكلون) ولم يتوكلوا في جميع ذلك الا على الله ولما
أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسلم من مكة بالمجرة خافوا الفقر والضيعة فترلت
(وكأين من دابة) أي وكم من دابة وكأثر بالمد والهمز مكى والدابة كل نفس دبت على
وجه الارض غفلت أم لم تغفل (لا تحمل رزقها) لا تطلق أن نحملة لضعفها عن حمله
(الله يرزقها وإياكم) أي لا يرزق تلك الدواب الضعاف الا الله ولا يرزقكم ايضا لها
الاقوياء الا هو وان كنتم مطيقين لجل ارزاقكم وكسبها لانه لو لم يقدركم ولم يقدر لكم
اسباب الكسب لكنتم اعجز من الدواب التي لا تحمل رعن الحسن لا تحمل رزقها
لا تدخره انما تصبح فبرزقها الله وقيل لا يدخر شي من الحيوان قوت الا ابن آدم والقارة
والنملة (وهو السميع) لقولكم نحشى العمر والعيلة (العليم) بما في ضمائرهم (ولئن
سألتم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر) أي ولئن سألت هؤلاء
المشركين من خلق السموات والارض على كبرها ما وسعتهما ومن الذي سخر الشمس
والقمر (ليقولن الله فأنى يؤفكون) فكيف يصرفون عن توحيد الله مع اقرارهم بهذا
كله (الله يسطر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له) أي لمن يشاء فوضع الصير موصوع
من يشاء لان من يشاءهم غير معين فكأن الضعير منهم مأملة قدر الرزق وقدره معي اذا
ضيقه (ان الله بكل شيء عليم) به لا ما يصلح لعباده وما يسد بهم في الحديث ان رزق
من لا يصلح ايمانه الا الغنى ولو افقره... ذلك ان من عده عن... لا

القفر ولو أغثته لأفسده ذلك (ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأجابه الأرض بعد موتها يقولن الله) أي هم مقرون بذلك (قل الحمد لله) على أنزاله الماء لأحياء الأرض أو على أنه من أقر بنحو ما أقروا به ثم نفع ذلك في توحيد الله ونفي الشركاء عنه ولم يكن اقرا عاطلا كاقرار المشركين (بل أكثرهم لا يقولون) لا يتدبرون بما فيهم من العقول فيما ترهم من الآيات وتقيم عليهم من الدلالات أولاً يقولون ماتريد بقولك الحمد لله (وما هذه الحياة الدنيا إلا لهو ولعب) أي وما هي لسرعة زوالها عن أهلها وموتهم عنها إلا كما يلعب الصبيان ساعة ثم يتفرقون وفيه ازدراء بالدنيا وتصغير لأمورها وكيف لا يبصرها وهي لا تزن عنده جناح بعوضة والله وما يتلذذ به الإنسان فيها به ساعة ثم ينقضي (وإن الدار الآخرة لهي الحيوان) أي الحياة أي ليس فيها إلا حياة مسفرة دائماً لموت فيها فكانها في ذاتها حياة والحيوان مصدر حي وقياسه حيوان فقلبت الباء الثانية واو ولم يقل لهي الحياة لما في بناء فعالان من معنى الحركة والاضطراب والحياة حركة والموت سكون فجيشه على بناء دال على معنى الحركة مبالغة في معنى الحياة ويوقف على الحيوان لان التقدير (لو كانوا يعلمون) حقيقة الدارين لما اختاروا الله والفاني على الحيوان الباقي ولو وصل لصار وصف الحيوان ملقاً بشرط علمهم ذلك وليس كذلك (فاذا ركبوا في الفلك) هو متصل بمعدوف دل عليه ما وصفهم به وشرح من أمرهم معناه هم على ما وصفوا به من الشرك والعناد فاذا ركبوا في الفلك (دعوا الله مخلصين له الدين) كائنين في صورة من يخلص الدين لله من المؤمنين حيث لا يذكرون إلا الله ولا يدعون معه إلهاً آخر (فلما أنجاهم إلى البر) وآمنوا (إذا هم يشركون) عادوا إلى حال الشرك (ليكفروا بما آتيناهم) من النعمة قبل هي لام كي وكذا في (وليقتنوا) فينقرواها بالكسر أي لكي يكفروا وكي يقتنعوا والمعنى يعودون إلى شركهم ليكونوا بالعود إلى شركهم ككافرين بنعمة النجاة قاصدين التمتع بها والتلذذ لا غير على خلاف عادة المؤمنين المخلصين على الحقيقة فانهم يشكرون نعمة الله إذا أنجاهم ويحملون نعمة النجاة ذريعة إلى ازدياد الطاعة لا إلى التلذذ والتمتع وعلى هذا الاوقف على يشركون ومن جعله لام الامر مثبناً بقراءة ابن كثير وحجة وعلى وليقتنعوا يسكون اللام على وجه التهديد كقوله فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وتحقيقه في أصول الفقه يقف عليه (فسوف يعلمون) سوف يدبرهم عند تدبيرهم (أولم يروا) أي أهل مكة (أننا جعلناهم حراماً) ممنوعاً ومصوناً (آمناً) يأمن داخله (ونخطف الناس من حوْلهم) يستلبون قتلاً وسبياً (أقبال باطل يؤمنون) أي بالشيطان والامتنان (ونعمة الله يكفرون) أي بمحمد عليه السلام والاسلام (ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً) بأن جعل له شريكاً (أو كذب بالحق) بنبوة محمد عليه السلام والكتاب (لما جاءه) أي لم تلتشوا في تكذيبه حين سمعوه (أليس في جهنم مثوى للكافرين) هذا تقرير لثوابهم في جهنم لان همزة الانكار إذا أدخات على النفي صار

ايحايابني الايشون فيها وقد اقر وامثل هذا التكذيب على الله وكذبوا بالحق مثل هذا
التكذيب أو لم يصح عندهم ان في جهنم مثوى للكافرين حين اجترأ مثل هذه الجراءة
وذكر المثوى في مقابلة لتبوتهم يؤيد قراءة الثاني (والذين جاهدوا) أطلق المجاهدة ولم
يحدد ما يعمول ليقنول كل ما يجب مجاهدته من النفس والشيطان وأعداء الدين (فينا)
في حقنا ومن اجلنا ولو جهنا خالصا (لتهديهم سبلنا) سبلنا أبو عمرو روى لزيديهم هداية
الى سبل الخير وتوفيقا وعن الداراني والذين جاهدوا فباعلموا التهديهم الى ما لم يعلموا
تقديم من عمل ما علم وفق لا لا يعلم وقيل ان الذي نرى من جهلنا بما لا نعلم انما هو
لتقصيرنا فيما نعلم وعن فضيل والذين جاهدوا في طلب العلم لتهديهم سبل العمل به وعن
سهل والذين جاهدوا في اقامة السنة لتهديهم سبل الجنة وعن ابن عطاء جاهدوا في
رضانا لتهديهم الوصول الى محل الرضوان وعن ابن عباس جاهدوا في طاعتنا
لتهديهم سبل ثوابنا وعن الجنيدي جاهدوا في التوبة لتهديهم سبل الاخلاص او جاهدوا
في خدمتنا لنقتنص عليهم سبل المناجاة معنا والانس بنا او جاهدوا في طلبنا نحرر بالرضانا
لتهديهم سبل الوصول اليانا (وان الله لمع المحسنين) بالنصرة والمعونة في الدنيا وبالثواب
والمغفرة في العقب

﴿سورة الروم مكية وهي ستون أو تسع وخمسون آية والاختلاف في بضع سنين﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم غلبت الروم) أي غلبت فارس الروم (في أدنى الارض) أي في أقرب أرض العرب
لان الارض الممهودة عند العرب أرضهم والمعنى غلبوا في أدنى أرض العرب منهم وهي
أطراف الشام أو أراد أرضهم على انابة اللام مناب المضاف اليه أي في أدنى أرضهم الى
عدوهم (وهم) أي الروم (من بعد غلبهم) أي غلبه فارس اياهم وقرئ يسكون اللام
فالقلب والقلب مصدران وقد أضيف المصدر الى المفعول (سيقبلون) فارس ولا وقف
عليه تعلق (في بضع سنين) به وهو ما بين الثلاث الى العشرة قبل احتربت فارس والروم
بين أذرعات وبصرى فغلبت فارس الروم والملك بفارس يومئذ كسرى أو رز قبل غلب الخمر
مكة فشق على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لان فارس يحسوس لا كتاب لهم
والروم أهل كتاب وفرح المشركون وشعروا وقالوا أأنتم والنصارى أهل كتاب ونحن
وفارس أميون وقد ظهر اخواننا على اخوانكم ولنظهرن نحن عليكم فزلت فقال لهم أبو
بكر والله ليظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له أبي بن خلف كذبت فتاجبه
على عشر قلائص من كل واحد منها وجعل الاجل ثلاث سنين فأنخبر أبو بكر رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام زدني الخطر وابعدي الاجل - رواه ائمة القلوص

الى تسع سنين ومات ابي من جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم وظهرت الروم على فارس
يوم الحديبية أو يوم بدر فأخذ أبو بكر الصديق من ذرية ابي فقال عليه السلام صدق به
وهذه آية بينة على صحة نبوته وان القرآن من عند الله لأنها ابناء عن علم الغيب وكان ذلك
قبل تحريم القمار عن قتادة ومن مذهب أبي حنيفة ومحمد بن القنود الفاسدة كمقد الربا
وغيره جائرة في دار الحرب بين المسلمين والكفار وقد احتجوا على صحة ذلك بهذه القصة
(لله الامر من قبل ومن بعد) أي من قبل كل شيء ومن بعد كل شيء أو حين غلبوا وحين
يغلبون كأنه قيل من قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم
مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين يعني أن كونهم مغلوبين أولا وغالبين آخر ليس الا
بأمر الله وقضائه وتلك الايام نداولها بين الناس (ويومئذ) ويوم تغلب الروم على فارس
ويحل ما وعد الله من غلبتهم (يفرح المؤمنون بنصر الله) وتغلبه من له كتاب على من
لا كتاب له وغلب من شعت بهم من كفار مكة وقيل نصر الله هو اظهار صدق المؤمنين
فيما أخبروا به المشركين من غلبة الروم والباء يتصل بيفرح فيوقف على الله لا على المؤمنين
(ينصر من يشاء وهو العزيز) الغالب على أعدائه (الرحيم) العاطف على أوليائه (وعاد الله)
مصدر مؤكدا لانه قوله وهم من بعد غلبهم سيفعلون وعد من الله للمؤمنين فعوله وعد الله عزله
وعاد الله المؤمنين وعاد (لا يحلف الله وعده) بنصر الروم على فارس (ولكن أكثر الناس
لا يعلمون) ذلك (يعلمون) يدل من لا يعلمون وفيه بيان أنه لا فرق بين عدم العلم الذي هو الجهل
وبين وجود العلم الذي لا يتجاوز عن تحصيل الدنيا وقوله (طاهر من الحيوة الدنيا) فيبدان
للدنيا ظاهرا وباطنا فطاهر ما يعرفه الجهال من التمتع بزخارفها وباطنها انها مجاز الى
الآخرة يتزود منها اليها بالطاعة والاعمال الصالحة وتسكير الطاهر فيبدانهم لا يعلمون
الآظها واحدا من جملة طواهرها (وهم عن الآخرة هم غافلون) هم الثانية مبتدأ
وغافلون خبره والجملة خبرهم الاولى وفيه بيان أنهم معدن الغفلة عن الآخرة ومقرها (أولم
يتفكروا في أنفسهم) يحفل أن يكون ظروها كأنه قيل أولم يثبتوا التفكر في أنفسهم أي في
قلوبهم الفارغة من الفكر والتفكر لا يكون الا في القلوب ولكنه زيادة تصوير لحال
التفكير كقوله اعتقده في قلبك وأن يكون صلة للتفكر نحو تفكر في الامر وأجال فيه
فكره ومعناه على هذا أولم يثبتوا في أنفسهم التي هي أقرب اليهم من غيرهم من المخلوقات
وهم أعلم باحوالها منهم باحوال ماعداه فيقدر واما أودعها الله ظاهرا وباطنا من غرائب
الحكمة الدالة على التدبير دون الاهمال واه لا بد لها من الانتهاء الى وقت تحازي فيه على
الاحسان احدا من رعي الاسماء متلها حتى يعلموا عنه ذلك ان سائر الخلق كذلك أمرها
جار على الحكمة في التدبير وانه لا بد لها من الانتهاء الى ذلك الوقت (ما طلق الله السموات
والارض به انينهما) متعلق بالقول المحذوف معناه ولم يتفكروا في راسية واولاد القول وقيل

معناه فيعلموا الآن في الكلام دليلا عليه (الابالحق وأجل مسمى) أي ما خلقها باطلا وعينا
بغير حكمة بالغة ولا تليق خالدة إنما خلقها مقرونة بالحق مصصوبة بالحكمة وبتقدير أجل
مسمى لا بد لها من أن تنتهي إليه وهو قيام الساعة ووقت الحساب والثواب والعقاب الأتري
إلى قوله أنخسبتم إنما خلقناكم عبثا وأنكم اليانلا ترجعون كيف سمى تركهم غير راجعين
إليه عبثا (وأن كثيرا من الناس بلفاعهم) بالبعث والجزاء (لكافرون) لخاصة دون
وقال الزجاج أي لكافرون بلفاعهم (أولم يسيرا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة
الذين من قبلهم) هو تقرير لسيرهم في البلاد ونظرهم إلى آثار المدمرين من عاد وحمود
وغيرهم من الأمم العاقبة ثم وصف حالهم فقال (كانوا أشد منهم قوة وأناروا الأرض)
وحرقوها (وعمروها) أي المدمرون (أكثر) صفة مصدر محذوف وما مصدرية في
(معا عمروها) أي من عمارة أهل مكة (وبعضهم رسلهم بالبينات) وتقف عليها الحق الحذف
أي فلم يؤمنوا فاهلكوا (فما كان الله ليظلمهم) فما كان ندمير ما ياهم ظلمهم (ولكن
كانوا أنفسهم يظلمون) ولكنهم ظلموا أنفسهم حيث عملوا ما أوجب تدميرهم (ثم كان
عاقبة) بالنصب شامى وكوفي (الذين أساؤا السواى) تأنيث الاسوا وهو الابق كان
الحسنى تأنيث الاحسن ومحله ارفع على أنها اسم كان عندهم من نصب عاقبة على الخبر ونصب
عندهم رفعها والمعنى أنهم عوقبوا في الدنيا بالدمار ثم كانت عاقبتهم السواى الأاام وضع
المظهر وهو الذين أساؤا موضع المضمر أي العقوبة التي هي أسوأ العقوبات في الآخرة وهي
النار التي أعدت للكافرين (أن كذبوا) لأن كذبوا أوبان وهو يدل على أن معنى أساؤا
كفروا (بآيات الله وكانوا بها يستهزؤن) بمعنى ثم كان عاقبة الكافرين النار لتكذيبهم بآيات
الله واستهزائهم بها (الله يبدأ الخلق) ينشئهم (ثم يعيده) يحبسهم بعد الموت (ثم إليه
ترجعون) وبالباء أبو عمرو وسهل (ويوم تقوم الساعة يبلس) يباس ويغير يقال ناظرته
فابلس إذا لم ينفس ونفس من أن ينجح (المجرمون) المشركون (ولم يكن لهم من شركائهم)
من الذين عبدوهم من دون الله وكتب (شفعوا) في المصعبوا وقبل الالف كما كتب
علموا بآي إسرائيل وكذلك كتبت السواى بالالف قبل الياء آيات الله مميزة على صورة الحرف
الذى منه حركتها (وكانوا يشركائهم كافرين) أي يكفرون بآياتهم ويحسدونها أو كانوا
في الدنيا كافرين بسببهم (ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون) الضعير في يتفرقون
للمسلمين والكافرين لعدالة ما بهد عليه حيث قال (فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم
في روضة) أي بستان وهي الجنة والتشكير لاهاهم أمرها ونقصه (يحبرون) يسرون
يقال حبره إذا سره سروراته لاه وجهه وظهوره أثره ثم اختار فيه لاحتمال وجوه المسار
فقيل يكرمون وقيل يحلون وقيل هو السباع في الجنة (وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا
ولفاعة الآخرة) أي البعث (ما أولئك في العذاب محصورون) محصورون لا يسرون
عنهم كقولهم وما هم بمخرجين ما ساذكر الواء والوعد والوعد والوعد

ونسبى من الوعيد فقال (فسبحان الله) والمراد بالتسبيح ظاهره الذى هو تنزيه الله من
 السوء والثناء عليه بالتعريف في هذه الاوقات لما يتجدد فيها من نعمة الله الظاهرة او الصلاة لقبيل
 لابن عباس هل تجدد الصلوات الخمس في القرآن فقال نعم وتلاه هذه الآية وهو نصب على
 المصدر والمعنى نزوهه عما لا يليق به أو صلوا الله (حين تمسون) صلاة المغرب والعشاء (وحين
 تصبحون) صلاة الفجر (وله الحمد في السموات والارض) اعتراض ومعناه ان على المميزين
 كلهم من اهل السموات والارض أن يحمده وفي السموات حال من الحمد (وعشيا) صلاة
 العصر وهو معطوف على حين تمسون وقوله عشيا متصل بقوله حين تمسون (وحين
 تظهرون) صلاة الظهر اظهر اى دخل في وقت الظهيرة والقول الاكثر ان الصلوات الخمس
 فرضت بمكة (بمخرج الحى من الميت) الطائر من البيضة او الانسان من النطفة او المؤمن
 من الكافر (وبمخرج الميت من الحى) اى البيضة من الطائر او النطفة من الانسان أو الكافر
 من المؤمن والميت بالضعيف فيها مكى وشامى وأبو عمرو وأبو بكر وسجاد والتشديد غيرهم
 (ويحيى الارض) بالنبات (بعدموتها) يبسها (وكذلك تخرجون) تخرجون حمزة
 وعلى وخلف اى ومثل ذلك الاخراج تخرجون من قبوركم والكاف في محل نصب
 تخرجون والمعنى أن الابداء والاعادة يتساويان في قدرة من هو قادر على اخراج الميت من
 الحى وعكسه روى ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ
 فسبحان الله حين تمسون الى الثلاث وآخر سورة والصفات دبر كل صلاة كتب له من
 الحسنات عدد نجوم السماء وقطر المطر وورق الاشجار وتراب الارض فاذا مات أجرى له
 بكل حرف عشر حسنات في قبره قال عليه السلام من قرأ حين يصبح فسبحان الله حين
 تمسون وحين تصبحون الى قوله وكذلك تخرجون أدرك ما فاته في يومه ومن قالها حين يمسي
 أدرك ما فاته في ليلته (ومن آياته) ومن علامات ربوبيته وقدرته (ان خلقكم) اى
 أباكم (من تراب ثم اذا أنتم بشر) اى آدم وذريته (تنتشرون) تنصرفون فيها فيه معاشكم
 واذا الفاجأة وتقديره ثم فاجأهم وقت كونكم بشرا منتشرون في الارض (ومن آياته ان خلق
 لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها) اى حواء خلقت من ضلع آدم عليه السلام والنساء
 بعدها خلقن من أصلاب الرجال او من شكل أنفسكم وجنسها لا من جنس آخر وذلك
 لما بين الاثنين من جنس واحد من الالف والسكون وما بين الجنسين المختلفين من التنافر
 يقال سكن اليه اذا مال اليه (وجعل بينكم مودة ورحمة) اى جعل بينكم التواد والتراحم
 بسبب الزواج وعن الحسن المودة كناية عن الجماع والرحمة عن الولد وقيل المودة للشابة
 والرحمة للعجوز وقيل المودة والرحمة من الله والفرك من الشيطان اى بغض المرأة زوجها
 وبغض الزوج المرأة (ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون) فيعلمون ان قوام الدنيا بوجود
 التناسل (ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف ألسنتكم) اى اللغات أو اجناس
 النطق وأشكاله (والوانكم) كالسواد والبياض وغيرهما ولاختلاف ذلك وقع لتعارف

والأفلوقشا كت وانفتحت لوقع البهاهل والالتباس ولتعطلت المصالح وفي ذلك آية بينة حيث
ولدوا من أب واحد وهم على الكثرة التي لا يعلمها إلا الله متفاوتون (ان في ذلك لايات
للعالمين) جمع عالم ويكسر اللام حفص جمع عالم ويشهد لكسر قوله تعالى وما يعقلها إلا
العالمون (ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغواكم من فضله) هذا من باب ألف وتزييه
ومن آياته منامكم وابتغواكم من فضله بالليل والنهار الا انه فصل بين القرنيين الاولين
بالقرنيين الآخرين والمراد منامكم في الزمانين وابتغواكم فيهما والجمهور على الاول
لتكرره في القرآن وأسد المعاني مادل عليه القرآن (ان في ذلك لايات لقوم يسمعون) اي
يسمعون سماع تدبر باذان واعية (ومن آياته يريكم البرق في يريكم وجهان اضماران كما
في حرف ابن مسعود رضي الله عنه وازال الفعل منزلة المصدر وبهما فسر المثل نسمع
بالمعدي خبر من ان نراه اي ان نسمع او سماعك (خوفا) من الصاعقة او من الاخلاق
(وطمعا) في الغيب او خوفا للساافر وطمعا للحاضر وهما منصوبان على المفعول له على تقدير
حذف المضان واقامة المضان اليه مقامه اي ارادة خوف و ارادة طمع او على الحال اي
خائفين وطامعين (وينزل من السماء) وبالضعيف مكى ويصرى (ماء) مطرا (فيحيي
به الارض بعد موتها ان في ذلك لايات لقوم يعقلون) يتفكرون يقولون (ومن آياته ان
تقوم) تثبت بلا عمد (السماء والارض بامره) اي باقامته وتدبيره وحكمته (ثم اذا دعاكم
للبيث (دعوتكم من الارض اذا اتمتم تخرجون) من قبوركم هذا كقوله يريكم في ايقاع الجنة
موقع المفرد على المعنى كانه قال ومن آياته قيام السموات والارض واسقسا كها بغير عمد ثم
خروج الموتى من القبور اذا دعاكم دعوة واحدة يا اهل القبور اخرجوا والمراد سرعة وجود
ذلك من غير توقف وانما عطف هذا على قيام السموات والارض ثم بيانا للعظم ما يكون من
ذلك الامر واقتداره على مثله وهو ان يقول يا اهل القبور قوموا فلاتبقي نسمة من الاولين
والآخرين الا قامت تنظر كما قال ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون واذا الاولى للشرط
والثانية للمفاجأة وهي تنوب مناب الغاء في جواب الشرط ومن الارض متعلق بالفعل
لا بالمصدر وقولك دعوتكم من مكان كما يجوز ان يكون مكانك ويجوز ان يكون مكان
صاحبك (وله من في السموات والارض قل له قاتنون) متقادون لوجود أفعاله فيهم
لا يمتنعون عليه او مقرون بالعبودية (وهو الذي يبدؤ الخلق) اي ينشئهم (ثم يبعدهم) للبعث
(وهو) اي البعث (أهون) أيسر (عليه) عندكم لان الاعادة عندكم اسهل من الانشاء
فلم أنكرتم الاعادة وأحرث الصلوة في قوله وهو أهون عليه وقد تمت في قوله هو على حين
لقصد الاختصاص هناك واما هنا فلا معنى للاختصاص وقال ابو عبيدة والراجح وغيرهما
الاهون بمعنى الهين فيوصف به الله عز وجل وكان ذلك على الله يسيرا كما قالوا الله اكبر اي
كبير والاعادة في نفسها عطية ولكنها هونت بالتمسك الى الانشاء وهو أغور شئ من
من الانشاء لان قيامهم بصيغة واحدة اسهل من كونهم نطفة ثم لا يتم من اكتميل

خلقهم (وله المثل الاعلى في السموات والارض) اى الوصف الاعلى الذى ليس له غير وقد عرف به ووصف في السموات والارض على السنة الخلاق والسنة الدلائل وهو انه القادر الذى لا يعجز عن شئ من انشاء واعادة وغيرهما من المقدورات ويدل عليه قوله (وهو العزيز) اى القاهر لكل مقدور (الحكيم) الذى يجرى كل فصل على قضايا حكمته وعلمه وعن ابن عباس رضى الله عنهما المثل الاعلى ليس كمثل شئ وهو السبع البصير وعن مجاهد هو قول لا اله الا الله ومعناه وله الوصف الارفع الذى هو الوصف بالوحدانية وبعضه قوله (ضرب لكم مثلا من انفسكم) فهنا مثل صر به الله عز وجل لمن جعل له شركا من خلقه ومن للابتداء كانه قال اخذ مثلا واتزعه من اقرب شئ منكم وهى انفسكم (هل لكم) معاشر الاحرار (بما ملكت ايمانكم) عبيدكم ومن للتبعض (من شركاء) من مزينة لنا كيد الاستفهام الجارى مجرى الذى ومعناه هل ترصون لانفسكم وعبيدكم امانا لكم بشركيشر وعبيدكم عبيدان يشاركم بعضهم (فيما رزقناكم) من الاموال وغيرها (فانتهم) معاشر الاحرار والعبيد (فيه) في ذلك الرزق (سواء) من غير تفصلة بين حرو وعبيد يحكم مما اليكمكم في اموالكم كحكمكم (تخافونهم) حال من ضمير الفاعل في سواء اى متساوون خائفا بعضهم بعضا مشاركتهم في المال والمعنى تخافون معاشر السادة عبيدكم فيا فلا تخضون فيها حكما دون اذنهم خوفا من لائمة تلحقكم من جهنم (كخيفتكم انفسكم) يعنى كما يخاف بعض الاحرار بعضا فيا هو مشترك بينهم فاذا لم ترضوا بذلك لانفسكم فكيف ترضون رب الارباب ومالك الاحرار والعبيدان تجلوا بعض عبيده له شركاء (كذلك) موضع الكاف نصب اى مثل هذا التفصيل (نفصل الايات) نبينها لان التمثيل مما يكشف المعاني ويوضحها (لقوم يقولون) يتدبرون في ضرب الامثال فلما لم ينزجروا اضرب عنهم فقال (بل اتبع الذين ظلموا) انفسهم عما اشركوا كما قال الله تعالى ان الشرك لظلم عظيم (اهواءهم بقير علم) اى اتبعوا اهواءهم جاهلين (من يهدى من اضل الله) اى اضله الله تعالى (وما لهم من ناصرين) من العذاب (فاقم وجهك للدين) قويم وجهك له وعده غير ملتفت عنه يميننا ولا شمالا وهو تمثيل لاقباله على الدين واستقامته عليه واهتمامه باسيابه فان من اهتم بالشئ عقد عليه طرفه وسدد اليه نظره وقوم له وجهه (خفيقا) حال من المأمور ومن الدين (فطرت الله) اى الزموا فطرة الله والفطرة الخلقة ألا ترى الى قوله لا تبدل خلق الله فالمعنى انه خلقهم قابلين للتوحيد والاسلام غير بائس عنه ولا منكربين له لسكوه مجا وبال عقل مساوقا للنظر المصيح حتى لو تركوا الما اختاروا عليه دينا آخر ومن غوى منهم فباغوا شياطين الجن والانس ومنه قوله عليه السلام كل عبادى خلقت خففاء فاجناتهم الشياطين عن دينهم وامروهم أن يشركوا بى غيرى وقوله عايب السلام كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون ابراههما الا ان يهودا وي نصرى وال الراح معناه ان الله تعالى فطر الحاق على الايمان به على احواله في الحديث ان الله عز وجل

أخرج من ملب آدم كالذر وأشهدهم على أنفسهم بآخائهم فقال وإذا أخنرك إلى قوله
 قالوا بلى وكل مولود هو من تلك الفرية التي شهدت بأن الله تعالى خالقها بمعنى فطره الله دين
 الله (التي فطر الناس عليها) أي خلق (لا تبدل الخلق الله) أي ما ينبغي أن تبدل تلك
 الفطرة أو تغير وقال الزجاج معناه لا تبدل لدين الله ويدل عليه ما بعده وهو قوله (ذلك
 الدين القيم) أي المستقيم (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) حقيقة ذلك (منيبين إليه)
 راجعين إليه وهو حال من الضمير في الزموا وقوله واتقوه وأقيموا ولا تكونوا معطوف على
 هذا المضمرا ومن قوله فاقم وجهك لأن الأمر له عليه السلام أمر لأمته فكانه قال فاقموا
 وجوهكم منيبين إليه أو التقدير كونوا منيبين دليله قوله ولا تكونوا (واتقوه وأقيموا الصلوة)
 أي أدوها في أوقاتها (ولا تكونوا من المشركين) ممن يشرك به غيره في العبادة (من الدين)
 بدل من المشركين بإعادة الحار (فرقوا بينهم) جعلوه أديانا مختلفة لاختلاف أهوائهم فارقوا
 حزة وعلى وهي قراءة على رضى الله عنه أي تركوا دين الإسلام (وكانوا شيعة) فرما كل واحدة
 تشايع إمامها الذي أضلها (كل حزب) منهم (على الدين فرحون) فرح بعبادته مسرور
 بحسب باطله حقا (وإذا حس الناس ضرا) شدة من هزال أومر من أوقف أو غير ذلك
 (دعوا ربهم منيبين إليه ثم إذا أذاقهم منه رحمة) أي خلاصا من الشدة (أدأ فريق منهم
 ربهم يشركون) في العبادة (ليكفروا) هذه لام كي وقيل لام الأمر للوعيد (بما آتيناهم)
 من النعم (ففتنوا) بكفركم قليلا أمر وعيد (فسوف تعلمون) وبال تمنعكم (أم أنزلنا
 عليهم سلطانا) حجة (فهو يشككم) وتكلمه مجاز كقول كاتبه ناطق بكذا وهذا إما نطق
 به القرآن ومضاه الشهادة كانه قال فهو يشهد بشركهم وبصعته (بما كانوا يشركون)
 ما مصدرية أي يكونهم بالله يشركون أو موصولة ويرجع الضمير إليها أي فهو يتكلم بالامر
 الذي بسببه يشركون أو معنى الآية أم أنزلنا عليهم ذا سلطان أي ملكا معه رها فذلك
 الملك يتكلم بالبرهان الذي بسببه يشركون (وإذا أذقنا الناس رحمة) أي نعمة من مطر
 أو سعة أو صحة (فرحوا بها) بطروا بسببها (وإن تصبهم سيئة) أي بلاء من جسد أو ضيق
 أو مرض (بما قدمت أيديهم) بسبب شؤم معاصيهم (إذا هم يفتنون) من الرحمة
 وإذا المفاجأة جواب الشرط بابت عن الفاء لتأجيلها في التعقب (أولم يروا أن الله يسطر
 الرزق لمن يشاء ويقدر أن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) أنكر عليهم بأنهم قد علموا بأنه
 القابض الباسط فإلهم يفتنون من رحمته وإلهم لا يرجعون إليه تائبين عن المعاصي التي
 عوقبوا بالشدة من أجلها حتى يعيد إليهم رحمته ولما ذكر أن السيئة أصابتهم بما قدمت أيديهم
 أتبعه ذكر ما يجب أن يفعل وما يجب أن ترك فقال (فأتت بها القرى) أعطا قرية
 (حقه) من البر والصلة (والمسكين وأس السبيل) فمسيهما من الصدقة المأثورة
 دليل وجوب النفقة للحارم كادوم بما (ذلك) أي آتاهم بقوة م (إلا) ر (من
 وجهه أنه) أي ذاته أي قصدون بمحرمه (إلا) ر (أو) ر (من

رب البر بوا في أموال الناس) يريد وما أعطينا كلة الربا من رب البر بوا في أموالهم (فلا يربوا
 عند الله) فلا يربوا كوعند الله ولا يبارك فيه وقيل هو من الربا الحلال أى وما تعطونه من
 الهدية لتأخذوا أكثر منها فلا يربوا عند الله لأنكم لم تريدوا بذلك وجه الله (وما آتيتكم من
 زكوة) صدقة (تريدون وجه الله) تبتغون به وجهه خالصا لا تطلبون به مكافأة ولا رياء
 ولا سمعة (فاولئك هم المضعفون) ذوو الاضعاف من الحسنات ونظير المضعف المقوى
 والموسر لذي القوة واليسار أنتم من رب البر لا مدكم أى وما غشيقوه من اعطائهم لربوا
 مدنى أى لتزيدوا في أموالهم وقوله فاولئك هم المضعفون الثقات حسن لأنه يفيد التميم
 كأنه قيل من فعل هذا فسيبيله سهيل المخاطبين والمعنى المضعفون به لأنه لا بد له من ضمير
 يرجع الى ما الموصولة وقال الزجاج في قوله فاولئك هم المضعفون أى فاهلها هم المضعفون أى
 هم الذين يضاعف لهم الثواب يعطون بالحسنة عشر أمثالها ثم أشار الى عجز آلتهم فقال (الله
 الذى خلقكم) مبتدأ وخبر (ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم) أى هو المختص بالخلق
 والرزق والامانة والاحياء (هل من شركائكم) أى أمثالكم التى زعمتم انهم شركاء الله (من
 يفعل من ذلكم) أى من الخلق والرزق والامانة والاحياء (من شيء) أى شيأ من تلك
 الافعال فلم يجيبوا عجزا فقال استنبأوا (سبحانه وتعالى عما يشركون) ومن الاولى والثانية
 والثالثة كل واحدة منهن مستقلة بتأكيدها لتعجز شركائهم وتجهيل عبدتهم (ظهر الفساد
 فى البر والبحر) نحو القحط وقلة الامطار والربيع فى الزراعات والربح فى التجارات ووقوع
 الموتان فى الناس والدواب وكثرة الحرق والحرق ومحرق البركات من كل شيء (عما كسبت
 أيدي الناس) بسبب معاصيهم وشركهم كقوله وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم
 (ليذيقهم بعض الذى عملوا) أى ليذيقهم وبال بعض أعمالهم فى الدنيا قبل ان يعاقبهم
 بجميعها فى الآخرة بالتوب عن قبل (لعلهم يرجعون) عماهم عليه من المعاصى ثم أكد
 تسييب المعاصى غضب الله ونكاله بقوله (قل سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة
 الذين من قبل كان أكثرهم مشركين) حيث أمرهم بان يسيروا فينظروا كيف أهلك
 الله الامم وأذاقهم سوء العاقبة بمعاصيهم (فأقم وجهك للدين القيم) البليغ الاستقامة الذى
 لا يتأتى فيه عوج (من قبل ان يأتى يوم لا مرد له) هو مصير بمعنى الرد (من الله) يتعلق
 بأتى والمعنى من قبل ان يأتى من الله يوم لا يرد أحد كقوله تعالى فلا يستطيعون ردها أو يرد
 على معنى لا يرد هو بعد ان يجيى به ولا يرد له من جهته (يومئذ يصدعون) يتصدعون
 أى ينفرقون ثم أشار الى غناه عنهم فقال (من كفر فعليه كفره) أى وبال كفره (ومن
 عمل صالحا فلا تنسهم يهدون) أى يسوون لانفسهم ما يسووه لنفسه الذى يهدى نفسه فرأى
 وبوطئه ثلاثي صيبه فى نفسه ما ينص عليه من قدمه من تنويعه وغيره والمعنى انه يهدى لهم الجنة
 بسبب أعمالهم فاضيف اليهم وتقديرهم فى الموضوعين للدلالة على ان ضرر الكفر لا يهود
 الاعلى الكافر ومنفعة الايمان والعمل الصالح ترجع الى المؤمن لا تجاوزه (يعزى) متعلق

يهدون تعطيل له وتكرير (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وترك الضمير الى الصريح
 لتقدير انه لا يفلح عنده الا المؤمن (من فضله) أى عطائه وقوله (انه لا يجب الكافرين)
 تقرير بعد تقرير على الطرد والعكس (ومن آياته) أى ومن آيات قدرته (ان يرسل
 الرياح) هى الجنوب والشمال والصباب وهى رياح الرحمة وأما الدبور فريح العذاب ومنه قوله
 عليه السلام اللهم اجعلها رايحا ولا تجعلها رمحا وقد عدد الفوائد فى ارساله فقال (مبشرات)
 أى أرسلها البشارة بالقيث (وليديقكم من رحته) ولا ذاقه الرحمة وهى نزول المطر وحصول
 الخصب الذى ينجمه والروح الذى مع هبوب الريح وز كذا الارض وغير ذلك وليد يقكم
 معطوف على مبشرات على المعنى كانه قيل لبشركم وليد يقكم (وليعرى الفلك) فى البحر
 عندهبوبها (بأمره) أى بتدبيره أو بتكوينه كقوله انما امره اذا اراد شيئا الا ان يفتغوا
 من فضله) يريد بخار البحر (ولعلكم تشكرون) ولتشكروا ونعمة الله فيها (ولقد
 أرسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فآؤهم بالبينات) أى فآمن بهم قوم وكفر بهم قوم ويدل
 على هذا الاضمار قوله (فاتقمنامن الذين أجمعوا) أى كفروا بالاهلاك فى الدنيا (وكان
 حقا علينا نصر المؤمنين) أى وكان نصر المؤمنين حقا علينا بانجائهم مع الرسل وقد يوقف على
 حقا ومعناه وكان الانتقام منهم حقا ثم يفتدى علينا نصر المؤمنين والاول أصح (الله الذى
 يرسل الرياح) الريح مكى (فتبسطا فيسطة) أى السحاب (فى السماء) أى فى سميت
 السماء وشقها كقوله وفرعها فى السماء (كيف يشاء) من ناحية الشمال والجنوب أو الدبور
 أو الصبا (ويجعله كسفا) قطعا جمع كسفة أى يجعله منبسطا ياخذوجه السماء مرة ويجعله
 قطعا منفردة غير منبسطة مرة كسفا يزدو ابن ذكوان (فترى الودق) المطر (يخرج)
 فى الثارين جميعا (من خلاله) وسطه (فاذا أصاب به) بالودق (من يشاء من عباده)
 يريد أصابه بلادهم وأراضيتهم (اذا هم يستبشرون) يفرحون (وان كانوا من قبل ان ينزل
 عليهم) المطر (من قبله) كرر لئلا يكيد كقوله فكان عاقبتهم الهامى التاريخ الذين
 فيها ومعنى التوكيد فيها الدلالة على ان عيشهم بالمطر قد تناول فاستخرجكم بأسهم فكان
 الاستبشار على قدر اعماهم بذلك (المبشرين) آيسين (فانظر الى آثار) شامى وكوفى غير
 أبى بكر وغيرهم أثر (رحمت الله) أى المطر (كيف يحيى الارض) بالنبات وأنواع الثمار
 (بعد موتها ان ذلك) أى الله (لحيى الموتى) يعنى ان ذلك القادر الذى يحيى الارض بعد
 موتها هو الذى يحيى الناس بعد موتهم فهذا استدلال باحياء الموات على احياء الاموات
 (وهو على كل شيء قدير) أى وهو على كل شيء من المقدورات قادر وهذا من جملة المقدمات
 بدليل الانشاء (ولئن أرسلنا ريحا) أى الدبور (فأرأوه) أى أنر رحمة الله لان رحمة الله
 هى القيث وأثرها النبات ومن قرأنا لجمع الرجوع الضمير الى سبحانه لان معنى آثارنا اننا
 واسم النبات يقع على اهلل والكثير لانه سدرى ما ينبت (مصرنا) - - - مراره
 رقال مصغرا لان تلك صفة عذبة رقيق ثم رأوا السحاب مصغرا - - - الاصغر

لا يخطر واللام في لثن موطئة للقسم دخلت على حرف الشرط وسد مسد جواب القسم والشرط (انظروا) ومعناه ليظن (من بعده يكفرون) أي من بعده اسفراره أو من بعده الاستبشار ذمهم الله تعالى بأنه إذا حبس عنهم المطر قطعوا من رحمة وضربوا أذقانهم على صدورهم مبلسين فإذا أصابهم رحمة ووزقهم المطر استبشروا وإذا أرسل ربها فضرب زروعهم بالصغار ضجوا وكفروا بنعمة الله فهم في جميع هذه الأحوال على الصفة المذمومة وكان عليهم أن يتوكلوا على الله وفضله فغنطوا وإن يشكروا نعمته ويحمدوه عليها فقرحوا وإن يصبروا على بلائه فكفروا (فانك لا تسمع الموتى) أي موتى القلوب أو هؤلاء في حكم الموتى فلا تطمع أن يقبلوا منك (ولا تسمع الصم الدعاء) ولا يسمع الصم مكى (إذا ولو أمد برين) فإن قلت الأصم لا يسمع مقبلا أو مديرا لها فائدة هذا التخصيص قلت هو إذا كان مقبلا بفهم بالرمز ولا إشارة فاذا لم يسمع ولا يفهم بالإشارة (وما أنت بهادي الصم) أي عمى القلوب وما أنت تهدي الصم حجة (عن صلاحاتهم) أي لا يمكنك أن تهدي إلى طريق قدضل عنه بأشارة منك له إليه (إن تسمع) ما تسمع (الامن يؤمن بآياتنا فهم مسلمون) متقادون لا وأمر الله تعالى (الله الذي خلقكم من ضعف) من التطف كقوله من ماء مهين (ثم جعل من بعد ضعف قوة) يعني حال الشباب ويبلغ الأشد (ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة) يعني حال الشيخوخة والهرم (يخلق ما يشاء) من ضعف وقوة وشباب وشيبة (وهو العليم بأحوالهم) (التقدير) على تغييرهم وهذا الترديد في الأحوال أبين دليل على الصانع العليم التقدير فتح الضاد في الكل عاصم وحجة وضغ غير مما هو اختيار حصص وهما الفتان والصم أقوى في القراءة لما روى عن ابن عمر قال قرأتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضعف فقرأني من ضعف (ويوم تقوم الساعة) أي القيامة سمعت بذلك لاها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا أولاها تقع بقية كأنقول في ساعة لمن تستعجله وجرت علمها كالنجم الثريا (يقسم المجرمون) يحلف الكافرون ولا وقف عليه لأن (مالئوا) في القبور أوفى الدنيا (غير ساعة) جواب القسم استقلوا مدة لبثهم في القبور أوفى الدنيا لمول يوم القيامة وطول مقامهم في شدائد أو ينسون أو يكذبون (كذلك كانوا يؤفكون) أي مثل ذلك الصم كانوا يصرفون عن الصدق إلى الكذب في الدنيا ويقولون ما هي الاحيائنا الدنيا وما نحن بمبعوثين (وقال الذين أوتوا العلم والایمان) هم الانبياء والملائكة والمؤمنون (لقد لبثتم في كتاب الله) في علم الله المثلث في الوح أوفى حكم الله وقضائه (إلى يوم البعث) ردوا ما مالوه وحلفوا عليه وأطلعوهم على الحقيقة ثم وصلوا ذلك بتقرعهم على انكار البعث يقولهم (فها يوم البعث ولكنكم كتم) في الدنيا (لأنتم لمور) أنه حق لتفريطكم في طلب الحق وإتباعه وإلقاء الجواب بشرط يدل عليه الكلام تقديره إن كنتم منكربين البعث : - نأ يوم البعث الذي أنكرتموه (فيومئذ لا ينفع) بالباء كوفي (الدين ظلموا) كفروا (مديرتهم) عذرهم (ولا هم يستعقبون) أي لا يقال لهم ارضوا

ريكم بتوبة من قولك استعني فلان فأعنته أى استرضى مريضته (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل ولئن شئتم بآية ليقولن الذين كفروا إن أنتم إلا مبطلون) أى ولقد وصفتنا لهم كل صفة كلها مثل في غيراتها وقصصنا عليهم كل قصة عجيبية الشأن كصفة المبعوثين يوم القيامة وقصصهم وما يقولون وما يقال لهم وما لا ينفع من اعتذارهم ولا يسمع من استغاثتهم ولكنهم لقسوة قلوبهم إذا جئتهم بآية من آيات القرآن قالوا جئتكم زور وباطل (كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) أى مثل ذلك الطبع وهو الختم يطبع الله على قلوب الجاهلة الذين علم الله منهم اختيار الضلال حتى يسموا المحقين مبطلين وهم أعرق خلق الله في تلك الصفة (فاصبر) على أذاهم وأوعداوتهم (إن وعد الله) نصرتك على أعدائك وإظهار دين الإسلام على كل دين (حق) لا بد من إنجازها والوفاء به (ولا يفسخك الذين لا يوقنون) أى لا يمحطك هؤلاء الذين لا يوقنون بالآخرة على الخفة والمصلحة في الدعا عليهم بالعناد أو لا يمحطك على الخفة والعلق جزعاً بما يقولون ويقفون فانهم ضلال شاكون لا يستبدع منهم ذلك ولا يفسخك بسكون التوكل عن يعقوب والله الموفق للصواب

﴿سورة لقمان مكية وهي ثلاث أو أربع وثلاثون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم تلك آيات الكتاب الحكيم) ذى الحكمة أو وصف بصفة الله عز وجل على الاسناد المجازى (هدى ورحمة) حالان من الآيات والعامل معنى الإشارة في تلك حجة بالرفع على أن تلك مبتدأ وآيات الكتاب خبره وهدى خبر بمصدر أو خبر مبتدأ محذوف أى هو أو هى هدى ورحمة (للحسنيين) للذين يعملون الحسنات المذكورة في قوله (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون) ونظيره قول أوس الالمى الذى يظن بك الظن كأن قدر أى وقد سمعنا أولادى يمدحون جميع ما يحسن ثم خص منهم القائلين بهذه الثلاثة لفصلها (أولئك عدى هدى) مبتدأ وخبر (من رهم) صفة لهدى (وأولئك هم المفلحون) عطف عليه (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) رلت في النصر ابن الحرث وكان يشتري أخبار الأكلسة من فارس ويقول إن محمداً بنص طرأ من قصة عاد ونحوها ما أحدثكم بأحدث الأكلسة فيمبلون إلى حديثه ويتركون إسقاط القرآن والله وكل ما طل ألمى عن الخبر وعما يعنى لهو الحديث نحو النصر بالأساطير التي لا أصل لها والقضاء وكان ابن مسعود وأبو عباس رضى الله عنهما يعلقان أنه القضاء وميل القضاء مفسدة للقلب منفذة لآل مسخطة للرب وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من رجل يرفع يده بالقضاء إلا بعث الله عليه سوطاً من أحد هما على رأسه الكسب والآخر على هذا روى عن الأبي بن نصر بأنه ما رآه أحى يكون ذو الهمى يسكت والاستيلاء من الله روى عن النصر أو من قوله اشتروا الكهراً بالمال في الدنيا ولو مضى في الدنيا يشترون

حديث الباطل على حديث الحق وإضافة الله والى الحديث للتيين بمعنى من لان الله يكون
من الحديث ومن غيره فبين بالحديث والمراد بالحديث الحديث المتكرر كما جافى الحديث
الحديث في المسجد يأكل الحشرات كأنها كل البهيمة الخشيش أو للتبعض كانه قبل ومن
الناس من يشتري بعض الحديث الذي هو الله ومنه (ليضل) أى ليضل الناس عن
الدخول في الاسلام واستماع القرآن ليضل مكى وأبو عمر وأبى ليثيث على ضلاله الذى كان
عليه ويريد فيه (عن سبيل الله) عن دين الاسلام والقرآن (بغير علم) أى جهلا منه بما
عليه من الوزرية (ويستخذها) أى السبيل بالنصب كوفى غير أبى بكر عطف على ليضل ومن
رفع عطفه على يشتري (هزوا) يسكون الزاى والهمزة حمزة وبضم الزاى بلا همزة قص
وغيرهم بضم الزاى والهمزة (أو لئلا لم عذاب مهين) أى يهينهم ومن لا بهامه يقع على
الواحد والجمع أى النضر وأمثاله (واذا أتتلى عليه آياتناولى مستكبرا) أعرض عن تدبرها
متكبرا رافعا نفسه عن الامساغ الى القرآن (كان لم يسمعها) بشبه حاله في ذلك حال من لم
يسمعهما وهو حال من مستكبرا والاصل كانه والضمير ضمير الشأن (كان فى أذنيه وقرا)
تقلا وهو حال من لم يسمعها أذنيه نافع (فبشره بعذاب أليم ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
لم جنات النعيم) ولا وقف عليه لان (خالدين فيها) حال من الضمير فى لم (وعدا الله
حقا) مصدران مؤكدان الاول مؤكدا لنفسه والثانى مؤكدا لغيره اذ لم جنات النعيم فى
معنى وعدهم الله جنات النعيم فأكده معنى الوعد وحقا يدل على معنى الثبات فأكده معنى
الوعد ومؤكدهما لهم جنات النعيم (وهو العزيز) الذى لا يغلبه شئ فيهن أعداءه بالعذاب
المهين (الحكيم) بما يقبل فيثيب أوليائه بالنعيم المقيم (خلق السموات بغير عمد) جمع عمد
(ترونها) الضمير للسموات وهوا استشهاد برؤيتهم لها غير معمودة على قوله بغير عمد كما
تقول لصاحبك أنا بلا سيف ولا رمح ترى ولا محل لها من الاعراب لانها مستأنفة أو فى محل
الجر صفة لعمد أى بغير عمد مرئية بمعنى انه عمدها بعمد لا ترى وهى امساكها بقدرته (والقى
فى الارض رواسي) جبالا ثوابت (أن نحمديكم) لئلا تضطرب بكم (وبث) ونشر (فيها من كل
دابة وأنزلنا من السماء ماء فأنبثنا فيها من كل زوج) صنف (كرم) حسن (هذا) اشارة
الى ما ذكر من مخلوقاته (خلق الله) أى مخلوقه (فأرونى ماذا خلق الذين من دونه) يعنى
آلهتهم بكتهم بان هذه الاشياء العظيمة مما خلقه الله فأرونى ما خلقه آلهتهم حتى استوجبوا
عندكم العبادة (بل الظالمون فى ضلال مبين) أضرب عن تبكيهم الى التسجيل عليهم
بالنور طي ضلال ليس بعده ضلال (واقداً تيقنا لقمان الحكمة) وهو لقمان بن باعوراء ابن
أخت أربابا ومن خالته وقيل كان من أولاد آزر رعاش ألف سنة وأدرك داود عليه
السلام وأخذ منه العلم وكان يفتي قبل مبعث داود عليه السلام فلما بعت قطع الفتوى وقيل له
فقال ألا أكتفى إذا كنت في رأيي؟ قال كان خياط أو قيل نجار أو قيل راعيا وقيل كان قاضيا فى بني
إسرائيل وقال عكرمة رأته في كسائه ذرايا دور على أنه كان حكما لهم تكن ذبا وتيل خبر بين

التوبة والحكمة فاختار الحكمة وهي الاصابة في القول والعمل وقيل تتلمذ لآل نبى
 وتعلمه آل نبى وان في (أن اشكر الله) معسرة والمعنى أى اشكر الله لان ايتاء الحكمة في
 معنى القول وقد نبه الله تعالى على ان الحكمة الاصلية والعلم الحقيقي هو العمل بهما وعبادة
 الله والشكر له حيث فسر ايتاء الحكمة بالحث على الشكر وقيل لا يكون الرجل حكيما حتى
 يكون حكيما في قوله وفعله ومعاشرته ومحبته وقال السرى السقطى الشكر أن لا نعصى الله
 بنعمه وقال الجنيدي أن لا ترى معه شريكا في نعمه وقيل هو الاقرار بالمعجز عن الشكر
 والحاصل ان شكر القلب المعرفة وشكر اللسان الحمد وشكر الاركان الطاعة ورؤية المعجز
 في الكل دليل قبول الكل (ومن يشكر فأما يشكر لنفسه) لان منفعة تعود اليه فهو
 يريد المزيد (ومن كفر) النعمة (فان الله غنى) غير محتاج الى الشكر (جيد) حقيق بان يحمد
 وان لم يحمد أحد (وان) أى واذا كراذ (قال لقمان لابنه) أنعم أو أشكم (وهو يعظه يابنى)
 بالاسكان مكى يابنى حفص يشتمه في كل القرآن (لا تشرك بالله ان الشرك لعظيم) لانه
 تسوية بين من لا نعمة الا وهى منه ومن لا نعمة له أصلا (ووصينا الانسان بوالديه جلته أمه
 وهنا على وهن) أى جلته نهن وهنا على وهن أى تضعف ضعفا فوق ضعف أى يترايد ضعفها
 ويتضاعف لان الحمل كلما ازداد أو عظم ازدادت ثقلا وضعفا (وفصاله في عامين) أى
 فطامه عن الرضاع لتعام عامين (أن اشكرنى ولوالديك) هو تفسير لوصيا أى وصينا بشكرنا
 وبشكر والديه وقوله جلته أمه وهنا على وهن وفصاله في عامين اعتراض بين المفسر والمفسر
 لانه لما وصى بالوالدين ذكر ما تكابده الام وتعايبه من المشاق في جملة وفصاله هذه المدة
 الطويلة تذكيرا بحفظها العظيم مفردا وعن ابن عيينة من صلى الصلوات الخمس فقد شكر
 الله ومن دعا للوالدين في أدبار الصلوات الخمس فقد شكرهما (الى المصير) أى مصيرك الى
 وحسابك على (وانجاهدك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم) أراد نبى العلم به فبه أى
 لا تشرك بى ما ليس بشئ يريد بالاصنام (فلا تطعهما) فى الشرك (وصاحبهما فى الدنيا
 معروفا) مئة مصدر محذوف أى هما ناسروا حسنا بحلق جميل وحلم واحتمال وبر وصلة
 (واتبع سبيلا من أناب الى) أى سبيل المؤمنين فى دينك ولا تتبع سبيلهما فيه وان كنت
 مأمورا بحسن مصاحبتهما فى الدنيا وقال ابن عطاء صاحب من يرى عليه أنوار خدمتى
 (ثم الى مرجعكم) أى مرجعكم ومرجعهما (فأنبئكم بما كنتم تعملون) فاجازيك على
 ايمانك واجاز بهما على كفرهما وقد اعترض هاتين الآيتين على سبيل الاستطراد
 تأكيد لما فى وصية لقمان من النهى عن الشرك بسنن انا وصياها بوالديه وأمرها أن
 لا يطعهما فى الشرك وان جهدا كل الجهد لقيمه (يابنى انما انك متقال حبة من خردل)
 بالرفع مدنى والضمير لافضة وأنت المتقال لاضافة الى الحب كما قال

كما شرفت صدر القنطرة من السم - وكان نامة رابنا قرن بالنصب والحمد لله
 الإساءة والاحسان أى ان كانت شدة فى الشركية - - - - - حرة وفى

السموات أوفى الأرض) أى فكانت مع صفرها فى أخفى موضع وأحرزه كجوف الصخرة
أو حيث كانت فى العالم العلوى أو السفلى والاكثر على أنها التى عليها الأرض وهى السجى
يكتب فيها أعمال الفجار وليست من الأرض (بأنها الله) يوم القيامة فيصاحبها عاملها
(إن الله لطيف) بقومل علمه إلى كل خفى (حبير) عالم بكنهه وألطيف باستغراجهما حبير
بمستقرها (بأنى أقم الصلوة وأمر بالمعروف وأمر عن المنكر وأصبر على ما أصابك) أى ذات
الله تعالى إذا أمرت بالمعروف ونهيت عن المنكر أو على ما أصابك من المحن فاتها تورث
المنح (إن ذلك) الذى وصيتك به (من عزم الأمور) أى ما عزمه الله من الأمور أى قطعه
قطع المحاب والزمام أى أمر به أمر احتيا وهو من تسوية المقبول بالمصدر وأصله من
معزومات الأمور أى مقطوعاتها ومفروضاتها وهذا دليل على أن هذه الطاعات كانت
مأمورا بها فى سائر الأيام (ولا تصرخك للناس) أى ولا تعرض عنهم تكبرا تصاعرا أبو عمرو
وبافع وحجرة وعلى وهو معنى تصعر والصرداء يصيب البعير يلوى منه عنقه والمعنى أقبل
على الناس بوجهك تواضعا ولا تولم شق وجهك وصفحتة كما فعله المتكبرون (ولا تمس في
الأرض مرجحا) أى تخرج مرجحا أو أوقع المصدر موقع الحال أى مرجحا أو لا تمس لأجل المرح
والأثر (إن الله لا يحب كل مختال) متكبر (فخور) من يعدد مناقبه تعاولا (واقصد)
القصد التوسط بين الملو والتقصير (فى مشيك) أى اعمل فيه حتى يكون مشيا بين مشيين
لا تندب ديب المتأولين ولا تشب وثوب الشطار قال عليه السلام سرعة المشى تذهب بهاء
المؤمن وأما قول عائشة فى عمر رضى الله عنه كان إذا مشى أسرع فقاما أرادت السرعة
المرتفعة عن ديب التأوت وعن ابن مسعود رضى الله عنه كانوا يهون عن خيب اليهود
وديب النصارى ولكن مشيا بين ذلك وقيل معناه وانظر موضع قدميك متواضعا
(واغضض من صوتك) وانقص منه أى اخفض صوتك (إن أسكر الأصوات) أى أوحشها
(أصوت الجبر) لأن أوله زفير وآخره شهيق كصوت أهل النار وعن الثورى صباح كل
شئ تسهيج الأجار طاه يصيح لرؤية الشيطان ولذلك سماه الله منكرا وفى تشبيهه الرافعين
أصواتهم بالجبر وتمثيل أصواتهم بالنفاق تنبيه على أن رفع الصوت فى غاية الكراهة يؤذى
ماروى أنه عليه السلام كان يعصه أن يكون الرجل خفيض الصوت ويكره أن يكون
محهور الصوت وأما واحد صوت الجبر ولم يجمع لأنه لم يرد أن يدكر صوت كل واحد من
أحد هذا الخفس حتى يجمع بل المراد أن كل خفس من الحيوان له صوت وأنكر أصوات
هذه الأجناس صوت هذا الخفس فوجب توحيده (ألم تروا أن الله مخر لكم ما فى
السموات) بى الله من وأمر وادحوم والسحاب وغير ذلك (وما فى الأرض) يعنى العار
والأهار والمعادن والدراب وغير ذلك (واسمع) وأسم (عليكم به) مدنى وأبو عمرو وسهل
وسمع نعمته غيرهم واسعة كل نفع قصده الحسن (طائرة) بالمشاهدة (وطائفة)
ملا بها الأبدليل ثم قيل الطائفة الممر والسمع واللسان وسائر الجوارح الصاهرة والآلات

الله لما نفدت كلماته ونفذت الاقلام والمداد كقوله قل لو كان البحر مداد الكلمات وربي
لنفذ البحر قبل ان تنفذ كلماتي فان قلت زعمت ان قوله والبحر بمداد حال في أحد
وجهي الرفع وليس فيه ضمير راجع الى ذى الحال قلت هو كقولك جئت والجنش مصطف
وما أشبه ذلك من الاحوال التي حكمها حكم الظروف وانما ذكر شجرة على التوحيد لانه
أريد تفصيل الشجر وتفصيل شجرة شجرة حتى لا يبقى من جنس الشجر ولا واحدة الا وقد
بريت أقلاما وأثر الكلمات وهي جمع قلة على السكلم وهي جمع كثرة لان معناه ان كلماته
لا تفي بكتبتها البحار فكيف بكلمه (ان الله عزيز) لا يجزئه شيء (حكيم) لا يخرج من علمه
وحكمته شيء فلا تنفذ كلماته وحكمه (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) الا كخلق
نفس واحدة وبعث نفس واحدة فحذف للعلم به أى سواء في قدرته القليل والكثير فلا
يشغله شأن عن شأن (ان الله سميع) لقول المشركين انه لا يمش (بصير) بأعمالهم فيحازيهم
(الم تر ان الله يولج الليل في النهار) يدخل ظلمة الليل في ضوء النهار اذا أقبل الليل (ويولج
النهار في الليل ويضئ الشمس والقمر) لمنافع العباد (كل) أى كل واحد من الشمس والقمر
(يجرى) في فلكه ويقطعه (الى أجل مسمى) الى يوم القيامة أو الى وقت معلوم الشمس الى
آخر السنة والقمر الى آخر الشهر (وأر الله بما تعملون حبير) وبالياء عياش دل أيضا
بتعاقب الليل والنهار وزادتهما وتقصاهما وجرى النيرين في فلكهما على تقدير وحساب
وباحاطته بجميع أعمال الخلق على عظم قدرته وكال حكمته (ذلك بان الله هو الحق وأن
ما يدعون) بالياء عراقي غير أبى بكر (من دونه الباطل وأن الله هو العلي الكبير) أى ذلك
الوصف الذى وصف به من عجائب قدرته وحكمته التي يعجز عنها الاحياء القادرون المالمون
فكيف بالجناد الذي يدعونه من دون الله انما هو بسبب انه هو الحق الثابت الالهية وأن من
دونه باطل الالهية وأه هو العلي الشأن الكبير السلطان (الم تر ان الفلك) وقرى الفلك وكل
فعل يجوز فيه فعل كما يجوز في كل فعل فعل (تجرى في البحر بنعمت الله) باحسانه ورحمته
أو بالريح لا بالريح من نعم الله (ليرىكم من آياته) عجائب قدرته في البحر اذا ركب قوعا (ان في
ذلك لايات لكل صبار) على بلائه (شكور) لنعمائه وهما صفتا المؤمن فالإيمان نصفان
نصفه شكر ونصفه صبر فمكاه قال ان في ذلك لايات لكل مؤمن (واذا غشهم) أى الكفار
(موج كالظلل) الموج يرتفع فيعود مثل الظلل والظلة كل ما أظلك من جبل أو سحاب أو
غيرها (دعوا الله لمخلص لهد الدين فلما نجاهم الى البرهم مقتصد) أى باق على الإيمان
والاحلاص الذى كان منه ولم يبدل الكفر أو مقتصد في الاخلاص الذى كان عليه في البحر
يعنى ان ذلك الاخلاص اخذت عنه الخوف لا يبقى لاحد قط والمقتصد قليل بادر (وما يصحده
بآياتنا) أى بحقيقتها (الا كل حمار) سدار والختر أقبح الغدر (كفور) لربه (يا أيها
الناس اموا ربكم واحشوا ويزموا لايجزى ربه عن ولده) لا يقضى عنه شيئا والضمي لا تجزى
فيه لحذف (ولا ولودهم حارين والدهسيا) واراد على طريقة من التركه - - - - -

ما هو معطوف عليه لان الجملة الاممية كدمن الجملة الفعلية وقد انضم الى ذلك قوله هو
وقوله مولود والسبب في ذلك ان الخطاب للمؤمنين وعليهم قبض آباؤهم على الكفر فأريد
حسم اطماعهم ان ينفعوا آباءهم بالشفاعة في الآخرة ومعنى التأكيدي لفظ المولود ان
الواحد منهم لو شفع للاب الادنى الذي ولد منه لم تقبل شفاعته فضلا ان يشفع لاجداده اذ
الولي يقع على الولد وولد الولد بخلاف المولود فانه لمن ولد منك كذا في الكشف (ان
وعد الله) بالبعث والحساب والجزاء (حق) فلا تفرنكم الحيوة الدنيا بزيقها فان نعمتها
دانية ولذتها فانية (ولا يفرنكم بالله الفرور) الشيطان أو الدنيا أو الامل (ان الله عنده
علم الساعة) أى وقت قيامها (وينزل) بالتشديد شامى ومدنى وعاصم وهو عطف على
ما يقتضيه الظرف من الفعل تقديره ان الله يثبت عنده علم الساعة وينزل (الغيث) في
ابانه من غير تقديم ولا تأخير (وسلم ما في الارحام) أذ كرام أثنى وثام أم ناقص (وما
تدرى نفس) برة أو فاجرة (ما ذا تكسب غدا) من خيرا أو شرورا عما كانت عازمة على
خير فعملت شرا وعازمة على شر فعملت خيرا (وما تدرى نفس بأى أرض تموت) أى
أين تموت وربما أقامت بأرض وضربت أو نادها وقالت لا أبرحها فترى ما امرأى القدر
حتى تموت في مكان لم يحط بيا لها روى ان ملك الموت مر على سليمان فحعل ينظر الى
رجل من جلسائه فقال الرجل من هذا قال له ملك الموت قال كانه يريدنى وسأل سليمان عليه
السلام أن يحمله على الرمح ويلقيه ببلاد الهند ففعل ثم قال ملك الموت لسليمان كان دولم
نظرى اليه تعجبا منه لاني أمرت أن أقبض روحه بالهند وهو عندك وجعل العلم لله
والدراية للعبيد لما في الدراية من معنى الختل والحيلة والمعنى انها لا تعرف وان أعلمت
حيلها ما يختص بها ولا شيء أنص بالانسان من كسبه وعاقبته فاذا لم يكن له طريق الى
معرفة ما كان معرفة ما عداهما أبعد وأما المنجم الذي يخبر بوقت الميث والموت فانه
يقول بالقياس والنظر في الطالع وما يدرك بالدليل لا يكون عيبا على انه مجرد الطن والطن
غير العلم وعن النبي صلى الله عليه وسلم مفاتيح الغيب خمس ولا هذه الآية وعن ابن عباس
رضي الله عنهما من ادعى علم هذه الخمسة فقد كذب ورأى التصورى مناهمه صورة ملك
الموت وسأله عن مدة عمره فأشار بأصابعه الخمس فعبها المعروف بخمس سنوات وخمسة
أشهر وخمسة أيام فقال أبو حنيفة رضي الله عنه هو إشارة الى هذه الآية فان هذه العلوم
الخمس لا يعلمها الا الله (ان الله عليم) بالغيوب (حجبر) عما كان ويكون وعن الزهري
رضي الله تعالى عنه أكثر وأقراءة سورة لقمان فان فيها أعجيب والله أعلم

سورة السجدة مكية وهي ثلاثون آية مدني وكوفي ربيع وعشرون آية بصرى

بسم الله الرحمن الرحيم

(الم) على اسم السورة بـ راجع خبر قيل ان (الم) راء - ا - حروب

ارتفع تنزيل بأنه خير مبتدا محذوف أو هو مبتدا أخيره (لأرب فيه) أو يرتفع بالابتداء وخبره (من رب العالمين) ولأرب فيه اعتراض لا محل له والضمير في فيه راجع إلى مضمون الجملة كأنه قيل لأرب في ذلك أي في كونه منزلا من رب العالمين لأنه معجز للبشر ومثله بعد شي من الرب ثم أضرب عن ذلك إلى قوله (أم يقولون اقتراء) أي اختلقه محمد لأن أم هي المنقطعة الكائنة بمعنى بل والهمزة معناه بل يقولون اقتراء إنكارا لقولهم وقصصيا منهم لظهور أمره في عجز بلغائهم عن مثل ثلاث آيات منه (بل هو الحق) ثم أضرب عن الإنكار إلى إثباته الحق (من ربك) ولم يفتره محمد صلى الله عليه وسلم كما قالوا اعتنا وجهلا (لتنذر قوما) أي العرب (ما أناهم من نذير من قبلك) ما لثني والجملة صفة لقوما (لعلهم يهتدون) على الترجي من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان لعله يتدكر على الترجي من موسى وهرون (الله الذي خلق السموات والأرض وما بينهما) في ستة أيام ثم استوى على العرش استوى عليه بأحدائه (مالك من دونه) من دون الله (من ولي ولا شفيع) أي إذا جاوزتم رضاه لم تجدوا لأنفسكم وليا أي ناصرًا ينصركم ولا شفيعا يشفع لكم (أفلاتندكرون) تتعظون بمواعظ الله (يدبر الأمر) أي أمر الدنيا (من السماء إلى الأرض) إلى أن تقوم الساعة (ثم يعرج إليه) ذلك الأمر كله أي يصير إليه ليحكم فيه (في يوم كان مقداره ألف سنة) وهو يوم القيامة (هماعدون) من أيام الدنيا ولا تمسك بالشبهة بقوله إليه في إثبات الجهة لأن مضاه إلى حيث يرضاه أو أمره كما لا تشبث لهم بقوله أني ذاهب إلى ربّي أي مهاجر إلى ربّي ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله (ذلك عالم الغيب والشهادة) أي الموصوف بما مر عالم ما غاب عن الخلق وما شاهدوه (العزيز) الغالب أمره (الرحيم) الباطح لطفه وتيسيره وقيل لا وقع عليه لأن (الذي) صفته (أحسن كل شيء) أي أحسنه لأن كل شيء مرتب على ما اقتضته الحكمة (خلق) كوفي وناقع وسهل على الوصف أي كل شيء خلقه فقد أحسن خلقه غيرهم على البذل أي أحسن خلق كل شيء (وبدأ خلق الإنسان) آدم (من طين) ثم جعل نسله ذوريته (من سلالة) من نطفة (من ماء) أي مني وهو بدل من سلالة (مهيئ) ضعيف حقير (ثم سواه) قومه كقوله في أحسن تقويم (ونفخ) أدخل (فيه من روحه) الإضافة للاختصاص كأنه قال ونفخ فيه من الشيء الذي احتص هو به ويعلمه (وبجعل لكم السمع والابصار والافئدة) لتسمعوا وتبصروا وتعلموا (قليلًا ما تشكرون) أي تشكرون قليلًا (وقالوا) القائل أي بن خلف ولرضاهم بقوله أسند إليهم (أننا ضللنا في الأرض) أي صرنا زبابا ذهنا مختلطين بتراب الأرض لأنقير من كايضل الماء في البين أو غنبا في الأرض بالدفن فيها وترأ على ضلالتنا بكسر الهمزة يقال ضل بضل وضل بضل وانتصب الظرف في أننا ضللنا بإبدل عليه (أننا في خلق جديد) وهو نبئت (بل هم بلة أعمى بهم كافرون) جاحدون لما ذكر كفرهم بالبعث أضرب عنه إلى ما هو أبلغ وهو أنهم كافرون

بجميع ما يكون في العاقبة لا بالبشر وحده (قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم إلى ربكم
 ترجعون) أي يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بقبض أرواحكم ثم ترجعون إلى ربكم بعد ذلك
 مبعوثين للحساب والجزاء وهذا معنى لقوله الله والتوفى استيفاء النفس وهي الروح أي يقبض
 أرواحكم أجمعين من قواك توفيت حتى من فلان إذا أخذته وأياها ككلام من غير نقصان
 وعن مجاهد حويت ملك الموت الأرض وجعلت له مثل الطست يتناول منها حيث يشاء
 وقيل ملك الموت يدعو الأرواح فتجيبه ثم يأمر أعوانه بقبضها والله تعالى هو الأمر لذلك
 كله وهو الخالق لأفعال المخلوقات وهذا وجه الجمع بين هذه الآيتين قوله توفته رسلنا
 وقوله الله يتوفى الأنفس حين موتها (ولو ترى) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم وأولئك أحد أولامتناحية والحواب محذوف أي رأيت أمراً عظيماً (إذا الجرمون)
 هم الذين قالوا أئذا مضى لنا في الأرض ولو واذلنقى وأما جاز ذلك لأن المترقب من الله بمنزلة
 الموجود ولا يقدر لترى ما يتناول ككأنه قبل ولو تكون منك الرؤية واذظر فله
 (ناكسوار رؤسهم) من النذل والحياء والتدبم (عند ربهم) عند حساب ربهم ويوقف
 عليه لحق الحذف إذا التقى بربهم يقولون (ربنا أبصرنا) صدق وعدك ووعيدك وسعنا
 منك تصديق رسلك أو كنا عبيداً فأبصرنا وسعنا (فارجعنا) إلى الدنيا (نعمل صالحاً)
 أي الإيمان والطاعة (أنا موقنون) بالبعث والحساب الآن (ولو شئنا لآتينا كل
 نفس هداها) في الدنيا أي لو شئنا أعطينا كل نفس ما عندنا من اللطف الذي لو كان منهم
 اختيار ذلك لأعندوا ولكن لم نعطهم ذلك اللطف لما علمنا منهم اختيار الكفر وإثارة وهو
 حجة على المعتزلة فإن عندهم شاء الله أن يعطي كل نفس ما به اهتدت وقد أعطاهم الكتاب
 نهيهم أولوا الآية بمشقة الجبر وهو تأويل فاسد لما عرف في تبصير الأدلة (ولكن
 حق القول مني لا ملأ من جهنم من الجنة والناس أجمعين) ولكن وجب القول مني بما
 علمت أنه يكون منهم ما يستوجبون به جهنم وهو ما علم منهم أنهم يختارون الرد والتكذيب
 وفي تخصيص الأنس والجن إشارة إلى أنه عصم ملائكته عن عمل يستوجبون به جهنم
 (فذوقوا) العذاب (بما نسيتم لقاء) بما تركتم من عمل لقاء (بومكم هذا) وهو الإيمان
 به (أأنسيناكم) تركناكم في العذاب كالقسي (وذوقوا عذاب الخلد) أي العذاب
 الدائم الذي لا انقطاع له (بما كنتم تعملون) من الكفر والمعاصي (أما يؤمن ما يأتينا
 الذين إذا ذكروا بها) أي وعظوا بها (حروا سجدا) سجدوا لله تواضعاً وخشوعاً وشكراً
 على ما رزقهم من الإسلام (وسبحوا بحمد ربهم) ونزهوا الله عما لا يليق به واتوا عليه حامدين
 له (وهم لا يشكركون) عن الإيمان به والوجود له (تتجافى) تزفع وتنحى (جنوداً)
 عن المضاجع) عن انقراض النوم قال - ر - ودم القوم هنيهة وهوار - ر -
 في مناجاته وجهاهم من أهل ربيته - ح - قال تتجافى - ر -

(يدعون) داعين (ربهم) عابدين له (خوفاً وطعماً) مفعول له أى لاجل خوفهم من
سخطه وطعمهم في رحمته وهم المتهجدون وعن النبي صلى الله عليه وسلم في تفسيره اقيام
العبد من الليل وعن ابن عطاء أبت جنوبهم ان تسكن على بساط الغفلة وطلبت بساط القرية
يعنى صلاة الليل وعن أنس كان أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يصلون من صلاة
المغرب الى صلاة العشاء الأخيرة قنلت فيهم وقيل هم الذين يصلون صلاة العفة لا ينامون عنها
(ومما رزقناهم ينفقون) في طاعة الله تعالى (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم) ما يعنى الذى
أخفى (٣) على حكاية النفس حمزة ويعقوب (من قرأ أعين) أى لا يعلم أحدا ما عدلوه إلا من
الكرامة (جزاء) مصدر أى جوز وجزاء (عما كانوا يعملون) عن الحسن رضى
الله عنه أخفى القوم أعمالاً فى الدنيا طغى الله لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت وفيه دليل
على ان المراد الصلوات في جوف الليل ليكون الجزاء وفقاً ثم بين ان من كان في نور الطاعة
والإيمان لا يستوى مع من هو في ظلمة الكفر والعصيان بقوله (المن كان مؤمناً مكن كان
فاسقاً) أى كافراً وهما محمولان على لفظ من وقوله (لا يستويون) على المعنى بدليل قوله
(أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى) هى نوع من الجنات تأوى اليها
أرواح الشهداء وقيل هى عن عین العرش (نزل بما كانوا يعملون) عطاء بما عملهم والنزل
عطاء النازل ثم صار عاماً (وأما الذين فسقوا فإياهم النار) أى ملجؤهم ومنزلهم (كلما
أرادوا أن يخرجوا منها أعيدها فيها وقيل لهم) أى تقول لهم خزنة النار (ذوقوا عذاب
النار الذى كنتم به تكذبون) وهذا دليل على ان المراد بالفاسق الكافر اذا التكبى
يقابل الإيمان (ولنذيقنهم من العذاب الأدنى) أى عذاب الدنيا من الأسر وما يحنونه
من الستة سبع سنين (دون العذاب الأكبر) أى عذاب الآخرة أى نذيقهم عذاب الدنيا
قبل ان يصلوا الى الآخرة وعن الدارقى العذاب الأدنى الخذلان والعذاب الأكبر الخلود
في التبران وقيل العذاب الأدنى عذاب القبر (لهم) لعل المعدين بالعذاب الأدنى
(يرجعون) يتوبون عن الكفر (ومن أظلم ممن ذكر) وعظ (بآيات ربه) أى
بالقرآن (ثم أعرض عنها) أى قتل عنها ولم يشد برفها وتم للاستبعاد أى ان الاعراض
عن مثل هذه الآيات في وضوحها وانارتها وارشادها الى سواء السبيل والفوز بالسعادة
العظمى بعد التذكير بها مستبعد في العقل كما تقول لصاحبك وجدت مثل تلك الفرصة
ثم لم تتبها واستبعاد التركة الا التهاز (انما من المجرمين منتقمون) ولم يقل منه لانه اذا جملة
أظلم كل ظالم ثم وعد المجرمين عامة بالانتقام منهم فقد دل على اصابة الاظلم النصيب الاوفر
من الانتقام وولول بالضعف لم يذهب هذه الفائدة (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة
(فلا تكن في حيرة) شك (من لقائه) من لقاء موسى الكتاب أو من لقاء موسى ليلة
المعراج أو يوم القيامة ومن لقاء موسى ربه في الآخرة كذا عن النبي صلى الله عليه وسلم
(وجعلناه هدى لبنى اسرائيل) وجعلنا الكتاب المنزل على موسى لقومه هدى
(وجعلنا منهم أئمة) بهمزة كوفي وشامى (يهودون) بذلك الناس ويدعونهم الى ما فى

التوراة من دين الله وشرائعه (بامرنا) اياهم ذلك (لما صبروا) حين صبروا على الحق بطاعة الله أو عن المعاصي لما صبروا حجة وعلى أى لصبرهم عن الدنيا وفيه دليل على أن الصبر عمرته امامة الناس (وكاونا باياتنا) التوراة (يوقنون) يعنون علما لا يخالجه شك (ان ربك هو يفصل) يقضى (بينهم يوم القيامة) بين الانبياء وأممهم أو بين المؤمنين والمشركين (فما كانوا فيه يختلفون) فيظهر الحق من المبطل (أولم) الواو والمعطف على معطوف عليه منوى من جنس المعطوف أى أولم يدع (يهد) يبين والفاعل الله بدليل قراءته عن يعقوب بن عبد (لم) لا اهل مكة (كم) لا يجوز أن يكون كم فاعل يهدى لأن كم للاستفهام فلا يعمل فيه ما قبله وعمله نصب بقوله (أهلكتنا من قبلهم من القرون) كماد ونمود وقوم لوط (يمشون في مساكنهم) أى أهل مكة يمرون في متاجرهم على ديارهم وبلادهم (ان في ذلك لايات أفلا يسمعون) المواعظ فيتعظوا (أولم يروا أنا نسوق الماء فجري المطر والانهار (الى الارض الجرز) أى الارض التى جرز نباتها أى قطع اما لعدم الماء اولانه رعى ولا يقال لتي لاتنبت كالسباخ جرز بدليل قوله (فتخرج به) بالماء (زرعا تأكل منه) من الزرع (أنعامهم) من عصفه (وأنفسهم) من حبه (أفلا يبصرون) بأعينهم فيستدلوا به على قدرته على احياء الموتى (ويقولون متى هذا الفتح) النصر والفصل بالحكومة من قوله ربنا اقتح يفتنا وكان المسلمون يقولون ان الله سيفتح لنا على المشركين أو يفتح يفتنا وبينهم فاذا سمع المشركون ذلك قالوا متى هذا الفتح أى فى اى وقت يكون (ان كنتم صادقين) فى ايه كاش (قل يوم الفتح) أى يوم القيامة وهو يوم الفصل بين المؤمنين وأعدائهم أو يوم نصرهم عليهم أو يوم بدر أو يوم فتح مكة (لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون) وهذا الكلام لم ينطبق جوابا على سؤالهم ظاهرا ولكن لما كان غرضهم فى السؤال عن وقت الفتح استعمالهم على وجه التكذيب والاستهزاء احيوا على حسب ما عرف من غرضهم فى سؤالهم فقبل لم لا تستعجلوا به ولا تستهزؤا فكأنكم وقد حصلتم فى ذلك اليوم وأمنتكم فلا ينفعكم الايمان أو استعجلتم فى ادراك العذاب فلم تنظروا ومن فسر يوم الفتح أو يوم بدر ويريد القتلى منهم فانهم لا ينفعهم ايمانهم فى حال القتلى كما لم ينفع فرعون ايمانه عند المرق (فأعرض عنهم وانتظر) النصر وهلاكهم (انهم منتظرون) القلبة عليكم وبلاكنكم وكان عليه السلام لا ينام حتى يقرأ المنزىل السجدة وتبارك الذى بيده الملك وقال من قرأ المنزىل فى ليلة دخله الشيطان ثلاثة أيام وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال سورة المنزىل فى المائة مع من عذاب القبر والله أعلم

سررة الاحزاب مدينة وهى ثلاث وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

أنا أنبى من كتب رضى الله عنه سورة الاحزاب ثلث وثلاثون آية

بخلف به أي أن كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول ولقد قرأنا منها آية الرجم الشيخ والشيخة
 إذا زنيا فارجوهما البتة نكالا من الله والله عز يزحكيم أراد أي أن ذلك من جملة ما نسخ من
 القرآن وأما ما يحكى أن تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة رضي الله عنها فاحتفظها
 الداجن من تأليفات الملاحدة والرافض (بأبيها النبي) وبالحمز نافع أي بأبيها الخضر عنا
 المأمون على أسرارنا المبلغ خطا بنا إلى أحيانا وأعماله يقل يا محمد كذا قال يا آدم يا موسى تشرى قاله
 وتنوبها بفضلها وتصريحه بأسعه في قوله محمد رسول الله ونحوه لتعليم الناس بأنه رسول الله
 (أنت الله) أثبت على تقوى الله ودم عليه وازد منه فهو باب لا يدرك مداه (ولا تطع
 الكافرين والمنافقين) ولا تساعدكم على شيء واحترس منهم فانهم أعداء الله والمؤمنين
 وروى أن أباسفيان وعكرمة بن أبي جهل وأبا العور السلمي قدموا المدينة بعد قتال أحد
 فنزلوا على عبد الله بن أبي وأعطاهم النبي الأمان على أن يكفوا فقالوا ارفض ذكر الهتنا
 وقل الهاتنفع وتشفع ووازرهم المنافقون على ذلك فهم المسلمون يقتلهم فنزلت أي أنت الله
 في نقض العهد ولا تطع الكافرين من أهل مكة والمنافقين من أهل المدينة فيا طلبوا (إن
 الله كان عليا) بحيث أعمالهم (حكيا) في تأخير الأمر يقتلهم (واتبع ما يوحى إليك
 من ربك) في الثبات على التقوى وترك طاعة الكافرين والمنافقين (إن الله)
 يوحى إليك (كان يعملون خبيرا) أي لم يزل عالما بأعمالهم وأعمالكم وقيل إنما جمع
 لأن المراد بقوله أتبع هو وأصحابه وبأبيه أبو عمر وأي ما يعمل الكافرون والمنافقون من
 كيدهم لكم ومكرهم بكم (وتوكل على الله) أسند أمرك إليه وكله إلى تدبيره (وكفى
 بالله وكيلًا) حافظا موكولا إليه كل أمر وقال الزجاج لفظه وإن كان لفظ الخبر فالمعنى
 اكتف بالله وكيلًا (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه وما جعل أزواجكم اللائي
 تظهن منهن أمهاتكم وما جعل أدياءكم أبناءكم) أي ما جمع الله قلبين في جوف
 ولا زوجية وأمومة في امرأة ولا بنوة ودعوة في رجل والمعنى أنه تعالى كلم يجعل لإنسان
 قلبين لأنه لا يخلو ما أن يفعل بالأحرار فعلًا من أفعال القلوب فأحدهما فضلة غير محتاج إليه
 وأما أن يفعل بهذا غير ما يفعل بذلك فذلك يؤدي إلى اتصاف الجلالة بكونه مريدا كآرها
 عالما ظانًا موقنا شاكافي حاله واحدة لم يحكم أيضا أن تكون المرأة الواحدة أمًا لرجل وزوجه
 لأن الأم مخدومة والمرأة خادمة وبينهما منافاة وإن يكون الرجل الواحد دعيًا لرجل وابنًا له
 لأن البنوة أصالة في النسب والدعوة الصاق عارض بالتسمية لا غير ولا يجمع في الشيء الواحد
 أن يكون أميلًا غير أصيل وهذا مثل ضرب الله تعالى في زيد بن حارثة وهو رجل من كلب
 سبي صغيرا اشتراه حكيم بن حزام لعمته خديجة فلما تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهبته له فطلب أبو دعو عنه فخير فاختار رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتقه وتبناه وكانوا
 يقولون زيد بن محمد فلما تروح النبي صلى الله عليه وسلم وبوب وكانت تحت زيد قال المنافقون
 تزوج محمد امرأة ابنه وهو يهوى عنه فأنزل الله هذه الآية وقيل كان المنافقون يقولون

لحمد قلبان قلب معكم وقلب مع أعمامه وقيل كان أبو ميمر أحفظ العرب قبيل له ذوالقنين
 ما كذب الله قلوبهم وضره مثلاً في الظهار والتبني والتكفير في رجل وادخل من الاستغراقية
 على قنين وقد كرا الجواب لنا كيد اللاتي يباهيهم الممزة حيث كان كوفي وشامي اللاء بافع
 ويعقوب وسهل وهي جمع التي تظاهرون خاصهم من ظاهر إذا قل لا مر أنه أنت على كظهر
 أمي تظاهرون على وحمة وخلف تظاهرون شامي من أظاهر بمعنى تظاهر غيرهم
 تظهرون من أظهر بمعنى ظهر وعدي بمن لتضعه معنى البعد لأنه كان طلاقاً في الجاهلية
 ونظيره آلى من امر أنه لما ضمن معنى التباعد عدي بمن والافآلى في أصله الذي هو معنى
 حلف وأقسم ليس هذا بحكمه والذي فعل بمعنى مفعول وهو الذي يدي ولد أو جمع على
 أفعلاء شاذ إلا أن بابه ما كان منه معنى فاعل كقني وأتباع وشقي وأتباعه ولا يكون ذلك في نحو
 رمى وسعى للتشبيه اللفظي (ذلكم قولكم بأفواهكم) أي أن قولكم للزوجة هي أم
 والذي هو ابن قول تقولونه بالسفكتم لا حقيقة له إذا لا ين يكون بالولادة وكذا الأم (والله
 يقول الحق) أي ما حق ظاهره وباطنه (وهو يهدي السبيل) أي سبيل الحق ثم قال ما
 هو الحق وهدى إلى ما هو سبيل الحق وهو قوله (ادعوهم لا يأتهم هو أفسط) أعدل (عند
 الله) وبين أن دعاهم لا يأتهم هو أدخل الأمر في القسط والعدل وقيل كان الرجل في
 الجاهلية إذا أعجبه ولد الرجل ضمه إلى نفسه وجعل له مثل نصيب الدكر من أولاده من
 ميراثه وكان ينسب إليه فيقال فلان ابن فلان ثم انظر إلى فصاحة هذا الكلام - حيث وصل
 الجلة الطلية ثم فصل الخبرية عنها ووصل بينها ثم فصل الأممية عنها ووصل بينها ثم فصل
 بالطلية (فان لم تعلموا آباءهم) فان لم تعلموا لهم آباء تنسبونهم إليهم (فأخوانكم في الدين
 ومواليكم) أي فهم أخوانكم في الدين وأولياؤكم في الدين فقالوا هذا أخي وهذا مولاي
 وأخي وموالي يريداً الأخوة في الدين والولاية فيه (وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به)
 أي لا إثم عليكم فيما فعلوه من ذلك مخطئين جاهلين قبل ورود النهي (ولكن
 ما تعدت قلوبكم) ولكن الإثم عليكم فيما تعدتموه بعد النهي أولاً ثم عليكم إذا قلتم لولد
 غيركم يابني على سبيل الخطأ وسبق اللسان ولكن إذا قلتموه متعمدين وما في موضع الجر
 عطف على ما الأول ويحوز أن يراد العفو عن الخطأ دون العمد على سبيل العموم ثم تناول
 لعمومه خطأ التبني وعمده وإذا وجد التبني فان كان التبني مجهر التمس وأفسر سنامه
 ثبت نسبه منه وعق أن كان عبد الله وان كان أكبر سنامه لم يثبت النسب وعق عند أبي
 حنيفة رضي الله عنه وأما المعروف بالنسب فلا يثبت نسبه بالتبني وعق أن كان عبد الله وكان
 الله عفواً رحماً لا يؤخذكم بالخطأ ويقبل التوبة من المتدين (التي أول بائز من
 من أنفسهم) أي أحق بهم في كل شيء من أول بائز من أنفسهم (التي أول بائز من
 فعلهم أن يبذلوا ماله ويحذروا من الله) (التي أول بائز من أنفسهم) (التي أول بائز من
 كفره بالآمنين رؤسهم)

لهم وقال مجاهد كل نبي أبو أمته ولذلك صار المؤمنون أخوة لأن النبي صلى الله عليه وسلم أبوهم
 في الدين (وأزواجه أمهاتهم) في تحريم نكاحهن ووجوب نطفتهن دهن فهاوراء ذلك
 كالآرث ونحوه كالأجنبيات ولهذا لم يتعد التحريم إلى بناتهن (وأولوا الأرحام) وذوو
 القرابات (بعضهم أولى ببعض) في التوارث وكان المسلمون في صدر الإسلام يتوارثون
 بالولاية في الدين وبالهجرة لا بالقرابة ثم نسخ ذلك وجعل التوارث بحق القرابة (في كتاب
 الله) في حكمه وقضائه أو في اللوح المحفوظ أو بما فرض الله (من المؤمنين والمهاجرين)
 يجوز أن يكون بيانا لأولى الأرحام أي الأقرباء من هؤلاء بعضهم أولى بأن يرث بعضا من
 الأجانب وإن يكون لابتداء الغاية أي أولوا الأرحام بحق القرابة أولى بالميراث من المؤمنين أي
 الأنصار بحق الولاية في الدين ومن المهاجرين بحق الهجرة (الآن فقلوا إلى أوليائكم
 معروفًا) الاستثناء من خلاف الجففس أي لكن فقلكم إلى أوليائكم معروفًا جاز وهو
 أن توصوا لمن أحببتهم من هؤلاء بشئ فيكون ذلك بالوصية لا بالميراث وعدى فقلوا بالي لأنه
 في معنى تسدوا والمراد بالولياء المؤمنون والمهاجرون بالولاية في الدين (كان ذلك في
 الكتاب مسطورا) أي التوراة بالأرحام كان مسطورا في اللوح (وإذا أخذنا من
 النبيين ميثاقهم) واذكر حين أخذنا من النبيين ميثاقهم بتبليغ الرسالة والدعاء إلى الدين
 القيم (ومنسك) خصوصًا وقدم رسول الله على نوح ومن بعده لأن هذا العطف لبيان
 فضيلة هؤلاء لأنهم أولوا العزم وأصحاب الشرائع فلما كان محمد صلى الله عليه وسلم أفضل
 هؤلاء قدم عليهم ولي ذلك لقدم من قدمه زمانه (ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن
 مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) وثيقا وأعاد ذكر الميثاق لانضمام الوصف إليه وأما قلنا
 ذلك (ليسأل) الله (الصادقين) أي الأنبياء (عن صدقهم) عما قالوه لقومهم
 أوليسأل الصادقين للأنبياء عن تصديقهم لأن من قال للصادق صدقت كان صادقا في قوله
 أوليسأل الأنبياء ما الذي أجابتم أمهم وهو كقوله يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبت
 (وأعد للكافرين) بالرسول (عذابا ألينا) وهو عطف على أخذنا لأن المعنى أن الله أكد
 على الأنبياء الدعوة إلى دينه لأجل إثابة المؤمنين وأعد للكافرين عذابا ألينا أو على ما دل
 عليه ليسأل الصادقين كانه قال فإثاب المؤمنين وأعد للكافرين (يا أيها الذين آمنوا
 اذكروا نعمة الله عليكم) أي ما أنعم الله به عليكم يوم الأحزاب وهو يوم الخندق وكان بعد
 حرب أحد بسنة (اذبحواكم جنود) أي الأحزاب وهم قريش وغطفان وقرظة
 والنضير (فأرسلنا عليهم ريحا) أي الصباقال عليه السلام نصرت بالصبا وأهلكت عاد
 بالدبور (وجنودهم نزلوها) وهم الملائكة وكانوا ألفا بسبب الله عليهم صبا باردة في ليلة شاتية
 فاختصرتهم وأسفت التراب في وجوههم وأمر الملائكة فقلعت الأوتاد وقطعت الأطناب
 وأطفأت النيران وأكفأت القصور وما جث الخيل بعضها في بعض وقضى في قلوبهم
 الرعب وكبرت الملائكة في جوانب عسكرهم فانهزموا من غير قتال وحين سمع رسول الله

صلى الله عليه وسلم بأقبالهم ضرب الخندق على المدينة بأشارة سلمان ثم خرج في ثلاثة
آلاف من المسلمين فضرب معسكره والخندق بينه وبين القوم وامر بالذراري والنسوان
فرفعوا في الآطام واشتد الخوف وكانت قريش قد اقبلت في عشرة آلاف من الاحابيش
وبني كنانة واهل تهامة وقادهم ابوسفيان وخرج غطفان في الف ومن تابعهم من اهل
نجد وقادهم عبيدة بن حصن وعامر بن الطفيل في هوازن وضامنهم اليهود من قريظة
والتضير ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم الا الترامي بالنبل والحجارة
حتى انزل الله النصر (وكان الله بما تعملون) أي بعملكم أيها المؤمنون من التحصن بالخندق
والتبات على معاونة النبي صلى الله عليه وسلم (بصيرا) وبالباء أبو عمرو وأي عما يعمل الكفار من
البنى والسعي في اطفاء نور الله (اذ جاؤكم) بدل من اذ جاءتكم (من فوقكم) أي من أعلى
الوادي من قبل المشرق بنو غطفان (ومن أسفل منكم) من أسفل الوادي من قبل المغرب
قريش (واذ اغت ابصار) مالت عن سئنها ومستوى نظرها حيرة أو عدلت عن كل
شيء فلم تلفت الا الى عدوها الشدة الروع (وبلغت القلوب الحناجر) الحنجرة رأس الفلصعة
وهي منتهى الحلقوم والحلقوم مدخل الطعام والشراب قالوا اذا انتفخت الرئة من شدة
الفرع أو الغضب يرت وارفع القلب بارباعها الى رأس الحنجرة وقيل هو مثل في اضطراب
القلوب وان لم تبلغ الحناجر حقيقة روى ان المسلمين قالوا الرسول صلى الله عليه وسلم هل
من شيء نقوله فقد بدلت القلوب الحناجر قال نعم قولوا اللهم استر عورتنا وآمن روعتنا
(وتظنون بالله الظنونا) خطاب للذين آمنوا ومنهم الثبت القلوب والاقدام والضعاف القلوب
الذين هم على حرف والماققون فظن الاولون بالله انه يتلهم فخافوا الزلل وضعف الاحتمال
وأما الآخر فظنوا بالله ما حكى عنهم قرأ أبو عمرو وحمة الظنون بف برأ في الوصل
والوقف وهو القياس وبالألف فيها مدني وشامي وأبو بكر اجراء للوصل مجرى الوقف
وبالألف في الوقف مكى وعلى وحفص ومثله الرسولا والسبلا زادوها في الفاصلة كما زادها
في القافية من قال أقل الأوم عاذل والعنا * وهو كلهم في الامام بالألف (هناك ابنتي
المؤمنون) احسنوا بالصبر على الایمن (وزلازل الاشدبدا) وحر كواب الحوف تحريكها
بليغا (واذ يقول المنافقون) عطف على الاول (والذين في قلوبهم مرض) قيل هو وصف
المنافقين بالواو كقوله

الى الملك القرم وابن الحمام * وليت الكتيبة في المزدحم

وقيل هم قوم لا بصيرة لهم في الدين كان المواقف يسئلونهم ادخال الشبه عليهم (ما وعدنا
الله ورسوله الا غرورا) روى ان عتب بن قشير حين رأى الاحزاب قال بعد ما محمد فتح
فارس والروم وأحد الالة دران تبرز مرتما ههنا الا وعد غرور (واذ قالت طائفة من
من المنافقين وهم عبد الله من اى واعنه (بأذن ثوب) هم اهل المدينة (الا نرى انهم
وبسم الله حفص اى لا قرأتم سمعوا كان تنوعون فيه أو تعبدون (بار حوا) عن

الايمان الى الكفر أو من عسكر رسول الله الى المدينة (ويستأذن فريق منهم النبي) أي
 بنو حارثة (يقولون ان يوتنا عورة) أي ذات عورة (وما هي بعورة فان يريدون الاقرارا)
 العورة الخلل والعورة ذات العورة وهي قراة ابن عباس يقال عور المكان عورا اذا بدا منه
 خلل يخاف منه العدو والسارق ويجوز أن يكون عورة تخفيف عورة اعتذر وان يوتهم
 عرصة للعدو والسارق لانها غير محصنة فاستأذنه ليحصنوها ثم يرجعوا اليه فاكذبهم الله
 بانهم لا يخافون ذلك وانما يريدون الفرار من القتال (ولو دخلت عليهم) المدينة أو يوتهم
 من قولك دخلت على فلان داره (من أقطارها) من جوانبها أي ولو دخلت هذه العساكر
 المعزية التي يفرون خوفا منها مدينتهم أو يوتهم من نواحيها كلها وانالت على أهلهم
 وأولادهم ناهين ساين (ثم سلوا) عند ذلك الفرز (الفتنة) أي الردة والرجعة الى
 الكفر ومقاتلة المسلمين (لا توها) لاعطوها (لا توها بلا مدحجazy أي لحاؤها وفضلوها
 وما تلبسوها) باجابتها (الايسرا) ربنا يكون السؤال والجواب من غير توقف أو ما تلبسوا
 بالمدينة بعد ارتدادهم الايسرا فان الله يلكهم والمعنى انهم يتعلمون بأعورار يوتهم ليفروا
 عن نصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وعن مصافة الاحزاب الذين ملوهم
 هو لا ويرعباه هؤلاء الاحزاب كما هم لو كبسوا عليهم أرضهم وديارهم وعرض عليهم الكفر
 وقيل لهم كونوا على المسلمين لسارعوا اليه وما تعلقوا بشئ وما ذلك الاقتهم الاسلام وحبهم
 الكفر (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل) أي بنو حارثة من قبل الخندق أو من قبل نظرهم
 الى الاحزاب (لا يولون الاديار) منهزمين (وكان عهد الله مسؤولا) مطلوباً بمقتضى
 حتى يوفي به (قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت أو القتل واذا لا تمنعون الا قليلا) أي
 ان كان حضرا جلحكم لم ينفعكم الفرار وان لم يحضر وفررتم لم تنموا في الدنيا الا قليلا وهو مودة
 أعماركم وذلك قليل وعن بعض الرواية أنه مر بمحائط مائل فاسرع فقلت له هذه الآية
 فقال ذلك القليل نطلب (قل من ذا الذي يعصمكم من الله) أي مما أراد الله ازاله بكم (ان
 أراد بكم سوا) في أنفسكم من قتل أو غيره (أو أراد بكم رحمة) أي اطالة عمر في عافية وسلامة
 أو من يمنع الله من أن يرجمكم ان أراد بكم رحمة لما في العصاة من معنى المنع (ولا يجحدون
 لهم من دون الله وليا ولا نصيرا) ناصرا (قد يعلم الله المعوقين منكم) أي من يعوق عن
 نصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم أي يمنع وهم المناقون (والقاتلين لاحواهم) في الظاهر
 من المسلمين (هلم اليها) أي قربوا أنفسكم اليها ودعوا حمدا وهي لفظة أهل الحجاز فانهم
 يسوون فيه بين الواحد والجماعة وأما تميم فيقولون هلم يا رجل وهلموا يا رجال وهو صوت
 سعي به فقل متعدينا نحوا حضروا قرب (ولا يأتون البأس) أي الحرب (الا قليلا) الا ثانيا
 قليلا أي يحضرون ساعة رياء ويفقون قليلا مقدار ما يرى شهودهم ثم ينصرفون (أشعة)
 جمع شبح وهو البصيل تعصب على الخال من الضمير في يأتون أي يأتون الحرب بخلاء
 (عليكم) بالظفر والفتنة (فانذاجاء الخوف) من قبل العدو أو داء على السلام (رايتهم)

ينظرون اليك) في تلك الحالة (تدور أعينهم) يميناً وشمالاً (كالذي يفتش عليه من الموت)
 كما ينظر المفتش عليه من معالجة سكرات الموت حذراً وخوفاً ولو أذابك (فاذا ذهب الخوف)
 زال ذلك الخوف وأمنوا وحيزت الغنائم (سلقوكم بالسنة حداد) خاطبوكم مخاطبة شديدة
 وأذوكم بالكلام خطيب مسلح فصيح ورجل مسلح مبالغ في الكلام أى يقولون وفروا
 قسمنا فانا قد شاهدناكم وقاتلنا معكم وبمكنا تغلبت عدوكم (أشعة على الخبر) أى خاطبوكم
 أشعة على المال والغلبة وأشعة حال من فاعل سلقوكم (أو لئلا يؤمنوا) في الحقيقة بل
 بالالسة (فأحبط الله أعمالهم) أبطل بأعمالهم الكفر ما أظهره من الأعمال (وكان
 ذلك) أحباطاً لأعمالهم (على الله يسيراً) هيناً (يحسبون الأحزاب لم يذهبوا) أى لجنهم
 يظنون أن الأحزاب لم ينهزموا ولم ينصرفوا مع أنهم قد انصرفوا (وإن يأت الأحزاب)
 كرتانية (يودوا لو أنهم يادون في الأعراب) البادون جمع البادى أى يتنقح المناقبون لجنهم
 أنهم خارجون من المدينة إلى البادية حاصلون بين الأعراب ليأمنوا على أنفسهم ويعتزلوا بما
 فيه الخوف من القتال (يسألون) كل قادم منهم من جانب المدينة (عن أنباءكم) عن
 أخباركم وما جرى عليكم (ولو كانوا فيكم) ولم يرجعوا إلى المدينة وكان قتالاً ما قاتلوا
 الا قليلاً رياء وسعة (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) بالقص حيث كان عاصم
 أى قدوة وهو المؤتى به أى المقتدى به كاتقول في البيضة عشرة من ناحية بدأ أى هي في
 نفسها هذا المبلغ من الحديد أو فيه خصلة من حنظلان يؤتى بها حيث قاتل بنفسه (لمن كان
 يرجوا الله واليوم الآخر) أى يخاف الله ويخاف اليوم الآخر أو يأمل ثواب الله ونعيم
 اليوم الآخر قالوا لمن بدل من لكم وفيه ضعف لأنه لا يجوز البديل من ضمير الخطاب وقيل
 لمن يتعلق بحسنة أى أسوة حسنة كائنه لمن كان (وذكر الله كثيراً) أى في الخوف والرجاء
 والشدة والرخاء (ولما رأى المؤمنون الأحزاب) وعدهم الله أن يزلزلوا حتى يستغيثوه
 ويستنصروه بقوله أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم إلى
 قوله قريب فلما جاء الأحزاب واضطربوا ورعبوا الرعب الشديد (قالوا هذا ما وعدنا الله
 ورسوله وصدق الله ورسوله) وعلموا أن الفتنة رأت نصرة قد وجبت لهم وعن ابن عباس
 رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا محالة أن الأحزاب سائر من اليكم في آخر
 تسع ليال أو عشر فلما رأوهم قد أقبلوا اليهم قالوا ذلك وهذا إشارة إلى الخطب والبلاء (وما
 زادهم) ماراً وامن اجتماع الأحزاب عليهم ومجيئهم (الإيمان) بالله وبعما عيده (وتسليماً)
 لقضائه وقدره (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) أى فبا عاهدوه عليه
 تخلف الجار كالي المثل صدقني سن بكرة أى صدقني في سن بكرة بطرح الحار وإيصال القمل
 فخر رجال من الصحابة منهم إذا القوا حرامهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يبتوا وقاتلوا حتى
 يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطلحة وسعد بن زيد وحزرة ومصعب وغيرهم (ومن
 قضى نحبه) أى مات شهيداً كحزرة ومصعب وقصداً مصعب مرة أخرى ان رث كل

حي من المحدثات لانه ان يموت فكانه نذر لازم في رقبته فاذا مات فقد قضى بحبه أى نذره
(ومنهم من ينتظر) الموت أى على الشهادة كعنان وطلحة (وما بدلوا) العهد (بتديلا)
ولا غيره لا المستشهد ولا من ينتظر الشهادة وفيه تعريض لمن بدلوا من أهل التفاق ومرضى
القلوب كما مر في قوله تعالى ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الا ديار (اليعزى الله
الصادقين بصدقهم) بوفائهم بالعهد (وبعذب المنافقين ان شاء) اذالم يتوبوا (أو يتوب
عليهم) ان تابوا (ان الله كان غفورا) بقبول التوبة (رحيما) بعفو الخوبة جعل المنافقين
كانهم قصدوا عاقبة السوء وأرادوها بتبديلهم كاقصد الصادقون عاقبة الصدق بوفائهم لان
كلا الفريقين مسوق الى عاقبته من الثواب والعقاب فكاهما استويا في طلبها والسعي في
تحصيلها (ورد الله الذين كفروا) الاحزاب (بقيظهم) حال أى مغيطين كقوله تنبت
بالدهن (لم ينالوا خيرا) ظفرا أى لم يظفروا بالمسلمين وساء خيرا برزعمهم وهو حال أى غير
ظافرين (وكفى الله المؤمنين القتال) بالريح والملائكة (وكان الله قويا عزيزا) قادرا
غالبا (وأزله الذين ظاهروهم) عاونوا الاحزاب (من أهل الكتاب) من بني قريظة
(من صياصيم) من حصونهم الصبسية ما تحصن به روى ان جبريل عليه السلام أتى رسول
الله صلى الله عليه وسلم صبيحة الليلة التي انهزم فيها الاحزاب ورجع المسلمون الى المدينة
ووضعوا سلاحهم على فرسه الحزوم والغبار على وجه الفرس وعلى السرج فقال ما هذا
يا جبريل قال من متابعة قريش فقال يا رسول الله ان الله يأمرك بالسير الى بني قريظة وأنا
عاهد اليهم فان الله دافعهم دق اليبيض على الصفا وانهم لكم طعمة فاذن في الناس ان من كان
سامعا مطيعا فلا يصلى العصر الا في بني قريظة فحاصروهم خمسا وعشرين ليلة فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم تنزلون على حكمي فابوا فقال على حكم سعد بن معاذ فرضوا به فقال
سعد حكمت فيهم ان تقتل مقاتلتهم وتسبي ذرارهم ونسأؤهم فسكر النبي صلى الله عليه وسلم
وقال لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة ثم استنزلهم وخندق في سوق المدينة خندقا
وقدمهم فضرب أعناقهم وهم من ثمانمائة الى تسعمائة وقيل كانوا ثمانية مقاتل وسبعائة
أسير (وقذف في قلوبهم الرعب) الخوف وبضم العين شامى وعلى ونصب (فريقا) بقوله
(تقتلون) وهم الرجال (وأسروا فريقا) وهم النساء والذراري (وأورثكم أرضهم وديارهم
وأموالهم) أى المواشى والنقود والامتنع روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل عقارهم
للماجرين دون الانصار وقال لهم انكم في منازلكم (وأرسل بطوها) بقصد القتال وهي
مكة وأطرس والروم أوحير أو كل أرض تفتح الى يوم القيامة (وكان الله على كل شى قديرا)
قادرا (يا أيها النبي قل لازواجك ان كنن تردين الحيوة الدنيا وبتنهن) أى السعادة في الدنيا
وكثرة الاموال (فما لير) أسأل تسأل أن بقوله من في المكان المرتفع لمن في المكان
المستوطى ثم كبر حتى استوى في استعداده الامكنة ومعنى تعالين أقبلان بارادنا كن
واختيار كن لاحد الاسرى ولم يردنهوضن اليه بأنفسهن كقوله قام يهدنى (أمتعن)

التبتغى المتقى أو اظهار الزينة والتقدير ولا تبرجن تبرجاً مثل تبرج النساء في الجاهلية
 الاولى وهي الزمان الذي ولد فيه ابراهيم أو ما بين آدم ونوح عليهما السلام أو زمن داود
 وسليمان والجاهلية الاخرى ما بين عيسى ومحمد عليهما السلام أو الجاهلية الاولى جاهلية
 الكفر قبل الاسلام والجاهلية الاخرى جاهلية الفسوق والفجور في الاسلام (وأقن الصلوة
 وآقن الزكوة وأطمن الله ورسوله) خص الصلوة والزكاة بالامر ثم عم بجميع الطاعات
 تفصيلاً لهما لأن من واطب عليهما جرتاه الى ما وراءهما (انما يريد الله ليذهب عنكم
 الرجس أهل البيت) نصب على التداء وعلى المدح وفيه دليل على أن نساءه من أهل بيته
 وقال عنكم لانه أراد الرجال والنساء من آله بدلالة (ويطهركم تطهيرا) من نجاسة الآثام
 ثم بين أنه انما ناهن وأمرهن ووعظهن لثلاث قارف أهل بيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الماتم وليتصونوا عنها بالتقوى واستعار لذنوب الرجس وللتقوى الطهر لأن عرض
 المقررف للمقبحات يسلوث بها كما يثلوث بدنه بالارحاس وأما المحسنات فامراض مهان في
 كالتوب الطاهر وفيه تنفير لاولى الالباب عن المناهي وزغب لم في الاوامر (واذ كرن
 مايتلى في بيوتكن من آيات الله) القرآن (والحكمة) أي السنة أو بيان معاني القرآن (ان
 الله كان لطيفاً) عالماً بقوامض الاشياء (خييراً) عالماً بمخافتها أي هو عالم بالفعالكن
 وأقوالكن فاحفرون مخافة أمره ونهيه ومعصية رسوله ولما نزل في نساء النبي صلى الله عليه
 وسلم ما نزل قال نساء المسلمين فما نزل فيناشي فترلت (ان المسلمين والمسلمات) المسلم
 الداخل في السلم بعد الحرب المتقاد الذي لا يمايد أو المقروض أمره الى الله المتوكل عليه من
 أسلم وجهه الى الله (والمؤمنين) المصدقين بالله ورسوله وبما يجب أن يصدق به (والمؤمنات
 والقانتين) القائمين بالطاعة (والقانتات والصادقين) في النيات والاقوال والاعمال
 (والصادقات والصابرين والصابرات) على الطاعات وعن السيئات (والخائفين)
 المتواضعين لله بالقلوب والجوارح أو الخائفين (والخائفات والمتصدقين والمتصدقات) فربما
 ونقلا (والصائمين والصائمات) فربما ونقلا وقيل من تصدق في كل أسبوع بدرهم فهو من
 المتصدقين ومن صام البيض من كل شهر فهو من الصائمين (والحافظين فروجهم) عما
 لا يحل (والحافظات والداكرين الله كثيراً) بالتسبيح والتحميد والتليل والتكبير
 وقراءة القرآن والاشتغال بالعلم من الذكر والمعنى والحافظات فروجهم (والداكرات)
 الله فحذف لدلالة ما تقدم عليه والفرق بين عطف الاناث على الذكور وعطف الزوجين
 على الزوجين لان الاول نظير قوله ثيبات وأبكارا في إيهما جنسان مختلفان واشتركا في حكم
 واحد لم يكن بد من توسط الناطق بينهما أو ما الثاني فن عطف الصفة على الصفة بحرف
 الجمع ومعناه ان الجمعيين والجامعات لهذه الطاعات (أعد الله لهم مغفرة وأجر عظيماً) على
 طاعاتهم حظ رسول الله صلى الله عليه وسلم زينة بفت جحش بفت عنه أميمة على مولاه
 زيد بن حارثة ثابت وأبى أخوها عبد الله فزلت (وما كان المؤمن ولا مؤمنة) أي وما صح

لرجل مؤمن ولا امرأة مؤمنة (إذا قضى الله ورسوله) أي رسول الله (أمرا) من الأمور
 (أن تكون لهم الخيرة من أمرهم) أن يختاروا من أمرهم ما شاؤوا بل من حقهم أن يحصلوا
 رأيهم معاراً به واختيارهم تلو الاختياره فقالوا رضينا يا رسول الله فأنت كعها آياه وساق عنه إليها
 مهرها وانما جمع الضمير في لم وان كان من حقها أن يوحد لأن المذكورين وقع تحت التي
 فيما كل مؤمن ومؤمنة فيرجع الضمير إلى المعنى لا إلى اللفظ ويكون بالياء كوفي والخيرة
 ما يتغير ودل ذلك على أن الأمر للوجوب (ومن بعض الله ورسوله فقد ضل ضللاً لا ميئاً)
 فان كان المصيان عصيان رد وامتناع عن القبول فهو ضلال كفر وان كان عصيان فعل
 مع قبول الأمر واعتقاد الوجوب فهو ضلال خطأ وفسق (وإذا تقول لذي أنتم الله عليه)
 بالاسلام الذي هو أجل النعم (وانتمت عليه) بالاعتناق والتبني فهو متقلب في نعمة الله
 ونعمة رسوله وهو زيد بن حارثة (أمسك عليك زوجك) زيب بنت جحش وذلك أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أبصرها بعدما أنكحها آياه فوقف في نفسه فقال سبحان الله
 مقلب القلوب وذلك أن نفسه كانت تجفوع عنها قبل ذلك لآثر بدعها وسمعت زيب بالتبسيعة
 فقد كثرها لا يدقطن وألقى الله في نفسه كراهة مصحبها والرغبة عنها الرسول الله فقال لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم اني أريد أن أفارق صاحبتي فقال مالك أراك منها نائي قال لا والله
 ما رأيت منها الا خيراً ولكنك انتعظم على لشرها وتؤذيني فقال له أمسك عليك زوجك
 (واتق الله) فلا تطلقها وهو نهى تنزيهه اذا لاوى ان لا يطلق أو واتق الله فلا تذهبها بالنسبة إلى
 الكبير وأذى الزوج (وتخفي في نفسك ما الله مبديه) أي تخفي في نفسك نكاحها ان طلقها
 زيد وهو الذي أبداه الله تعالى وقيل الذي أخفى في نفسه فعلق قلبه بها ومودة مفارقة زيد
 أياها والواو في وتخفي في نفسك (وتخشى الناس) أي قاله الناس انه نكح امرأة ابنه (والله
 أحق أن تخشاه) وأوالحال أي تقول لزيد أمسك عليك زوجك تخفياً في نفسك ارادة أن
 لا يمسكها وتخفي خاشعاً قاله الناس وتخشى الناس حقيقة في ذلك ان تخشى الله وعن عائشة
 رضي الله عنها لو كنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم شاعوا أو حى إليه لكنتم هذه الآية (فلما
 قضى زيد منها وطراً) الوطرا الحاجة فاذا بلغ البالغ حاجته من شيء فيه همة فيسل قضى منه
 وطره والمعنى فلما لم يبق لزيد فيها حاجة وتفاصرت عنها همتها وطلقها وأفاضت عديتها
 (زوجنا كها) روى أنها لما اعتدت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد ما أجداً أحداً
 أوثق في نفسي منك أخطب على زيب قال زيد فانتقلت وقلت يا رب ابشري ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبك فقرحت وتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ودخل بها وما أوم على امرأته ما أوم عليها ذبح شاة وأطعم الناس الخبز والتمر حتى
 امتد النهار (لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً)
 قيل قضاء الوطرا ذراك الحاجة بلوغ المراد منه (وكان أمر الله) الذي يريد أن يكونه
 (مفعولاً) مكنوناً لا محالة وهو مثل لما أراد كونه من تزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم

زينب (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له) أحله وأمره وهون كاح زينب
 امرأته بد أو قدر له من عدد النساء (سنة الله) اسم موضوع موضع المصدر كقولهم ترأبا
 وجند لا مؤكده لقوله ما كان على النبي من حرج كانه قيل سن الله ذلك سنة في الانبياء
 الماضين وهو أن لا يخرج عليهم في الاقدام على ما أباح لهم ووسع عليهم في باب النكاح
 وغيره وقد كانت نهم المهاثر والده برارى وكانت لداود مائة امرأة وثلاثمائة سرة ولسليمان
 ثلثمائة حرة وسبع مائة سرة (في الذين خلوا من قبل) في الانبياء الذين مضوا من قبل (وكان
 أمر الله قدر ما قدورا) قضاء مقضيا وحكما مبتوتا ولا وقف عليه ان جعلت (الذين يملكون
 رسالات الله) بدلا من الذين الاول وقف ان جعلته في محل الرفع أو ال نصب على المدح أى
 هم الذين يملكون أو أعني الذين يملكون (ويخشونه ولا يخشون أحد الا الله) وصف الانبياء
 بانهم لا يخشون الا الله تعريض بعد التصريح في قوله ونخشى الناس والله أحق ان نخشاه
 (وكنى بالله حسيبا) كفايا للخوف ومحاسبا على الصغيرة والكبيرة فكان جديرا بان نخشى
 منه (ما كان محمدا بأحد من رجالكم) أى لم يكن أبارجل منكم حقيقة حتى ثبت بينه
 وبينه ما ثبت بين الأب وولده من حرمة الصهر والنكاح والمراد من رجالكم البالغين
 والحسن والحسين لم يكونا بالغين حينئذ فالظاهر والطيب والقاسم وإبراهيم توفوا صبيانا
 (ولكن) كان (رسول الله) وكل رسول أبوامته فيما يرجع الى وجوب التوقير والتعظيم
 له عليهم ووجوب الشفقة والتبصع لهم عليه لا في سائر الاحكام الثابتة بين الآباء والابناء
 وزيد واحد من رجالكم الذي ليسوا بأولاده حقيقة فكان حكمه كحكمكم والتعني من
 باب الاختصاص والتقريب لا غير (وخاتم النبيين) بفتح التاء عاصم بمعنى الطابع أى
 آخرهم يعنى لا نبيا بعده وعيسى ممن نبي قبله وحين ينزل ينزل عاملا على شريعة محمد
 صلى الله عليه وسلم كانه بعض أمته وغيره يكسر التاء معنى الطابع وقاعل الختم وتقويه قراءة
 ابن مسعود ولكن نبي خاتم النبيين (وكان الله بكل شئ عليما) بالياء الذين آمنوا اذ كروا الله
 ذكرا كثيرا (أتناؤه عليه بضروب النساء) كثير واذك (وبهوه بكرة) أول النهار (وأصيلا)
 آخر النهار ونخصا بالذكار لان ملائكة الليل وملائكة النهار يجتمعون فيهما وعن قتادة
 قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 والقفلان أى اذ كروا الله وبهوه موجها الى البكرة والاصيل كقولك صم وصل يوم
 الجمعة والتسبيح من جملة الذكروا بما اختص من بين أنواعه اختصاص جبريل وميكائيل
 من بين الملائكة ابانة لفضله على سائر الالهة كالرلان معناه تنزهه ذاتة عما لا يجوز عليه من
 الصفات وجاز أن يراد بالذكروا كثاره تكثير الطاعات والعبادات فانها من جملة الذكروا
 ثم خص من ذلك التسبيح بذكره وهي صلاة الفجر وأصيلا وهي صلاة الظهر والعصر
 والمغرب والمشاء أو صلاة الفجر والمشاءين (هو الذي يصلى عليكم وملائكته) لما كان
 من شأن المصلى ان يتعطف في ركوعه وجوده استعير لمن يتعطف على غيره خنوا عليه

وترؤفا كعائد المريض في انقطاعه عليه والمرأة في حنوها على ولد هام كثر حتى استعمل في
الرحمة والترؤف ومنه قولهم صلى الله عليك أي ترحم عليك وترأف والمراد بصلاة الملائكة
قولهم اللهم صل على المؤمنين جعلوا لكونهم مستجابي الدعوة كأنهم فاعلون الرحمة والرأفة
والعني هو الذي يترحم عليكم ويترأف حين يدعوكم الى الخير وبأمركم باكثر الذكر
والتوقر على الصلاة والطاعة (أخرجكم من الظلمات الى النور) من ظلمات المعصية الى
نور الطاعة (وكان بالمؤمنين رحيما) هو دليل على ان المراد بالصلاة الرحمة وروى انه لما
نزل ان الله وملائكته يصلون على النبي قال أبو بكر ما خصك الله يا رسول الله بشرف
الا وقد أشركنا فيه فنزلت (تحينهم) من اضافة المصدر الى المفعول أي تحية الله لهم (يوم
يلقونه) يرويه (سلام) يقول الله تبارك وتعالى السلام عليكم (وأعد لهم أجرا كريما)
يعني الجنة (يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا) على من بعث اليهم وعلى تكذيبهم وتصديقهم
أي مقبولا قولك عند الله لهم وعليهم كما قبل قول الشاهد العدل في الحكم وهو حال مقدرة
كما تقول مررت برجل معه مقر ما تدابره أي مقدر اياه الصيد غدا (ومبشرا) للمؤمنين بالجنة
(ونذيرا) للكافرين بالنار (وداعيا الى الله باذنه) بأمره أو بتيسيره والكل منصوب
على الحال (وسراجا منيرا) جلا به الله ظلمات الشرك واهتدى به الضالون كما يجلي ظلام
الليل بالسراج المنير ويهتدى به والجهور على انه القرآن فيكون التقدير وذاسراج منير
أو وبالاسراج منيرا أو وصف بالانارة لان من السراج ما لا يضيء اذا قل سيطه ودقت قتيته
أو شاهد ايوحدا تبتنا ومبشرا برحمتنا ونذير ابتقمنا وداعيا الى عبادتنا وسراجا ووجه ظاهرة
لحضرتنا (وبشرا المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا) ثوبا عظيما (ولانلع الكافرين
والمنافقين) المراد به التبييع أو الدوام والثبات على ما كان عليه (ودع اذانهم) هو بمعنى
الابذاه فبصل أن يكون مضافا الى الفاعل أي اجعل ابداهم اياك في جانب ولا تبال بهم
ولا تخش من ابدانهم أو الى المفعول أي دع ابداهم اياهم مكافاة لهم (وكل على الله) فانه
يكفيهم (وكنى بالله وكبلا) وكفى به مقوضا اليه وقبل ان الله تعالى وصفه بخمسة أو صاف
وقابل كلامها مخاطب مناسب له قابل الشاهد به وله بشر المؤمنين لانه يكون شاهدا على
أمته وهم يكونون شهداء على سائر الامم وهو الفضل الكبير والمبشر بالاعراض عن
الكافرين والمنافقين لانه اذا عرض عنهم أقبل جميع اقباله على المؤمنين وهو مناسب
للشارة والتسدير يدع اذانهم لانه اذا ترك اذانهم في الحاضر والاذى لابلده من عقاب عاجل
أو أجل كانوا منذرين به في المستقبل والداعي الى الله بتيسيره بقوله وتوكل على الله فان من
توكل على الله يسر عليه كل عسير والسراج المنير بالاكتفاه به وكبلا لان من أماره الله برهانا
على جميع خلقه كان حديرا بان يكفى به عن جميع خلقه (يا أيها الذين آمنوا اذانكم تم
المؤمنات) أي تزوجتم والتسكاح هو الوطء في الامل وتسعية العقد نكاحا لا بيسطة من
حيث انه طريق اليه كتسعية النكاح لانه لا تسعية به وكقول الراجز * أسفقا لا مال من اياه *

سعى المماسفة الأبال لأنه سبب من الأبال وارتفاع أسقطها ولم يرد لفظ النكاح في كتاب الله تعالى إلا في معنى العقد لأنه في معنى الوطء من باب التصريح به ومن آداب القرآن السكينة عنه بلفظ الملامسة والمماسرة والقرآن والتفشي والاثيان وفي تخصيص المؤمنات مع أن الكتابيات تساوي المؤمنات في هذا الحكم إشارة إلى أن الأولى بالمؤمن أن ينكح مؤمنة (ثم طلقوهن من قبل أن تمسوهن) وأخلوة الصبيحة كالمس (فالمس عليهن من عدة فتدونها) فيه دليل على أن العدة تنجب على الفساء الرجال ومعنى فتدونها تستوفون عددها فتعلمون من العدة (فتدونها) والمتعة تنجب التي طلقها قبل الدخول بها ولم يسم لها مهر دون غيرها (وسرحوهن سراح جيلا) أي لا تمسكوهن ضمرا وأخرجوهن من منازلكم إذ لا عدة لكم عليهن (يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن) مهورهن إذا مهرأجر على البضع ولهذا أقل الكرخي أن النكاح بلفظ الاجارة جائز وقلنا التأيسد من شرط النكاح والتأيسد من شرط الاجارة وينسب ما هنا وإتاؤها إعطاؤها عاجلا أو فرسها وقسمتها في العقد (وما ملكك عيبك مما آطاه الله عليك) وهي صفة وجورية فاعتقها وتزوجها (وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن مملكتك) ومع ليس للقرآن بل لوجودها غيب كقولها وأسلمت مع سلمان وعن أم هانئ بنت أبي طالب خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت فمذرتني فأمر الله هذه الآية فلم أحل له لأنني لم أهاجر معه (وأمرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي) وأحلنا لك من وقع لها أن تنبئك نفسها ولا تطالب مهر من النساء المؤمنات أن اتفق ذلك ولذا أنكرها قال ابن عباس هو بيان حكم في المستقبل ولم يكن عنده أحد منهن بالهبة وقيل الواهبة نفسها مجبونة بنت الحرث أوزي بنت حزيمة وأم شريك بنت جابر وأخو له بنت حكيم وقرأ الحسن أن بالفتح على التعليل بتقدير حدى اللام وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه بعيران (أن أراد النبي أن يستنكحها) استنكحها طلب نكاحها والرغبة فيه وقيل نكح واستنكح بمعنى والشرط الثاني تقييد للشرط الأول بشرط في الإحلال هبتها نفسها وفي الهبة إرادة استنكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قال أحللنا لك أن وهبت لك نفسها وأنت تريد أن تستنكحها لأن إرادته هي قبول الهبة وما به تم وفيه دليل جواز النكاح بلفظ الهبة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمه سواء في الأحكام إلا فيما حصه الدليل (خالصة) بلا مهر حال من الضعيف وهبت أو مصدر مؤكدة أي حصل لك الإحلال ما أحللناك خالصة بمعنى خلوصا والماعلة في المصادرة غير عزيز كالعافية والكاذبة (لك من دون المؤمنين) بل يجب المهر لغيرك وأمر لم يسمع أو نفاه عمل عن الخطاب إلى الغيبة في قوله أن أراد النبي ثم رجع إلى الخطاب ليؤذن أن الاحتصاص تسكرمة له لأجل النبوة وتكريره أي تكرير النبي تقضي له (قد علمنا ما نرضى عنهم في أرواحهم) أي ما أوجبنا من المهور على أمته في زواجهم أو ما أوجبنا عليهم في أرواحهم من الحقوق (وما ملكك أمماهم) بالسر

وغيره من وجوه الملك وقوله (لكيلا يكون عليك حرج) ضيق متصل بخالصة منك من
 دون المؤمنين وقوله قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم جملة اعتراضية
 (وكان الله غفوراً رحيمًا) بالتوسعة على عباده (ترجي) بلا همز مدني وحزرة وعلى وخلف
 وحض وبهمز غيرهم تؤخر (من نشاء منهن وتؤوي اليك من نشاء) تضم بمعنى تترك مضاجعة
 من نشاء منهن ونصاح من نشاء أو تطلق من نشاء ونمك من نشاء أولاً تقسم لأنهن شئت
 وتقسم لمن شئت أو تترك زوج من شئت من نساء أمك وتزوج من شئت وهذه قسمة جامعة
 لما هو الغرض لانه اما أن يطلق واما أن يمك فاذا أمسك مضاجع أو ترك وقسم أولي قسم
 واذا طلق وعزل فاما أن يحل المعزولة لا يمتنعها أو يمتنعها وروى أنه أرى منهن جويرة
 وسودة وصفية وميمونة وأم حبيبة وكان يقسم لهن ما شاء كإشاء وكانت عن أوى اليه عائشة
 وحفصة وأم سلمة وزينب أرى خسا وأرى أربعا وروى أنه كان يسوي مع ما أطلق له موخير
 فيه الاسودة فاعاها وحبب ليلتها المائشة وقالت لا تطلقني حتى أحشر في زمرة نسائك (ومن
 ابتغي من عزلت فلا جناح عليك) أي ومن دعوت إلى فراشك وطلبت محبتها من عزلت
 عن نفسك بالارضاء فلا ضيق عليك في ذلك أي ليس اذا عزلتها لم يجزك ردها إلى نفسك
 ومن رفع بالابتداء وحبره فلا جناح (ذلك) التقويض إلى مشيئتك (أدنى أن تقر أعينهن
 ولا يجزن ويرضين بما آتين كهن) أي أقرب إلى قرعة عيونهن وقلة حزنهن ورضاهن
 جميعا لهن اذا علمن ان هذا التقويض من عند الله اطمانت نفوسهن وذهب التعابر
 وحصل الرضا وقرت العيون كلهن بالرفع تأكيد لنون يرضين وقرى ويرضين كلهن بما
 آتين على التقديم وقرى شاذا كلهن بالنصب تأكيد لهن في آتين (والله يعلم ما في
 قلوبكم) فيه وعيد لمن لم يرض منهن بما دبر الله من ذلك وفوض إلى مشيئته رسوله (وكان
 الله عليا) بذات الصدور (حلياً) لا يماجل بالقوبة فهو حقيق بأن يثق ويحذر (لا تحمل
 لك النساء) بالناء أبو عمرو ويعقوب وغيرهما بالتدكير لان تأنيث الجمع غير حقيقي واذا جاز
 بغير فصل فع الفصل أجوز (من بعد) من بعد التسع لان التسع نصاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من الأزواج كان الأربع نصاب أمته (ولان تبدل بين من أزواج) بالطلاق
 والمعنى ولان تبدل بهؤلاء التسع أزواجا أخرى يكلهن أو بعضهن كرامة لمن وجزاء على
 ما اخترن ورضين فقصر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهن وهن التسع التي مات عنهن
 عائشة وحفصة أم حبيبة سودة أم سلمة صفية وميمونة زينب ماتت حش جويرية ومن في من
 أزواج لنا كيد النبي واثنته استغراق جنس الأزواج بالهرم (ولو أعجبك حسنهن)
 في موضع الحال من الفاعل وهو الصبر في تبدل أي تبدل لامن المقول الذي هو من
 أزواج لتوغل في التشكير وتقديره سقر وما أعجبك بهن وبيل هي أمهات بنت عيسى
 جعفر بن أبي طالب فاهم أم عجب حسنهن وعن عائشة وأم سلمة ما دعى
 الله عليه وسلم حتى أحل له ان يزوج من النساء ما شاء منهن

بالسنة أو بقوله أنا حلالناك أزواجك وترتيب النزول ليس على ترتيب المصنف (الامام مكتة
بميك) استثنى من حرم عليه الاماء ومحل ما رفع بدل من النساء (وكان الله على كل شيء
رقيبا) حافظا وهو مخذير عن مجاوزة حدوده (بأياها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت
النبي الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه) أن يؤذن لكم في موضع الحال أي
لا تدخلوا الا ما ذونا لكم أوفى معنى الطرف تقديره الا وقت أن يؤذن لكم وغير
ناظرين حال من لا تدخلوا وقع الاستثناء على الحال والوقت معا كأنه قيل لا تدخلوا
بيوت النبي الا وقت الاذن ولا تدخلوها الا غير ناظرين أي غير منتظرين وهؤلاء
قوم كانوا يتحينون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخلون ويقعدون
منتظرين لادراكه ومعناه لا تدخلوها يا أيها المتبحرون للطعام الا أن يؤذن لكم الى
طعام غير ناظرين اناه وإني الطعام ادراكه يقال إني الطعام إني كقولك قلاء قلى وقيل
اناه وقته أي غير ناظرين وقت الطعام وساعة كله وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم
أولم على زينب بقر وسويق وشاة وأمر أنسا أن يدعوا بالناس فترادقوا أفواجا يا كل فوج
ويخرج ثم يدخل فوج الى أن قال يا رسول الله دعوت حتى ما أجدها أحدا أدعوه فقال
ارفعوا طعامكم وتفرق الناس وبقي ثلاثة نفر يتحدثون فاطوا لواقفام رسول الله صلى الله
عليه وسلم ليخرجوا فطاف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجرات وسلم عليهن ودعوهن له
ورجع فاذا الثلاثة جالوس يتحدثون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم شديد الحياة فتولى
فلما راوه متوليا خرجوا فجمع وزلت (ولكن اذا دعيت فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا)
فتفرقوا (ولاستأنسين الحديث) هو عجز ور معطوف على ناظرين أو منصوب أي
ولا تدخلوها مستأنسين نهوا عن أن يطيلوا الجلوس يستأنس بعضهم ببعض لاجل حديث
يحدثه (ان ذلكم كان يؤذي النبي فيسبى منكم) من اخراجكم (والله لا يسبى
من الحق) يعني ان اخراجكم حق ما ينبغي أن يسبى منه ولما كان الحياة مما يمنع الحي
من بعض الافعال قيل لا يسبى من الحق أي لا يمنع منه ولا يتركه ترك الحي منكم هذا
أدب أدب الله به القلاء وعن عائشة رضي الله عنها حبسك في القلاء ان الله تعالى لم يحتملهم
وقال فاذا طعمتم فانتشروا (واذا سألتموهن) الضمير للنساء رسول الله صلى الله عليه وسلم
لدلالة بيوت النبي لان فيها نساء (متاعا) عارية أو حاجة (فاسألوهن) المتاع (من
وراء حجاب ذلكم اطهر لقلوبكم وقلوبهن) من خواطر الشيطان وعوارض الفتن وكانت
النساء قبل نزول هذه الآية يبرزن للرجال وكان عمر رضي الله عنه يحب ضرب الحجاب عليهن
ويود ان ينزل فيه وقال يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فقلوا امرأت المؤمنات
بالحجاب فتزلت وذكرا ان بعضهم قال انتهى أن تكلم بنات عمنا الا من وراء حجاب لئن مات
محمد لاتزوجن فلانة فتزل (وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه
من بعده أبدا) أي وما صح لكم ابدا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نكاح أزواجه من

بعد موته (ان ذلكم كان عند الله عظيما) أى ذنبا عظيما (ان تيدوا شيئا) من ابذائه النبي صلى الله عليه وسلم أو من نكاحهن (أو تحفوه) فى أنفسكم من ذلكم (فان الله كان بكل شئ عابدا) فيما قبكم به ولما نزلت آية الحجاب قال لا بناء ولا بناء والا فارب يارسول الله وأنحن أيضا نكحهم من وراء حجاب فقل (لا جناح عليهن فى آبائهن ولا أبنائهن ولا أخواتهن ولا أبناء أخواتهن ولا أبناء أخواتهن ولا نساء المؤمنات) (ولا ما ملكت أيمانهن) أى لآتم عليهن فى أن لا يتحجبين من هؤلاء ولم يذكر الهم والخل لانهما يمران بحرى الوالدين وقد جاءت تسعة الم ابا قال الله تعالى والله أبانك إبراهيم واسماعيل واسحق واسماعيل عم يعقوب وعبيدهن عند الجمهور كالأجناس ثم نقل الكلام من الغيبة الى الخطاب وفى هذا النقل فضل تشديد كانه قيل (واتقن الله) فيما أمرن به من الاحجاب وأنزل فيه الوحي من الاستتار واحتطن فيه (ان الله كان على كل شئ شهيدا) عالما قال ابن عطاء الشهيد الذى يعلم خطرات القلوب كما يعلم حركات الجوارح (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) أى قولوا اللهم صل على محمد وأوصلى الله على محمد (وسلموا تسليما) أى قولوا اللهم سلم على محمد وافتادوا الامر وحكمه اقتيادا وسئل عليه السلام عن هذه الآية فقال ان الله وكل بى ملكين فلاذكر عند عبد مسلم فيصلى على الاقال ذاك الملكان غفر الله لك وقال الله وملائكته جوابا لذيالك الملكين آمين ولاذكر عند عبد مسلم فلا يصلى على الاقال ذاك الملك لا غفر الله لك وقال الله وملائكته جوابا لذيالك الملكين آمين ثم هى واجبة مرة عند الطحاوى وكما ذكر اسمع عند الكرخى وهو الاحتياط وعليه الجمهور وان صلى على غيره على سبيل التبع كقوله صلى الله على النبي وآله فلا كلام فيه وأما اذا أفرغ غيره من أهل البيت بالصلاة فكروه وهو من شعار الرافض (ان الذين يؤذون الله ورسوله) أى يؤذون رسول الله وذكرا اسم الله للتعريف أو غير باذائه الله ورسوله عن فعل ما لا يرضى به الله ورسوله كالكفر راسكار النبوة مجازا وانما جعل مجازا فيها حقيقة الإيذاء بتصوره فى رسول الله لئلا يجتمع المجاز والحقيقة فى لفظ واحد (لنعم الله فى الدنيا والآخرة) طردهم الله عن رحمته فى الدارين (وأعد لهم عذابا مهينا) فى الآخرة (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما كنسبوا) أطلق إيذاء الله ورسوله وقيد إيذاء المؤمنين والمؤمنات لان ذلك يكون غير حق أبدا وأما هذا فله حق كالحقد والتمزيق ومنه باطل قبل نزلت فى ناس من المنافقين يؤذون عليا رضى الله عنه ويسمعونه وقيل فى زناه كانوا يتبعون النساء وهن كارهات وعن الفضيل لا يحمل لك أن تؤذى كلبا أو خنزيرا بغير حق فكيف إيذاء المؤمنين والمؤمنات (فقد احتملوا) تحمّلوا (بهنا) كتبنا عظيما (وأعمامينا) ظاهرا (يا أيها النبي قل لازواجك ربناك ونساء المؤمنين يذرنك من جلايبهن) الجلايب ما ستره كل مثل الملحقة عن المبرور ستنى - سليمان من جلايبهن يرحبنا عليهن ويقطع براد جوسهن وأعطافهن يقال تارال شيب عن وجهه

المرأة اذن ثوبك على وجهك ومن التبعيض أى ترى بعض جليها وفضله على وجهها
 تنقع حتى تقبض من الامة والمراد أن يجلبين بعض ما هن من الجلابيب وأن لا تكون
 المرأة متبذلة في درع وخمار كالامة ولها جلابيبان فصاعدا في بيتها وذلك ان النساء في اول
 الاسلام على هجيراهن في الجاهلية متبذلات تبرز المرأة في درع وخمار افضل بين الحرة
 والامة وكان القتبان يتعرضون اذا خرجن بالليل لقضاء حوائجهن في الليل والقيطان
 للاماء وبعثوا المرأة لحسان الامة فامر ان يخالفن برهن عن زى الاماء بلبس
 الملاحف وستر الرأس والوجوه فلا يطمع فيهن طامع وذلك قوله (ذلك أدنى أن يعرفن فلا
 يؤذين) أى أولى وأجدر بان يعرفن فلا يتعرض لهن (وكان الله غفورا) لما سلف منهن
 من التفریط (رحما) بتطمين آداب المكرم (لئن لم يفته المنافقون والذين في قلوبهم
 مرض) فجور وهما الزناة من قوله فيطمع الذى في قلبه مرض (والمرجعون في المدينة)
 هم أناس كانوا يرجفون بأخبار السوء عن سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون هم زموا
 وقتلوا وجرى عليهم كبت وكبت فيكمرون بفك قلوب المؤمنين يقال أريجف بكذا اذا أخبر
 به على غير حقيقة لكونه خيرا متزلزا غير ثابت من الرجفة وهى الزلزلة (لتغرينك بهم)
 لتأمرنك بفنائهم أو لتسلطنك عليهم (ثم لا يجاورونك فيها) في المدينة وهو عطف على
 لتغرينك لانه يجوز أن يجاب به القسم لصحة قولك لئن لم يفتوا لا يجاورونك ولما كان
 الجلاء من الوطن أعظم من جميع ما أصيبوا به عطف بهم ليعمد الله عن حال المعطوف عليه
 (الاقليلا) زمانا قليلا والمعنى لئن لم يفته المنافقون عن عداوتهم وكيدهم والفسقة عن فجورهم
 والمرجعون عما يؤفكون من أخبار السوء لتأمرنك بان تفعل الافعال التى تسوءهم ثم بان
 تضطرهم الى طلب الجلاء عن المدينة والى أن لا يساكنوك فيها الا زمانا قليلا ريثما يرتحلون
 فسمى ذلك اغراء وهو الترضيش على سبيل المجاز (ملعونين) نصب على الشتم أو الحال أى
 لا يجاورونك الاملعونين فلا يستثناء دخل على الظرف والحال معا كما مر ولا ينتصب عن
 أخذ والآن ما بعد حروف الشر لا يعمل فيها قبلها (أيتأفقوا) وجدوا (أخذوا وقتلوا
 تقتلوا) والتشديد يدل على التكثير (سنة الله) في موضع مصدر مؤكداً أى سن الله في الذين
 يناقون الانبياء ان يقتلوا أيتأ وجدوا (في الذين خلوا) مضوا (من قبل وان تجد لسنة الله
 تبديلا) أى لا يبدل الله سنته بل يجرها مجرى واحد في الامم (بئسلك الناس عن الساعة)
 كان المشركون يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت قيام الساعة استعجالا على
 سبيل الهزء واليهود يسألونه امتصا لان الله تعالى عى وقتها في التوراة وفي كل كتاب فامر
 رسوله بان يجيبهم بأنه علم قد استأثر الله به ثم بين لرسوله انها قرية الوقوع تهديدا للمستجلبين
 واسكنا للممتحنين بقوله (قل انما اعلمها عند الله وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا)
 شيئا قريبا أولان الساعة في معنى الزمان (ار الله لمن الكافرين وأعد لهم سعيرا) نارا
 شديدة الانتقاد (خالدين فيها) بدأ) دأى اريد مذهب الجهمية لا هم يزعمون ان الخبز والنار

تقنين ولا وقف على سبيل الان قوله خالد بن فيها حال عن الضمير في لم (لا يحدون وليا ولا نصيرا) ناصرا بمنهم اذ كر (يوم قلب وجوههم في النار) تصرف في الجهات كآرى البضعة تدور في القدر اذا غلت وخصصت الوجوه لان الوجه اكرم موضع على الانسان من جسده او يكون الوجه عبارة عن الجملة (يقولون) حال (باليثنا اطعنا الله واطعنا الرسولا) تقتطص من هذا العذاب فقتلوا حين لا ينفعهم التقي (وقالوا ربنا انا اطعنا سادتنا) جمع سيد سادتنا شامى وسهل ويقوب جمع الجمع والمراد رؤساء الكفرة الذين لقنوه الكفر وزينوه لهم (وكبرنا) ذوى الاسنان منا وعلماءنا (فاضلونا السبيلا) يقال ضل السبيل واصله اياه وزيادة الالف لاطلاق الصوت جعلت فواصل الاتى كقوافي الشعر وقائدها الوقف والدلالة على ان الكلام قد انقطع وان ما بعده مستأنف (ربنا انهم ضعفين من العذاب) الضلال والاضلال (والنهم لنا كبيرا) بالباء عاصم ليدل على اشد النهم وأعظمه وغيره بالياء تكبرا لاعداد المائتين وازل في شأن زيد وزئب وما سمع فيه من قاله بعض الناس (يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأ الله مما قالوا) ما مصدرية او موصولة وايهما كان فالمراد البراءة عن مضمون القول ومؤداه وهو الامر المحب واذى موسى عليه السلام هو حديث المومسة التي ارادها قارون على قتله بنفسها او اتهمهم اياه بقتل هرون فاحياه الله تعالى فاخبرهم ببراءة موسى عليه السلام كما رأينا عليه السلام بقوله ما كان محمد أبأ أحد من رجالكم (وكان عند الله وجيها) ذاجاه ومنزلة مستجاب الدعوة وقرأ ابن مسعود والاعشى وكان عبد الله وجيها (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا) صدقا وصوابا وقاصدا الى الحق والسداد القصد الى الحق والقول بالعدل والمراد نهيهم عما خاضوا فيه من حديث زئب من غير قصد وعدل في القول والبصت على ان يسددوا قولهم في كل باب لان حفظ اللسان وسداد القول رأس كل خير ولا تنف على سديدا لان جواب الامر قوله (يصلح لكم اعمالكم) يقبل طاعتكم أو يوفقكم اصالح العمل (ويغفر لكم ذنوبكم) أى بمعها والمعنى راقبوا الله في حفظ السننكم وتسديد قولكم فانكم ان فعلتم ذلك اعطاكم ما هو غاية الطلبة من تقبل حسناتكم والاثابة عليها ومن مغفرة سيئاتكم وتكفيرها وهذه الآية مقررة لتي قبلها بنيت تلك على النهى عما يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه على الامر باقتداء الله في حفظ اللسان ليرادف عليهم النهى والامر مع اتباع النهى ما يتضمن الوعيد من قصة موسى عليه السلام واتباع الامر الوعد البالغ فيقوى الصارف عن الاذى والدأى الى تركه ولما علق بالطاعة الفوز العظيم بقوله (ومن طمع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما) اتبعه قوله (انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال) وهو يريد بالامانة الطاعة لله ويحمل الامانة الخيانة قال فلان حامل للامانة ومحمل لها أى لا يؤذيها الى صاحبها حتى يزول عن ذمته اذ لا اذ كنه راكبة للؤمن عليها وهو حاملها ولهذا يقال ركبته الذين رلى عليه حق ٢٤ - ٢٥ م ببق

را كنهه ولا هو حامل لما يقى ان هذه الاجرام العظام من السموات والارض والجبال قد
 اتفادت لامر الله اتقياد مثلها وهو ما يتأتى من الجادات واطاعته الطاعة التي تليق بها
 حيث لم تمتنع على مشيئته وارادته ليحدا وتكونا وتسوية على هيآت مختلفة واشكال
 متنوعة كاقال ثم استوى الى السماوى دخان فقال لها والارض اثنياطوعا او كرها قلنا
 اثنياطوعين واخير ان الشمس والقمر والتجوم والجبال والشجر والدواب يسجدون لله
 وان من الحجارة لما يهبط من خشية الله واما الانسان فلم تكن حاله فبايصع منه من الطاعة
 ويليق به من الاتقياد ولا امر الله ونواهيته وهو حيوان عاقل صالح للتكليف مثل حال تلك
 الجادات فبايصع منها ويليق بها من الاتقياد وعدم الامتناع وهذا معنى قوله (فأين ان يحملها)
 اى اين الحماية فيها وان لا يؤذيها (واشقق منها) وخفف من الحماية فيها (وجعلها انسان)
 اى خان فيها واى ان لا يؤذيها (انه كان ظلوما) لكونه تاركا لاداء الامانة (جهولا)
 لا خطاه ما يستعمل مع تمكنه منه وهو اذا قال الزجاج الكافر والمتافق حلا الامانة اى
 خالوا لم يطيعوا من اطاع من الانبياء والمؤمنين فلا يقال كان ظلوما جهولا وقيل معنى الآية
 ان ما كلفه الانسان بلغ من عظمته انه عرض على اعظم ما خلق الله من الاجرام واقواء
 فابى حمله واشفق منه وجعل الانسان على ضعفه انه كان ظلوما جهولا حيث حمل الامانة ثم لم
 يف بها وضعفها ثم خان بضعفاته فيها ونحو هذا من الكلام كثير فى لسان العرب وما جاء
 القرآن الاعلى اساليهم من ذلك قولهم لو قيل للشعير ائمن تذهب لقال اسوى العوج واللام
 فى (ليعذب الله المتقين والمتافقات والمشركين والمشركات) لتعجيل لان التعذيب هنا
 نظير التأديب فى قولك ضربته للتأديب فلا تعف على جهولا (ويتوب الله على المؤمنين
 والمؤمنات) وقرأ الاعشى ويتوب الله بالرفع ليعمل العلة قاصرة على فعل الحامل ويتبدى
 ويتوب الله ومعنى المشهورة ليعذب الله حامل الامانة ويتوب على غيره ممن لم يحملها لانه
 اذا توب على الوافى كان نوعا من عذاب الغادر او للعاقبة اى جعلها الانسان قال الامرالى
 تعذيب الاشقياء وقبول توبة السعداء (وكان الله غفورا) للتائبين (رحيما) بعباده المؤمنين
 والله الموفق للصواب

﴿سورة سبا مكية وهى اربع وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الجد) ان اجرى على المهود فهو بمجاهدته نفسه محمود وان اجرى على الاستغراق فله
 لكل الحمد الاستغراق (له) بلام التثنية لانه خالق ناطق الحمد أصلا فكان ملكه مالك
 الحمد للحميد اهلا (الذى له ما فى السموات وما فى الارض) خلقا وملكا وقهرا فكان
 حقيقا بان محمد سراجهم (وله الحمد فى الآخرة) كما هو له فى الدنيا اذ انعم فى الدارين
 من المولى غير ان الحمد هنا واجب لان الدنيا دار تكليف وتم لا اهدم التكليف واعمال محمد

أهل الجنة سرور بالنعيم وتلذذ بما نالوا من الأجر العظيم يقولهم الحمد لله الذي صدقنا وعده
الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن (وهو الحكيم) يتدبير ما في السماء والأرض (الخبير) يصغير
من يحمده ليوم الجزاء والعرض (يعلم) مستأق (ما يلج) ما يدخل (في الأرض) من
الأموات والدقائق (وما يخرج منها) من الثبات وجواهر المعادن (وما ينزل من السماء)
من الأمطار وأنواع البركات (وما يخرج فيها) يصعد إليها من الملائكة والدعوات (وهو
الرحيم) بانزال ما ينجحون إليه (الغفور) لما يجتزون عليه (وقال الذين كفروا) أي منكمرو
البعث (لأننا نينا الساعة) نفي البعث وانكار لحقي الساعة (قل بلى) أوجب ما بعد النفي
يبلى على معنى أن ليس الأمر الاتيانا (وربي لتأتينكم) ثم أعيد لإيجابه مؤكدا بما هو الغاية
في التوكيد والتشديد وهو التوكيد باليمين بالله عز وجل ثم أمد التوكيد القسمي بما أتبع
المقسم به من الوصف بقوله (عالم الغيب) لأن عظمة حال المقسم به تؤذن بقوة حال المقسم
عليه وبشدة ثباته واستقامته لأنه بمنزلة الاستشهاد على الأمر وكلما كان المستشهد به أرفع
منزلة كانت الشهادة أقوى وأكثر والمستشهد عليه أثبت وأرسخ ولما كان قيام الساعة
من مشاهد الغيوب وأدحلها في الخفية كان الوصف بما يرجع إلى علم الغيب أولى وأحق
عالم الغيب مدني وشامي أي هو عالم الغيب علام الغيب حجة وعلى عالم المبالغة (لا يعزب
عنه) وبكسر الزاي على يقال عزب بعزب وعزب إذا غاب وبعد (متقال ذرة) مقدار
أصغر ذرة (في السموات ولا في الأرض ولا أصغر من ذلك) من متقال ذرة (ولأكبر) من
متقال ذرة (الاقى كتاب مبين) الاقى اللوح المحفوظ ولا أصغر ولا أكبر بالرفع عطف على
متقال ذرة ويكون الابعث لكن أو رفعا بالابتداء والخبر في كتاب واللام في (ليجزى الذين
آمنوا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة) لما قصر وافيه من مدارج الإيمان (ورزق
كريم) لما صبروا عليه من مناهج الإحسان متعلق بمتأنيسكم قبل لاله (والذين سعوا في
آياتنا) جاهدوا في رد القرآن (معاجزين) مساقين ظاهرين أنهم يقولوننا معجزين مكي
وأبو عمرو أي متبطين الناس عن اتباعها وتأملها وأناسين الله إلى العجز (أولئك لهم عذاب
من رجز أليم) برفع أليم مكي وخص ويعقوب صفة لعذاب أي عذاب أليم من سبي
العذاب قال قتادة الرجز سوء العذاب وغيرهم بالجر صفة لرجز (وربي) في موضع الرفع
بالاستئناف أي ويعلم (الذين آمنوا العلم) يعني أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يطا
أعقابهم من أمته أو علماء أهل الكتاب الذين أسلموا كعبه الله بن سلام وأصحابه والمفعول
الأول ليري (الذي أنزل اليك من ربك) يعني القرآن (هو الحق) أي الصدق وهو فصل
والحق مفعول ثان أو في موضع التنبه عطف على ليجزى وليعلم أولو العلم عند مجيء
الساعة أنه الحق علما لا براد عليه في الإيقان (ويهدى) أنه والذي أنزل اليك (إلى سراج
العز والجليل) وهو دين الله (وقال الذين كفروا) وقال ترضى به من (من ندلكم
على رجال) يبنون محمد صلى الله عليه وسلم وأما تكريره كنه شهورا علماني

قريش وكان انباؤه بالبعث شائعا عندهم فجاهلوا به وبأمره وباب التباهل في البلاغة والى
 سمرها (فبئسكم اذا من قم كل ممزق انكم لفي خلق جديد) أى يحدنكم بأجوبة من
 الاعاجيب انكم تبعثون وتثشثون خلقا جديدا بعد ان تكونوا رفاتا وترايا ويمزق أجسادكم
 البلاء كل ممزق أى يفرقكم كل تفريق فالممزق مصدر بمعنى التمزيق والعامل فى اذا
 مادل عليه انكم لفي خلق جديد أى تبعثون والجديد قيل بمعنى فاعل عند البصريين
 تقول جدد فهو جديد كقول فهو قليل ولا يجوز انكم بالفتح للام فى خبره (أفترى على الله
 كذبا) أهو مفترى على الله كذبا فيما ينسب اليه من ذلك والهمزة للاستفهام وهمزة الوصل
 حذفت استغناء عنها (أم به جنة) جنون يؤهمه ذلك وبقية على لسانه (بل الذين لا يؤمنون
 بالآخرة فى العذاب والضلال البعيد) ثم قال سبحانه وتعالى ليس محمد من الافتراء والجنون
 فى شئ وهو مبرأ منهما بل هؤلاء القائلون الكافرون بالبعث واقعون فى عذاب النار وفيما
 يؤدبهم اليه من الضلال عن الحق وهم غافلون عن ذلك وذلك أجن الجنون جعل وقوعهم فى
 العذاب رسيلا لوقوعهم فى الضلال كأنهما كائنان فى وقت واحد لان الضلال لما كان
 العذاب من لوازمه جعلا كأنهما مقترنان ووصف الضلال بالبعيد من الاسناد المجازى لان
 البعيد صفة الضال اذا بعد عن الحادة (أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء
 والارض ان نشأ نخسف بهم) وبالادغام على التقارب بين الفاء والباء وضعفه البعض لزيادة
 صوت الفاء على الباء (الارض أو نسفط) الثلاثة بالياء كوفى غير عاصم لقوله أفترى على الله
 كذبا (عليهم كسفا) كسفا خفض (من السماء) أى أعموأفلم ينظروا الى السماء والارض وأنهما
 حينما كانوا أو أيناسروا أمامهم وحلفهم محيطتان بهم لا يقدرون أن ينفذوا من أقطارهما
 وإن يخرجوا عما هم فيه من ملكوت الله ولم يخافوا أن يخسف الله بهم أو يسقط عليهم كسفا
 لتكذيبهم الآيات وكفرهم بالرسول وبما جاء به كإفعل بقارون وأصحاب الآية (ان فى ذلك)
 النظر الى السماء والارض والفكر فيما وما تدلان عليه من قدرة الله تعالى (لاية) دلالة
 (لكل عبد منيب) راجع الى ربه مطيع له اذا التفت الى النظر فى آيات الله على انه
 قادر على كل شئ من البعث ومن عقاب من يكفر به (ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال)
 بدل من فضلا أو من آتينا بتقدير قولنا يا جبال أو قلنا يا جبال (أوبى معه) من التأويب
 رجعى معه التسليم ومعنى تسليح الجبال ان الله خلق فيها أسلحة فسمع منها كما يسمع من
 المسيح معجزة لداود عليه السلام (والطير) عطف على محل الجبال والطير عطف على لفظ
 الجبال وفى هذا النظم من الفخامة ما لا يحصى حيث جعلت الجبال بمنزلة العقلاء الذين اذا
 أمرهم بالطاعة أطاعوا واذا دعاهم أجابوا أشعارا بأنه ما من حيوان الا وهو متقاد لشئ الله
 تعالى ولو قال آتينا داود منا فضلا وأوبى الجبال معه والطير لم يكن فيه هذه الفخامة (وأنا
 له الخديد) وجعلناه له ليثا كالطين المصقون يصرفه بيده كيف يشاء من غير نار ولا ضرب
 بمطرقة وقيل لان الخديد فى يده لنا أوفى من شدة القوة (أن اعمل) أن بمعنى أى وأمرنا ان

اعمل (مباينات) دروعا واسعة ثامة من السبوغ وهو أول من اتخذها وكان يبيع الدرع
باربعة آلاف فينتق منها على نفسه وعياله ويتصدق على الفقراء وقيل كان يخرج متسكرا
فيسأل الناس عن نفسه ويقول لهم ما تقولون في داود فيثبون عليه فقبض الله له ملكا في
صورة آدمي فسأله على عادته فقال نعم الرجل لولا خصلة فيه وهو أنه يطعم عياله من بيت
المال فسأل عند ذلك ربه أن يسبب له ما يستغني به عن بيت المال فعلمه صنعة الدروع
(وقدر في السرد) لأجمل المسامير دقاقتا فتلق ولا غلاظا فتقسم الخلق والسرد فسج الدروع
(واعملوا) الضمير لداود وأهله (حاجا) خالصا يصلح للقبول (أي بما تعملون بصبر)
فأجازيكم عليه (ولسلطان الريح) أي وسخرنا لسلطان الريح وهي الصبا ورفع الريح أبو بكر
وحامد الفضل أي ولسلطان الريح مسخرة (عندوها شهر ور وواحها شهر) جريها بالعداء
مسيرة شهر وجريها بالعشى فذلك وكان يغدو من دمشق فيقبل بأصطخر فارس ويفنما
مسيرة شهر و يروح من أصطخر فيبيت بكابل ويفنما مسيرة شهر لراكب المسرع وقيل
كان يتغدى بالرى ويتشى بسمرقند (واسلنا عين القطر) أي معدن النحاس فالتقطر
النحاس وهو الصفر ولكنه أسأله وكان يسيل في الشهر ثلاثة أيام كإسيل الماء وكان قبل
سليمان لا يذوب وسأله عين القطر باسم ما آل إليه (ومن الجن من يعمل) من في موضع
نصب أي وسخرنا من الجن من يعمل (بين يديه باذن ربه) بأمر ربه (ومن يزغ منهم)
ومن يعمل منهم (عن أمرنا) الذي أمرنا به من طاعة سليمان (نذقه من عذاب السعير)
عذاب الآخرة وقيل كان معه ملك يبيده سوط من نار فن زاع عن أمر سليمان عليه السلام
ضربه ضربة أحرقتة (يعملون له ما يشاء من محاريب) أي مساجد أو مساكن (ونما قيل
أي صور السباع والطيور وروى أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه ونسرين فوقه فإذا
أراد أن يصعد بسط الأسدان له ذراعيهما وإذا قعد اظله السران بأجنحتهما وكان التصوير
مباحا حينئذ (وجفان) جمع جفنة (كالجواب) جمع جابية وهي الحياض الكبار قيل كان
يقعد على الجفنة ألف رجل كالجوابي في الوصل والوقف مكى ويقوب وسهل وافق أبو عمرو
في الوصل الباقر بن بغير ياء اكتفاء بالكسرة (وقد زور أسيات) نابات على الأتاني لا تنزل عنها
لعظمتها وقيل أنها باقية باليمن وقتلناهم (اعملوا آل داود شكرا) أي ارحموا أهل البلاد وأسألوا
ربكم العاقبة عن الفضيل وشكرا مفعول له أو حال أي شاكرين أو أشكروا وشكرا لأن أعمالوا
فيه معنى أشكروا ومن حيث أن العمل للنع شكر له أو مفعول به يعنى بأصطخر نالكم الحن يعملون
لكم ما سئتم فاعملوا انتم شكرا وسئل الحنيد عن الشكر فقال بذل المجهود بين يدي المعبود
(وقليل من عبادي) يسكون الياء حمزة وغيره بفتحها (الشكور) المتوفى على أداها الشكر
الباذل وسعه فيه قد شغل قلبه ولسانه وجوارحه اعتقادا واعترافا وكسا وعن ابن عباس
رضي الله عنه من يشكر على أحوائه كلها وقيل من يسكر على الشكر وقيل من يرزقه
عن الشكر وحكى عن داود عليه السلام به جزاء ما أتى الليل والنهار من سكن نأفى

ساعة من الساعات الاوانسان من آل داود قائم يصلي (فلما قضينا عليه الموت) أى على سليمان (مادلهم) أى الجن وآل داود (على موته الادابة الارض) أى الارضة وهى دوية يقال لها سرقة والارض فعلها فاضيفت اليه يقال ارضت الخشبى ارضا اذا اكثرت الارضة (فأكل منسأته) والعصاة تسمى منسأة لانه ينسأها أى يطرد ومنسأته بغير همز مدنى وأبو عمرو (فلما خمر) سقط سليمان (تيسنت الجن) علمت الجن ظم علمنا بعد التباس الامر على عامتهم وضيقهم (أن لو كانوا يعلمون الغيب بالنبؤا) بمدموت سليمان (في المذاب المهيئ) وروى أن داود عليه السلام أسس بناء بيت المقدس في موضع فسقط موسى عليه السلام فأت قبل أن يتمه فوصى به إلى سليمان فأمر الشياطين بأنماهم فلما بقي من عمره ستة سأل ربه أن يعطى عليهم موته حتى يفرغوا منه ولتبطل دعواهم علم الغيب وكان عمر سليمان ثلاثا وخمسين سنة ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة فبقي في ملكه أربعين سنة وأبناؤه بيت المقدس لأربع ماضين من ملكهم وروى أن أفرديدون جاء ليصعد كرسيه فلما دنا ضرب الاسدان ساقه فكسرها فلم يجسأ أحد بعد ما ن يدنونه (لقد كان لسبا) بالعرف بتأويل الحى ويعدمه أبو عمرو وتأويل القبيلة (في مسكنهم) حمزة وخض مسكنهم على وخلف وهو موضع سكنائهم وهو بلدهم وأرضهم التي كانوا مقعنين فيها باليمن أو مسكن كل واحد منهم غيرهم مساكنتهم (آية) اسم كان (جنتان) بدل من آية أو خبر مبتدأ محذوف تقديره الآية جنتان ومعنى كونها آية أن أهلها لما أعرضوا عن شكر الله سلبهم الله النعمة ليعتبروا ويتعظوا فلا يعودوا إلى ما كانوا عليه من الكفر وغمط النعم أو جعلها آية أى علامة دالة على قدرة الله وأحسانه ووجوب شكره (عن يمين وشمال) أراد جماعتين من البسائين جماعة عن يمين بلدهم وأخرى عن شمالها وكل واحدة من الجماعتين في تقاربها ونضمامها كما هاجت واحدة كأن تكون بسائين البلاد العامرة أو أراد بسائى كل رجل منهم عن يمين مسكنه وشماله (كلوا من رزق ربكم واشكروا له) حكاية لما قال لهم أنبياء الله المبعوثون اليهم أو لما قال لهم لسان الحال أو هم أحقاء بأن يقال لهم ذلك ولما أمرهم بذلك اتبعه قوله (بلدة طيبة ورب غفور) أى هذه البلدة التي فيها رزقكم بلدة طيبة وربكم الذي رزقكم وطلب شكركم رب غفور لمن شكره قال ابن عباس كانت سبأ على ثلاث فراسخ من صنعاء وكانت أحصى البلاد تخرج المرأة وعلى رأسها المكنتل فتعمل به هاوتسرين تلك الثمر فيمتلى المكنتل مما ينساقط فيه من الثمر وطيها ليس فيها بوض ولا ذباب ولا برعوث ولا عقرب ولا حية ومن يمر بها من الغرباء يموت فله لطيب هواؤها (فأعرضوا) عن دعوة أنبيائهم فكذبوهم وقالوا ما نعرف الله علينا نعمة (فأرسلنا عليهم سيل العرم) أى المطر الشديد وألعر اسم الوادى أو هو الجرد الذى تعب عليهم السكر لما طفوا سلط الله عليهم الجرد فقتبهم من أسفله فقرءهم (وبدلناهم بجنتيهم) المذكورتين (جنتين) وتسمية البديل جنتين للشاكلة وازدواج الكلام كقولهم جزاء سيئة سيئة مثلهما

(ذواتي أكل خط) الأكل الثمر ثقيل ويخفف وهو قرادة نافع ومكي وانخط نهر الاراك
وقيل كل شهر ذي شوك (واثل وشي من سدر قليل) الاثل شهر يشبه الطرفة اعظم منه
وأجود عودا ووجه من نون الاكل وهو غير أي عمروان أصله ذواتي أكل أكل خط غذف
المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه أو وصف الاكل بالخط كأنه قيل ذواتي أكل يشع ووجه
أبي عمروان أكل الخط في معنى البرير وهو نمر الاراك اذا كان غصافا كأنه قيل ذواتي برير
والاثل والسدر مطوفان على كل لاعلى خط لان الاثل لا أكل له وعن الحسن قل السدر
لانه أكرم ما بدوا لانه يكون في الجنان (ذلك جزيناكم بما كفروا) أي جزيناكم ذلك
بكفرهم فهو مفعول ثان مقدم (وهل نجازي الا الكفور) كوفي غير أبي بكر وهل نجازي
الا الكفور غيرهم يعني وهل نجازي مثل هذا الجزاء الا من كفر التهمة ولم يشكرها أو كفر
بالله أو هل يعاقب لان الجزاء وان كان عاما يستعمل في معنى العقاب وفي معنى الاتابة لكن
المراد انخاص وهو العقاب وعن الضعائك كالوفاي الفترة التي بين عيسى ومحمد عليهما السلام
(وجعلنا فيهم) بين سبا (وبين القرى التي باركنا فيها) بالتوسعة على أهلها في التعم والمياه
وهي قرى الشام (قرى ظاهرة) متواصلة يرى بعضها من بعض لتقاربها فهي ظاهرة
لاعين الناظرين أو ظاهرة السابلة لم تبعد عن مسالكهم حتى تخفى عليهم وهي أربعة آلاف
وسبع مائة قرية متصلة من سبالي الشام (وقدرنا فيها السير) أي جعلنا هذه القرى على
مقدار معلوم يقبل المسافر في قرية ويرجع في أخرى إلى أن يبلغ الشام (سير واقفا) وقلنا لهم
سير واولا قول نعمة ولكنهم لما مكثوا من السير وسوت لهم أسبابه فكأنهم أمر وأبذل
(لبالي وأياما آمين) أي سيرا واقفا ان شئتم بالليل وان شئتم بالنهار فان الامن فيها لا يختلف
باختلاف الاوقات أي سيرا واقفا آمين لا تخافون عدوا ولا جوعا ولا عطشا وان تطاولت
مدة سفركم وامنت أياما ولبالي (فقالوا ربنا اعد بين أمصارنا) قالوا لبنا كانت بعيدة
فتسير على نجائنا ونرجع في التجارات وتقاخر في الدواب والاسباب بطروا النعمة وملوا
العافية فطلبوا الكد والتعب بعد مكي وأبو عمرو (وظلموا) مما قالوا (أنفسهم فخطناهم
أحاديث) يحدث الناس بهم ويتعجبون من أحراهم (ومزقناهم كل ممزق) وفرقناهم
تفرقا لئلا يفتخروا الناس مثلامصر وياقولون ذهبوا أيدي سبا وتفرقوا أيدي سبا فلحق
غسان بالشام وانما يثيرب وجناهم بنامة والازدبعمان (ان في ذلك لايات لكل مبار)
عن المعاصي (شكور) لنعم أولكل مؤمن لان الايمان نصفان نصفه شكر ونصفه صبر
(ولقد صدق عليهم ابليس ظنه) بالتشديد كوفي أي حقق عليهم ظنه أو وجده صادقا
وبالتخفيف عبرهم أي صدق في ظنه (فاتبعوه) الصميرى عليهم واتبعوه لاهل سبا أولبني
آدم وقل المؤمنين بقوله (الا فريقان المؤمنين) لغاتهم بالاضافة الى الكفار ولا نجد
أكثرهم شاكرين (وما كان له عليهم) لا يلبس على الذين صار ظنه فيهم سقا من
سلطان من تسليط واستبلاء بالسوسة (الا تامل) موجودا في الآية - من تامل

على المعلوم لا على العلم (من يؤمن بالآخرة من هو منها في شك ووربك على كل شيء حفيظ)
 محافظ عليه وقيل ومفاعل متآخيان (قل) لشركي قومك (ادعوا الذين زعمتم من دون الله
 أي زعموهم آلهة من دون الله فالمفعول الأول الضمير الراجع إلى الموصول وحذف كاحذف في
 قوله أهله الذي يستلزم طول الاستغناء فالطول الموصول بصلته والمفعول الثاني آلهة وحذف
 لأنه موصوف صفته من دون الله والموصوف يجوز حذفه وإقامة الصفة مقامه إذا كان مفهوما
 فإذا مفعولا زعم عذوقان يسيين مختلفين والمعنى ادعوا الذين عبدتموهم من دون الله من
 الأصنام والملائكة وسبقوهم بأسماءه والبعث إليهم فيايعروكم كأنتم تجئون إليه وانتظروا استجابته
 لدعائكم كأنتم تنتظرون استجابته ثم أجاب عنهم بقوله (لا يملكون مقال ذرة) من خير
 أو شر أو تقع أو أضر (في السموات ولا في الأرض وما لهم فيها من شرك) وما لهم في هذين
 الجنتين من شركة في الخلق ولا في الملك (وما له) تعالى (منهم) من آلهتهم (من ظهير)
 من عوين يمينه على تدبير خلقه يريد أنهم على هذه الصفة من العجز فكيف يصح أن يدعوا
 كأبدى ويرجوا كإبرجي (ولا تنفع الشفاعة عند الله إلا من أذن له) أي أذن له الله يعني الأمن
 وقع الأذن للشفيع لأجله وهي اللام الثانية في قولك أذن: يدل على رآى لأجله وهذا
 تكذيب لقولهم هؤلاء مشفعون عند الله أذن له كوفي غير عاصم إلا الاعشى (حتى إذا فرغ
 عن قلوبهم) أي كشف الفزع عن قلوب الشافعين والشفوع لهم بكلمة يتكلم بها رب العزة
 في إطلاق الأذن وفزع شامى أي الله تعالى والتفريع إزالة الفزع وحتى غايته لما فهم من أن
 ثم انتظار الأذن وتوقفا وفزعاً من الرجاء للشفاعة والشفعاء هل يؤذن لهم أولاً يؤذن لهم كانه
 قبل يتريصون ويتوقعون ملياً فزعين حتى إذا فرغ عن قلوبهم (قالوا) سأل بعضهم بعضاً
 (ماذا قال ربكم قالوا) قال (الحق) أي القول الحق وهو الأذن بالشفاعة لمن ارتضى (وهو
 العلي الكبير) ذوالعلو والكبرياء ليس للملك ولا نبي أن يتكلم ذلك اليوم إلا بأذنه وأن يشفع
 إلا لمن ارتضى (قل من يرزقكم من السموات والأرض قل الله) أمره بأن يقررهم بقوله
 من يرزقكم ثم أمره بأن يتولى الأجابة والإقرار عنهم بقوله يرزقكم الله وذلك للاشعار
 بأنهم مقررون به بقلوبهم إلا أنهم ربما أبوا أن يتكلموا به لأنهم أن تفوهوا بأن الله رازقهم
 لهم أن يقال لهم فقالكم لا تعبدون من يرزقكم وتؤثرون عليه من لا يقدر على الرزق
 وأمره أن يقول لهم بعد الإلزام والإلجام الذي أن لم يزد على إقرارهم بالسقمت لم يتقاصر عنه
 (وأنأوأياكم لعل هدى أو في ضلال مبين) ومعناه وإن أحد الفريقين من الموحدين ومن
 المشركين لعل أحد الأمرين من الهدى والضلال وهذا من الكلام المنصف الذي كل من
 سمعه من موال أو مناف قال إن غوطب به قد أنصفك صاحبك وفي درجة بعد تقدم ما قدم
 من التقرير دلالة غير خفية على من هو من الفريقين على الهدى ومن هو في الضلال المبين
 ولكن التعريض أوصل بالمجادل إلى الفرض ونحوه قولك للكاذب إن أحدنا لكاذب وحولف
 بين حرفي الحر الداحلين على الهدى والضلال لأن صاحب الهدى كانه مستعمل على فرس

جوادير كنهه حيث شاء والفضل كأنه يتغمس في ظلام لا يرى أين يتوجه (قل لا تسئلون
عما أجر مناولا تسئل عما تعملون) هذا أدخل في الانصاف من الاول حيث أسند الاجرام
الى الخطاطين وهو مزجور عنه محذور والعمل الى الخطاطين وهو مأثور به مشكور (قل
يجمع بيننا ربنا) يوم القيامة (ثم يفتح) يحكم (بيننا بالحق) بلا جور ولا ميل (وهو
الفتاح) الحاكم (العليم) بالحكم (قل أروني الذين ألحقتم) أى ألحقوهم (به) بالله
(شركاء) في العبادة معه ومعنى قوله أروني وكان براهم ان يريهم الخطأ العظيم في الحاق
الشركاء بالله وأن يطلعهم على حاله لا يشرك به (كلا) ردع وتنبه أى ارتدعوا عن هذا
القول وتنبهوا عن ضلالكم (بل هو الله العزيز) الغالب فلا يشاركه احد وهو صغير الشأن
(الحكيم) في تدبيره (وما أرسلناك الا كافة للناس) الارسالة عامة لهم محيطه بهم لانها
اذا عملتهم فقد كفتمهم أن يخرج منها احد منهم وقال الزجاج معنى الكافة في اللغة الاحاطة
والمعنى أرسلناك جامعا للناس في الانذار والابلاغ فجعله حالاً من الكاف والتاء على هذا
للمالفة كتاب الرواية والعلامة (بشيرا) بالفضل لمن أقر (ونذيرا) بالعدل لمن أصر (ولكن
أكثر الناس لا يعلمون) فيصلمهم جهلهم على مخالفتك (ويقولون متى هذا الوعد) أى
القيامة المشار اليها في قوله قل يجمع بيننا ربنا (ان كنتم صادقين قل لكم ميعاد يوم) الميعاد
ظرف الوعد من مكان أو زمان وهو هنا الزمان ويدل عليه قراءة من قرأ أمياد يوم فأبدل
منه اليوم واما الاضافة فاضافة تبيين كما تقول بعير سائبة (لا تستأخرون عنه ساعة
ولا تستقدمون) أى لا يجتكم التأخر عنه بالاستسهال ولا التقدم اليه بالاستعجال ووجه
انطباق هذا الجواب على سؤالهم انهم سألوا عن ذلك وهم منكرون له فتمتلا استرشاد الخاء
الجواب على طريق التهديد مطابقة السؤال على الانكار والتبنت وأنهم من صدون ليوم
يفاجئهم فلا يستطيعون تأخر اعنه ولا تقديما عليه (وقال الذين كفروا) أى أبوجهل
وذووه (لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه) أى ما نزل قبل القرآن من كتب الله
أو القيامة والجنة والنار حتى انهم جحدوا أن يكون القرآن من افقه وأن يكون لما دل عليه
من الاعادة للحزاء حقيقة (ولو ترى اذ الظالمون موقوفون) محبوسون (عند ربهم يرجع)
يرد (بعضهم الى بعض القول) في الجدل أخبر عن عاقبة أمرهم وما آلهم في الآخرة
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولم يخاطب ولو ترى في الآخرة موقفهم وهم يقبضون
أطراف المحاورة ويتراجعونها بينهم رأيت العجب فخذف الجواب (يقول الدين استضعفوا)
أى الاتباع (الذين استكبروا) أى للرؤس والمقدمين (لولا أنتم لكننا مؤمنين) لولا
دعائكم إيانا الى الكفر لكننا مؤمنين بالله ورسوله (قال الذين استكبروا والذين استضعفوا)
أنهن صدقناكم عن الهدى) أولى الاسم أى نحن حرف الانكار لان المراد انكار ان يكفروا
هم الصادق لهم عن الايمان وثابت انهم هم الذين صدوا بانفسهم عنه وإهم أقوا - بيل
اختيارهم (بعد اذ جاءكم) انما وقعت اذ مصافا اليها وان كانت اذوا اذ ان المراد بالضرورة

الظرفية لانه قد اتسع في الزمان ما لم يتسع في غيره فاضيف اليها الزمان (بل كنتم مجرمين)
 كافرين لاختياركم واشاركم الضلال على الهدى لا يقولوا وتسويلنا (وقال الذين استضعفوا
 للذين استكبروا) لم يأت بالعاطف في قال الذين استكبروا واوآتى به في وقال الذين استضعفوا
 لان الذين استضعفوا امرأولا كلامهم في بالجواب محذوف العاطف على طريق
 الاستئناف ثم جيء بكلام آخر للمستضعفين فحذف على كلامهم الاول (بل مكر الليل والنهار)
 بل مكركم بناليل والنهار فاتسع في الطرف باجرائه مجرى المفعول به وازداده المكر اليه
 أو جعل ليلهم ونهارهم ما كرين على الاسناد المجازي أى الليل والنهار مكرابطول السلامة
 فيها حتى ظنننا انكم على الحق (اذنأمر وثنا أن نكفر بالله ونجعل له أندادا) أشباهها
 والمعنى ان المستكبرين لما أنكروا بقولهم نحن مددناكم ان يكونوا هم السبب في كفر
 المستضعفين وأنبتوا بقولهم بل كنتم مجرمين ان ذلك يكسبهم واختيارهم كره عليهم
 المستضعفون بقولهم بل مكر الليل والنهار فابطلوا اضراهم باضراهم كأنهم قالوا ما كان
 الاجرام من جهنم بل من جهة مكركم لنادائنا باليل والنهار وحكمنا يا ناعلى الشرك واتخاذ
 الانداد (وأمرنا التدامة) أضمرنا أو أظهرنا وهو من الاضداد وهم الظالمون في قوله
 اذ الظالمون موقوفون بندم المستكبرين على ضلالهم واضلالهم والمستضعفون على ضلالهم
 واتباعهم المضلين (لما رأوا العذاب) الجحيم (وجعلنا الاغلال في أعناق الذين كفروا)
 أى في أعناقهم فجاء بالصريح للدلالة على ما استعقوبه الاغلال (هل يجوزون الا ما كانوا
 يعملون) في الدنيا (وما أرسلنا في قرية من نذير) نبي (الاقل مترفوها) متمموها
 ورؤساؤها (انما أرسلناهم به كافرون) هذه تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم مما مضى به من
 قومه من التكذيب والكفر بما جاء به وانهم لم يرسل قط الى أهل قرية من نذير الا قالوا له مثل
 ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة وافضروا بكثرة الاموال والاولاد كما قال (وقالوا
 نحن أكثر أموالا واولادا لوما نحن بمحمديين) أرادوا انهم أكرم على الله من ان يعذبهم نظرا
 الى أحوالهم في الدنيا ووطنوا انهم لو لم يكرموا على الله لما رزقهم الله ولو لان المؤمنين هانوا
 عليه لما حرمهم فابطل الله ظنهم بان الرزق فضل من الله يسعه كيف يشاء فرمما وسع على
 العاصي وضيق على الطيع ورعكس ورعكس ورعكس ورعكس ورعكس ورعكس ورعكس ورعكس ورعكس
 أمر الثواب بقوله (قل ان ربي يسط الرزق لمن يشاء ويقدر) قدر الرزق تضيقه قال
 الله تعالى ومن قدر عليه رزقه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك (وما أموالكم
 ولا اولادكم بالتي تقر بكم عندنا زلفى) أى وما جماعة أموالكم ولا جماعة اولادكم بالتي
 وذلك ان الجمع المكر عقلاؤه وغير عقلائه سواء في حكم التأنيث والزلفى والزلفى كالقرى
 والقرية ومحلها النصب على المصدر أى تتركبكم قرية كقوله أنبتكم من الارض نباتا
 (الامن آمن وعمل صالحا) الاستثناء من كم في تقر بكم يعنى ان الاموال لا تقرب أ- ١
 الا المؤمن الصالح الذى ينفقه فى سبيل الله والاولاد لا تقرب أحدا الا من غلب عليه الخير

وقههم في الدين ورثتهم المصالح والطاعة وعن ابن عباس الاعمش لكن ومن شرط
 جوابه (فأولئك لهم جزاء الضعف) وهو من إضافة المصدر الى المفعول أصله فأولئك لهم
 ان يجازوا الضعف ثم جزاء الضعف ومعنى جزاء الضعف ان تصاعف لهم حسناتهم الواحدة
 عشرأ وقرأ يعقوب جزاء الضعف على فأولئك لهم الضعف جزاء (بما عملوا) بأعمالهم (وهم
 في الغرفات) أى غرف منازل الجنة الفرقة حمزة (آمنون) من كل هائل وشاغل (والذين
 يسعون في آياتنا) في اباطالها (معجزين أولئك في العذاب محضرون قل ان ربى يسط
 الرزق) يوسع (لمن يشاء من عباده ويقدره وما أنقتم) ماشرطية في موضع النصب
 (من شيء) بيانه (فهو يخلفه) يعوضه لامعوض سواء اما عاجلا بالمال أو آجلا بالثواب
 جواب الشرط (وهو خير الرازقين) المطمئنين لان كل ما رزق غيره من سلطان أو سيد
 أو غيرهما فهو من رزق الله أجرا على أيدى هؤلاء وهو خالق الرزق وخالق الاسباب التي
 بها ينتفع المرزوق بالرزق وعن بعضهم الحمد لله الذي أوجدني وجعلني ممن يشئى فكمن
 مشئى لا يبعد وواحد لا يشئى (ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول لللائكة أهؤلاء آياكم كانوا
 يسبدون) وبالياء فيها محض ويعقوب هذا خطاب لللائكة وتقرىم الكفار وادعى على
 المثل السائر • اياك أعنى واسمى بإجاره • ونحوه قوله أنت قلت للناس اتخذوني آية
 (قالوا) أى الملائكة (سجناك) تنزيهاك ان يعبد معك غيرك (أنت ولينا) الموالاة
 خلاف المعاداة وهى معاملة من الولي وهو القرب والولي يقع على الموالى والموالى جميعا والمعنى
 أنت الذى نوالىه (من دونهم) اذ لا موالاة يتناوب بينهم فينبوا بآيات موالاة الله ومعاداة
 الكفار برايتهم من الرضا بعبادتهم لهم لان من كان على هذه الصفة كانت حاله معافية لذلك
 (بل كانوا يسبدون الجن) أى الشياطين حيث أطأهم في عبادة غير الله أو كانوا يدخلون في
 أجواف الاصنام اذ عبدت فيعبدون بعبادتها وصورته لم الشياطين صور قوم من الجن
 وقالوا هذه صور الملائكة فاعبدوها (أكثرهم) أكثر الانس والكفار (بهم) بالجن
 (مؤمنون فالיום لا يملك بكم بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا) لان الامر في ذلك اليوم لله وحده
 لا يملك فيه أحد منفعة ولا مضرة لا لأن الدار دار رواب وعقاب والنيب والمعاقب هو الله
 فكانت حاله اخلاف حال الدنيا التي هي دار تكليف والناس فيها محلى بينهم يتضارون
 ويتنافسون والمراد انه لا ضار ولا نافع يومئذ الا هو ثم ذكر عقاب الطالين بقوله (وتقول
 للذين ظلموا) بوضع العبادة في غير موضعها معطوف على لا يملك (ذوقوا عذاب النار التي
 كنتم بها تكذبون) في الدنيا (واذا تتلى عليهم آياتنا) اى اذ قرئ عليهم القرآن (بينات)
 واضحة (قالوا) اى المشركون (ما هذا) اى محمد (الارجل يريد أن يصدكم عما كان
 يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا) أى القرآن (الافك مقتدى وقال الذين كفروا) اى وقولوا
 والعدول عنه دليل على انكار عظيم وغضب شديد (الحق) للقرآن أولا مرنين
 (لما جاءهم) وعجزوا عن الاتيان بمثله (ان هذا) أى الحق (الاصح من)

سهر ثم يشوه على انه بين ظاهر كل عاقل تأمله ساء بهرا (وما آتيناكم من كتب يدرسونها)
 اى ما اعطينا مشركى مكة كتب يدرسونها فبا برهان على صحة الشرك (وما ارسلنا اليهم قبلك
 من نذير) ولا ارسلنا اليهم نذير انهم بالعقاب ان لم يشركوا ثم توعدهم على تكذيبهم بقوله
 (وكذب الذين من قبلهم) اى وكذب الذين تقدموهم من الامم الماضية والقرون الخالية
 الرسل كما كذبوا (وما بلغوا مشار ما آتيناكم) اى وما بلغ اهل مكة عشر ما اوتى الاولون
 من طول الاعمار وقوة الاجرام وكثرة الاموال والاولاد (فكذبوا رسلى فكيف كان
 نكير) للكافرين الاولين فليصدروا من مثلهو بالياء فى الوصل والوقف يعقوب اى غين
 كذبوا رسلهم جاءهم انكارى بالتدمير والاستئصال ولم يرض عنهم استظهارهم بما هم
 مستظهرون فبالهؤلاء افعال فكذبوا وهو مستغنى عنه بقوله وكذب الذين من
 قبلهم لان لما كان معنى قوله وكذب الذين من قبلهم وفعل الذين من قبلهم التكذيب
 واقدموا عليه جعل تكذيب الرسل مسديا عنه وهو كقول القائل اقدم فلان على الكفر
 فكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم (قل انما اعظكم بواحدة) بخصلة واحدة وقد فسرها
 بقوله (ان تقوموا) على انه عطف بيان لما قيل هو بدل وعلى هذين الوجهين هو فى محل
 الخبر وقيل هو فى محل الرفع على تقدير وهى ان تقوموا والتصب على تقدير اعنى واراد بقيامهم
 القيام عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرقهم عن مجتمعهم عنده اوقيام القصد الى
 الشيء دون التهوؤ والاتصاف والمعنى انما اعظكم بواحدة ان فعلقوها اصيتم الحق
 وتخلصتم وهى ان تقوموا (لله) اى لوجه الله خالصا لاجلته ولا عصبية بل لطلب الحق
 (مثنى) اثنين اثنين (وفرادى) فردا فردا (تم تفكروا) فى امر محمد صلى الله عليه
 وسلم وما جاء به اما الاثنان فيتفكران ويعرض كل واحد منهما محمول فكره على صاحبه
 وينظران فيه نظر الصديق والانصاف حتى يؤدبهما النظر الصحيح الى الحق وكذلك الفرد
 يتفكر فى نفسه بمعدل ونصفه ويعرض فكره على عقله ومعنى تفرقهم مثنى وفرداى ان
 الاجتماع مما يشوش الخواطر ويسمى البصائر ويمنع من الروية ويقبل الانصاف فيه ويكثر
 الاعتساف ويشور عجاج التعصب ولا يسمع الانصرة المذهب وتتفكروا معطوف على
 تقوموا (ما بصاحبكم) يعنى محمد املى الله عليه وسلم (من جنة) جنون والمعنى ثم
 تفكروا فتعلموا ما بصاحبكم من جنة (ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد) قدام
 عذاب شديد وهو عذاب الآخرة وهو كقوله عليه السلام بعثت بين يدي الساعة ثم بين انه
 لا يطلب اجرا على الاذار بقوله (قل ما سألتكم من اجر) على انذارى وتبليغى الرسالة
 (فهو لاكم) جزاء الشرط تقديره اى تى سألتكم من اجر كقوله ما يفتح الله للناس من
 رحمة وممنه نبي مسئلة الاجر واسألهما الى فى هذا فهو لك اى ليس لى فيه شيء (ان اجرى)
 مدنى وسألى وابوبكر وحض وبسكون الباء غيرهم (الاعلى الله وهو على كل شيء شهيد)
 فيعلم انى لا اطلب الاجر على نصيحتكم ودعائكم اليه الامنه (قل ان ربي يقذف بالحق)

بالوحي والقذف توجيه السهم ونحوه بدفع واعباد ويستعار لمحي الالقاء ومنه وقذف في
 قلوبهم الرعب أن أقذفه في التابوت ومعنى يقذف بالحق يلقبه وينزله إلى أنبيائه أو يرعى به
 الباطل فيدمقه ويرهقه (علام الغيوب) مر فروع على البذل من الضعير يقذف أو على
 أنه خبر مبتدأ محذوف (قل جاء الحق) الاسلام والقرآن (وما يبدئ الباطل وما يعيد)
 أي زوال الباطل وهلاك لأن الابداء والاعادة من صفات الحق فدممها عبارة عن الهلاك
 والمعنى جاء الحق وزهق الباطل كقولهم جاء الحق وزهق الباطل وعن ابن مسعود رضي الله
 عنه دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة وحول الكعبة أصنام فجعل يطعنها بعدوميه ويقول
 جاء الحق وزهق الباطل أن الباطل كان زهوقا جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد وقيل
 الباطل الأصنام وقيل إبليس لأنه صاحب الباطل أولاته هالك كقيل له الشيطان من
 شاط اذ هالك أي لا يخلق الشيطان ولا الصم أحد ولا يمشه فالتشبيء والباعث هو الله ولما
 قالوا قد ضللت بترك دين آبائنا قال الله تعالى (قل إن ضللت) عن الحق (فأما أضل على
 نفسي) إن ضللت فني وعلى (وإن اهتديت فبأوحى إلى ربى) أي فبتسديده بالوحي إلى
 وكان قياس التقابل أن يقال وإن اهتديت فأنا اهتديت لها كقوله فني اهتدي فلنفسه ومن
 ضل فأنا يضل عليها ولكن هما متقابلان معنى لأن النفس كل ما عليها وضار لها
 فهو بها وبسببها لأنها الامارة بالسوء وما لها مما ينفعها فبداية ربها وتوفيقه وهذا حكم عام
 لكل مكلف وإنما أمر رسول الله أن يسند إليه نفسه لأن الرسول إذا دخل تحت مع جلالة محله
 وسداد طريقته كان غيره أولى به (أنه سميع) لما أقوله لكم (قريب) مقي ومنكم
 يجازيني ويمارزكم (ولو نرى) جوابه محذوف أي رأيت أمرا عظيما وحالا هائلا (اذفرعوا)
 عند البعث أو عند الموت أو يوم بدر (فلا فون) فلامهرب أو فلا يفوتون الله ولا يسبقونه
 (وأخذوا) عطف على فزعوا أي فزعوا وأخذوا فلا فوت لهم أو على لا فوت على معنى
 اذ فزعوا فلم يفوتوا وأخذوا (من مكان قريب) من الموقف إلى النار إذا بسوا أو من ظهر
 الأرض إلى بطنها إذا ماتوا أو من محراب بدر إلى القليب (وقالوا) حين عاينوا العذاب
 (آمنابه) بمحمد عليه السلام لم يورد كره في قوله ما يصاحبكم من الجنة أو بالله (وإني لهم
 التناوش من مكان بعيد) التناوش التناول أي كيف يتناولون التوبة وقد بعدت عنهم
 يريدان التوبة كانت تقبل منهم في الدنيا وقد ذهبت الدنيا وبعدت من الآخرة وقيل هذا
 تمثيل لطلبهم ما لا يكون وهو أن ينفعهم إيمانهم في ذلك الوقت كما نفع المؤمنين إيمانهم في الدنيا
 مثلت حالهم بحال من يريدان تناول الشيء من غلوة كما يتناول الآخر من قيس ذراع
 التناوش بالهمزة أبو عمرو وكوفي غير حفص همزت الواو لأن كل وأومضومة ضعفتها لازمة
 أن شئت أبدلتها همزة وإن شئت لم تبدل نحو قولك ادور وتقاوم وإن شئت قلت ادور - أو
 وعن نطلب التناوش بالهمزة التناول من بعد ويغير همز التناول من قرب (وقد كبروا عن
 قبل) من قبل العذاب أو في الدنيا (وقد فون بالغيث) معطوف على قد كفروا على

حكاية الحال الماضية يعني كانوا يشكمون بالغيب أو بالشيء الغائب يقولون لا بعث ولا حساب ولا جنة ولا نار (من مكان بعيد) عن الصدق أو عن الحق والصواب أو هو قولهم في رسول الله صلى الله عليه وسلم شاعر ساحر كذاب وهذا تكلم بالغيب والامر الخفي لانهم لم يشاهدوا منسهررا ولا شمررا ولا كفرا وقد آتوا بهذا الغيب من جهة بعيدة من حاله لان أبعاد شيء مما جاء به السحر والشعر وأبعد شيء من عادته التي عرفت بينهم وجرى بت الكذب ويقذفون بالغيب عن أبي عمرو على البناء للمفعول أي تأتيتهم به شياطينهم ويلقنونهم إياه وإن شئت فقله بقوله وقالوا آمنا به على أنه مثلهم في طلبهم تحصيل ما عطلوه من الإيمان في الدنيا بقولهم آمنا في الآخرة وذلك مطلب مستبعد بمن يقذف شيئا من مكان بعيد لا مجال للظن في حقه حيث يريد أن يقع فيه لكونه غائبا عنه بعيدا أو يجوز أن يكون الضمير في آمنا به للعذاب الشديد في قوله بين يدي عذاب شديد وكانوا يقولون وما نحن بمحذيين إن كان الامر كما تصفون من قيام الساعة والعقاب والثواب ونحن أكرم على الله من أن يذنبنا قائلين أمر الآخرة على أمر الدنيا فهذا كان قد فهم بالغيب وهو غيب ومقدوف به من جهة بعيدة لأن دار الجزاء لا تنفص على دار التكليف (وحيل) وحجز (فيهم وبين ما يشتهون) من نفع الإيمان يومئذ والنجاة به من النار والفوز بالجنة أو من الرد إلى الدنيا كما حكى عنهم بقوله أرجنا فعمل ما حاولوا لفعل التي هي فزعوا وأخذوا وحيل كلها للضي والمراد بها الاستقبال لتعق وقوعه (كافعل بأشياهم من قبل) بأشباهم من الكفرة (أنهم كانوا في شك) من أمر الرسل والبعث (مريب) موقع في الريبة من أراه إذا أوقعه في الريبة هذا رد على من زعم أن الله لا يذب على الشك والله أعلم

﴿سورة الملائكة مكية وهي خمس وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحمد لله) حمد ذاته تعليلًا وقعظيًا (فاطر السموات) مبتدئها ومبتدعها قال ابن عباس رضي الله عنهما ما كنت أدرى معنى الفاطر حتى اختصم إلى اعرابياني في بئر فقال أحدهما أنا فطرناها أي ابتدئناها (والأرض جاعل الملائكة رسلًا) إلى عباده (أول) ذوى اسم جمع لذو وهو يدل من رسل أو نعت له (أجنحة) جمع جناح (مثنى وثلاث ورباع) صفات لأجنحة وانما لم تنصرف لتكرار العدل فيها وذلك أنها عدلت عن ألفاظ الأعداد عن صيغ إلى صيغ آخر كما عدل عمر عن عامر وعن تكرر ير إلى غير تكرر وير قيل العدل والوصف والتعويل عليه والمعنى أن الملائكة طائفة أجنحتهم اثنان اثنان أي لكل واحد منهم جناحان وطائفة أجنحتهم ثلاثة ثلاثة ولعل الثالث يكون في وسط الظهر بين الجناحين بمدهما بقوة وطائفة أجنحتهم أربعة أربعة (يزيد في الخلق) أي يزيد في خلق الأجنحة وغيره (ما يشاء) وقيل هو الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن والخط الحسن والملاحقة في العينين

والآية مطلقة تتناول كل زيادة في الخلق من طول قامته واعتدال صورته ونظام في الاعضاء وقوفه البطش وحساقته في العقل وجزالة في الرأي وذلاقة في اللسان ومحبة في قلوب المؤمنين وما أشبه ذلك (إن الله على كل شيء قدير) قادر (ما يفتح الله للناس من رحمة) نكرت الرحمة للاستعانة والابهام كأنه قال من أية رحمة رزق أو مطراً ومضة أو غير ذلك (فلا يحسبك لها) فلا أحد يقدر على مساكها وحسبها واستعير الفتح للاطلاق والارسل ألا ترى إلى قوله (وما يحسبك) يمنع ويحسب (فلا يرسل له) مطلق له (من بعده) من بعد مساكته وأنت الضعير الرجوع إلى الاسم المتضمن معنى الشرط على معنى الرحمة ثم ذكره جملة على اللفظ المريح إليه أذ لا تأتيت فيه لأن الأول غير بالرحمة فحسن اتباع الضعير التفسير ولم يفسر الثاني فترك على أصل التذكير وعن معاذ مرفوعاً لا تزال يد الله مبسطة على هذه الأمة ما لم يرفق خيارهم بشراهم ويعظم برهم فاجرهم وتعين قراؤهم أمراءهم على معصية الله فإذا فعلوا ذلك نزع الله يده عنهم (وهو العزيز) الغالب القادر على الارسل والامساك (الحكيم) الذي يرسل ويمسك ما تقتضى الحكمة إرساله وامساكه (بأياها) الناس اذكروا باللسان والقلب (تعمت الله عليكم) وهي التي تقدمت من بسط الارض كالمهاد ورفع السبل لاعداد وارسل الرسل لبيان السبل دعوة اليه وولف قلبه والزيادة في الخلق وفتح أبواب الرزق ثم عني على رأس النعم وهو اتحاد النعم بقوله (هل من خالق غير الله) برفع غير على الوصف لأن خالق مبتدأ خبره مخذوف أي لكم وبالجر على وحزة على الوصف لفظاً (يرزقكم) يجوز أن يكون مستأنفاً ويجوز أن يكون مفعلاً لاني (من السماء) بالطر (والارض) بأنواع النبات (الاله الا هو) جملة مفصولة لا عمل لها (فاني توفىكون) فيأى وجه نصر فون عن التوحيد إلى الشرك (وان يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك) نعي به على قريش سوء تلقيهم لآيات الله وتكذيبهم بها وسلي رسوله بأن له في الانبياء قبله اسوة ولهذا نكر رسل أي رسل ذوو وعد كثير وأول آيات ونذر وأهل اعمار طوال وأصحاب صبر وعزم لأنه أسل له وتقدير الكلام وان يكذبوك تناس بتكذيب الرسل من قبلك لأن الجزاء يتعقب الشرط ولو أجرى على الظاهر يكون سابقاً عليه ووضع فقد كذبت رسل من قبلك موضع فتأس استغناء بالسبب عن المسبب أي بالتكذيب عن التأسى (والى الله ترجع الامور) كلام يشتمل على الوعد والوعيد من رجوع الامور إلى حكمه ومجازاة المكذب والمكذب بما يستحقه ترجع فتح التاء شامى وحزة وعلى ويعقوب وحلف وسهل (يا أيها الناس ان وعد الله) بالبعث والجزاء (حق) كائن (فلا تفرنكم الحيوة الدنيا) فلا تحذعنكم الدنيا ولا يذهبنكم التمتع بها والتذم بمناقصها عن العدل للآخرة وطلب ما عند الله (ولا يفرنكم بالله الغرور) أي الشيطان فانه ينجسكم بالثاني الكاذبة ويقول ان الله غيّر عبادك وعن تكذيبك (ان الشيطان لك بغير ظاهري) مارة فعل بآيسكم ما فعل وأنت متعاه وبمعاملة من لا علم له بأحوال (فاتخذوه عدواً) في

عقائدكم وأفعالكم ولا يوجد من منكم إلا ما يدل على معاداةه في سرهم وجهركم ثم خص
 سرهم وخطأ من أنبهم بأن غرضه الذي يؤمه في دعوة شيعته هو أن يوردهم مورد الملاك
 بقوله (أما بعد عواجز به ليكونوا من أصحاب السعير) ثم كشف الغطاء في الأمر كله على
 الإيمان وتركه فقال (الذين كفروا لهم عذاب شديد) أي من أجابه حين دعاه فله عذاب
 شديد لأنه صار من حربه أي أتباعه (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) ولم يجيبوه ولم يصبروا
 من حربه بل عادوه (لهم مغفرة وأجر كبير) لكبر جهادهم ولما ذكر القريريين قال لنبي
 عليه السلام (أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا) بتزيين الشيطان كمن لم يزين له فـ كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا فقال (فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب
 نفسك عليهم حسرات) وذكر الزجاج أن المعنى أن زين له سوء عمله ذهب نفسك عليه
 حسرة فحذف الجواب لدلالة فلا تذهب نفسك عليه أو أفمن زين له سوء عمله كمن هداه الله
 فحذف لدلالة فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء عليه فلا تذهب نفسك بزيدي
 لانهلكها حسرات مفعول له يعني فلا تهلك نفسك الحسرات وعليهم صلة تذهب كما تقول
 هلك عليه حبا ومات عليه حزنا ولا يجوز أن يتعلق بحسرات لأن المصدر لا تقدم عليه صلته
 (إن الله علم بما يصنعون) وعيد لهم بالعقاب على سوء صنيعهم (والله الذي أرسل الرياح
 الريح مكى وحزرة وعلى) فشر سعا باسقاطه إلى بلد ميت) بالقدس مدني وحزرة وعلى
 وحض وبالتخفيف غيرهم (فأحيينا به) بالمطر لتقدم ذكره معنا (الأرض بعد
 موتها) يبسها وانما قيل فشير لتهكي الحال التي تقع فيها آثار الرياح السحاب وتفسخ تلك
 الصورة الدالة على القدرة البانية وهذا كذا يفعلون بفعل فيه نوع تمييز وخصوصية بحال
 تستقر وكذلك سوق السحاب إلى البلد الميت وأحياء الأرض بالمطر بعد موتها لما كان
 من الدليل على القدرة الباهرة قبل فسقنا وأحيينا معد ولا بهاء عن لفظ القبيصة إلى ما هو
 أدخل في الاختصاص وأدل عليه (كذلك القشور) الكاف في محل الرفع أي مثل أحياء
 الموات نشور الأموات قبل يحيي الله الخلق بما يرسله من تحت العرش كفى الرجال تبنت
 منه أجساد الخلق (من كان يريد العزة فلله العزة جميعا) أي العزة كلها مختصة بالله عزة الدنيا
 وعزة الآخرة وكان الكافرون يتعززون بالأمنام كما قال واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا
 لهم عز والذين آمنوا بالسنتهم من غير موافاة قلوبهم كانوا يتعززون بالمشركين كما قال الذين
 يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتنون عندهم العزة فإن العزة لله جميعا
 فيبين أن لا عز إلا بالله والمعنى فليطلبها عند الله فوضع قوله لله العزة جميعا موضعا استغناء
 عنه به لدلالتة عليه لأن الشيء لا يطلب إلا عند صاحبه ومالكه ونظيره قولك من أراد
 النصيحة فهي عند البرار تريد فليطلبها عندهم إلا أنك أفت ما يدل عليه مقامه وفي
 الحديث أن ربكم يقول كل يوم أنا العزيز فمن أراد عز الدارين فليطع العزيز ثم عرف أن
 ما يطلب به العزة هو الإيمان والعمل الصالح بقوله (إليه يصعد الكلم الطيب والعمل

الصالح يرفعه) ومعنى قوله اليه الى محل القبول والرضا وكل ما انصف بالقبول وصف بالرفعة
والصعود اولى حيث لا يتنفذه الاحكام والكلام الطيب كلمات التوحيد أى لا اله الا الله
وكان القياس العليسية ولكن كل جمع ليس يفهم وبين واحد الاثناء بذ كرويوث
والعمل الصالح العبادة الخاصة بمعنى والعمل الصالح يرفعه الكلام الطيب فالرفع الكلام
والمرفوع العمل لانه لا يقبل عمل الامن موحد وقيل الرفع الله والمرفوع العمل أى العمل
الصالح يرفعه الله وفيه اشارة الى ان العمل يتوقف على الرفع والكلام الطيب يصعد بنفسه
وقيل العمل الصالح يرفع العامل ويشرفه أى من اراد العزة فليعمل عملا صالحا فانه هو
الذى يرفع العبد (والذين يحكمون السيات) هى صفة لصدر محمد وفى أى المعكرات
السيات لان مكر فعل غير متعدي لا يقال مكر فلان عمله والمراد مكر فرش به عليه السلام
حين اجتمعوا فى دار الندوة كما قال الله تعالى واذا مكر بك الذين كفروا ليثبتوك الآية (لهم
عذاب شديد) فى الآخرة (ومكر اولئك) مبتدا (هو) فصل (بيور) حبرأى ومكر
اولئك الذين مكروا هو خاصة بيورأى يفسد ويبطل دون مكر الله بهم حين آخر جهنم من
مكة وقتلهم وأثبتهم فى قلب بدر جمع عليهم مكراتهم جميعا وحقق فيهم قوله تعالى ويمكرون
ويمكر الله والله خير الماكرين وقوله ولا يحق المكر السبي الا بأهله (والله خلقكم)
أى اباكم (من تراب ثم) أنشأكم (من نطفة ثم جعلكم أزواجا) أصنافا وذكرا وانا وانا
(وما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه) هو فى موضع الحال أى الاملاومة له (وما يصر من
معمر) أى وما يصر من أحد واعماله معمر بما هو صائر اليه (ولا ينقص من عمره الا فى
كتاب) يعنى اللوح وأصحفة الانسان ولا ينقص زيد فان قلت الانسان امام معمر أى طويل
العمر أو منقوص العمر أى قصير فاما أن يتعاقب عليه التعبير وخلافه فقال فكيف صح
قوله وما يصر من معمر ولا ينقص من عمره قلت هذا من الكلام المتسامح فيه نكتة فى تأويله
بافهام السامعين واتكالا على تسديد معناه بقولهم وانه لا يلتبس عليهم حالة الطول
والقصير فى عمر واحد وعليه كلام الناس يقولون لا يئيب الله عبدا ولا يماقيه الا محق أو تاويل
الآية انه يكتب فى الصحيفة عمره كذا كذا سنة ثم يكتب فى أسفل ذلك ذهب يوم ذهب
يوما حتى يأتى على آخره فذلك نقصان عمره وعن قتادة المعمر من يبلغ ستين سنة
والماتقوس من عمره من يموت قبل ستين سنة (ان ذلك) أى احصاءه أو زيادة العمر
ونقصانه (على الله يسير) سهل (وما يستوى البحران هذا) أى أحدهما (عذب فرات)
شديد المذوبة وقيل هو الذى يكسر العطش (سائق شرابه) مرمى سهل الا بعدد لغوته
وبه يرتفع شرابه (وهذا ملح اجاج) شديد اللوحة رقيق هو الذى يحرق بملوحته (ومن كل)
ومن كل واحد منهما (يا كائون حيا طريا) وهو الحملك (وستنحرون حلية تاب) يا
وهى اللؤلؤ والمرجان (وترى الميثاق فيه) على كل (سحر حرق) شواقى الماء بجره يا
سنة الماء أى شفته وهى جمع ما سرت (تد ان قتله) من فضل السهم به كفى

الآية ولكن فيما قبلها ولم يجر لم يشكّل لدلالة المعنى عليه (ولمّا كنتم تشكرون) الله على ما آتاكم من فضله ضرب البحر من العذب والملح مثليّن للمؤمن والكافر ثم قال على سبيل الاستطراد وفي مسقة البحرين وما علق بهما من نعمته وعطائه وحقل غير طريفة الاستطراد وهو ان يشبه الحبسين بالبحرين ثم بفضل البحر الاجاح على الكافر بما قد شارك العذب في منافع من السمك واللؤلؤ وجرى الفلك فيه والكافر خلوم النفع فهو في طريفة قوله تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة ثم قال وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) يدخل من ساعات أحدهما في الآخر حتى يصير الزمان منهما خمس عشرة ساعة والناقص تسعا (وسخر الشمس والقمر) أي ذلّل أضواءه صوره لاستواء سيره (كل يجرى لاجل مسعى) أي يوم القيامة ينقطع جريهما (ذلكم) مبتدأ (الله يركم له الملك) أخبار مترادفة والله بكم خبران وله الملك جملة مبتدأة واقمة في قران قوله (والذين يدعون من دونه) يعني الاصنام التي نعبد ونها من دون الله يدعون قتيبة (ما يملكون من قطمير) هي القشرة الرقيقة الملتفة على التواة (ان ندعوهم) أي الاصنام (لا يسمعوا دعاءكم) لانهم جاد (ولو سمعوا) على سبيل الفرص (ما استجابوا لكم) لانهم لا يدعون ما تدعون لهم من الالهية ويتبرؤون منها (ويوم القيامة يكفرون بشرككم) باثما كحكم لهم وعبادتكم اياهم ويقولون ما كنتم ايانا تعبدون (ولا يثبتك مثل خبير) ولا يثبتك اياها المفتون باسباب الفرور كما يثبتك الله الخبير بخبايا الامور وتحقيقه ولا يخبرك بالامر مخبر هو مثل خبير عالم به ير يدان الخبير بالامر وحده هو الذي يخبرك بالحقيقة دون سائر الخبيرين به والمعنى ان هذا الذي اخبركم به من حال الاوثان هو الحق لاني خبير بما اخبرت به (يا ايها الناس اثم الفقراء الى الله) قال ذواتون الخلق محتاجون اليه في كل نفس وخطرة ولحظة وكيف لا وجودهم به وبقاؤهم به (والله هو الغني) عن الاشياء اجمع (الجيد) المحمود بكل لسان ولم يسمهم بالفقراء للتحقير بل للتمريض على الاستغناء ولهذا وصف نفسه بالغني الذي هو معلم الاغنياء وذكر الجيد ليدل به على انه الغني النافع بفناء خلقه والحواد المنعم عليهم اذ ليس كل غني نافعا بفناء الا اذا كان الغني جوادا منكما واذا جاد وأنعم حده المنعم عليهم قال سهل لما خلق الله الخلق حكم لنفسه بالنسي ولهم بالفقر فمن ادعى الغني عجب عن الله ومن أظهر فقره أو صله فقره اليه فينبغي للبعد أن يكون مفتقر بالسر اليه ومتقطعا عن الغير اليه حتى تكون عبوديته محضة فالعبودية هي الدل والخضوع وعلامته أن لا يسأل من أحد وقال الواسطي من استغنى بالله لا يفقر ومن تمزق بالله لا يذل وقال الحسين على مفاد افتقار العبد الى الله يكون غنيا بالله وكما ازداد افتقارا ازداد غنى وتال يحيى الفقر خير للعبد من الغني لان المذلة في الفقر والكبر في الغني والرجوع الى الله بالتواضع والدلة خير من الرجوع اليه بتكثير الاعمال وقيل مسقة الاولى ثلاثة التثنية مائة في كل شيء

والفقير اليه في كل شيء والرجوع اليه من كل شيء وقال النبي الفقر غير السلاوة بلاؤه كله عز (ان يشأ يذهبكم) كلكم الى المدم فان غناه بذاته لا يكم في القسم (ويأت بخلق جديد) وهو يدون جدكم جيد (وما ذلك) الا نشاء والاقتناء (على الله بعزير) بممتنع وعن ابن عباس يخلق بعدكم من بعده لا يشرك به شيئا ولا تزر وازرة وزر اخرى) ولا تحمل نفس آثمته نفس أخرى والوزر والوزر احوان ووزر الشيء اذا حمله والوازره سقاة النفس والمعنى ان كل نفس يوم القيامة لا تحمل الا وزرها الذي اقترفته لا توارى احد نفس بذنب نفس كما تأخذ جبابرة الدنيا الولي بالولي والجبار بالجبار وانما قبل وازرة ولم يقل ولا تزر نفس وزر اخرى لان المعنى ان النفوس الوازرات لا ترى منهن واحدة الا حاملة وزرها الا وزر غيرها وقوله وليصلمن آثماتهم وانقالا مع آثماتهم وارد في الضالين المضلين فانهم يحملون افعال اضلال الناس مع افعال ضلالهم وذلك كله اوزارهم ما فيها شيء من وزر غيرهم الا ترى كيف كذبهم الله تعالى في قولهم اتبعوا سيدنا ولتعلم خطاياكم بقوله وما هم بمعلمين من خطاياهم من شيء (وان تدع مثقلة) أي نفس مثقلة بالذنوب احدا (الى حملها) تحملها أي ذنوبها ليحصل عنها بعض ذلك (لا يحمل منه شيء ولو كان) أي المدعو وهو مفهوم من قوله وان تدع (ذاقربي) ذاقربة قرية كآب أولاد أو أخ والفرق بين معنى قوله ولا تزر وازرة وزر اخرى ومعنى وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شيء ان الاول دال على عدل الله في حكمه وان لا يؤخذ احد نفسا بغير ذنبها والثاني في بيان انه لا غيات يومئذ لمن استغاث حتى ان نفسا قد أثقلتها الاوزار لودعت الى أن يحفف بعض وقرها لم تحب ولم نث وان كان المدعو بعض قرباتها (انما تنذر الذين يحشون ربهم) أي اعماء ينتفع بامذارك هؤلاء (بالغيب) حال من الفاعل أو المفعول أي يحشون ربهم غائبين عن عذابه أو يحشون عذابه غائب عنهم وقيل بالغيب في السر حيث لا اطلاع للغير عليه (واقاموا الصلوة) في مواقيتها (ومن تركي) تظهر بفعل الطاعات وترك المعاصي (فأما يترك لنفسه) وهو اعتراض مؤكدة تحشيتهم واقامتهم الصلاة لانها من جملة تركي (والله المصير) المرجع وهو وعد للمتركي بالثواب (وما يستوى الاعمي والبصير) مثل للكافر والمؤمن أو للجاهل والعالم (ولا الظلمات) مثل للكفر (ولا النور) للابيمان (ولا الظل ولا الحرور) الحق والباطل أو الجنة والنار والحرور والرجح الحار والسهوم الا ان السهوم تكون بالهار والحرور بالابل والنهار عن القراء (وما يستوى الاحياء ولا الاموات) مثل للدين دخلوا في الاسلام والذين لم يدخلوا فيه وزيادة لالتاكيد معنى النفي والفرق بين هذه الواو ان بعضها ضمت شفعا الى شفع وبعضها ورا الى وتر (ان الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور) يعني انه قد علم من يدخل في الاسلام ممن لا يدخل فيه فهمي من يساء عدايته وأما أنت فتخفى عليك أمرهم فان ذلك تحجيص على اسلام قوم مشركين سبب الكفار بالمرقى حيث لا ينتفعون بمسئورهم (ان لا تدبر) عليك الا ان تبلغ ونسرها ان كان من يسمع الا مذار نفع وان كان من المصرين فلا

عليك (انارسلناك بالحق) حال من أحد الضعيفين يعني محققاً ومحققين أو مصدقاً للصديق
 أي ارسلنا مصدقاً بالحق (بشراً) بالوعد (ونذيراً) بالوعيد (وان من أمة) ومامن
 أمة قبل أمتك والامة الجماعة الكثيرة وجد عليه أمة من الناس ويقال لاهل كل عصر أمة
 والمراد هنا أهل العصر وقد كانت آثار النذارة باقية فيما بين عيسى ومحمد عليهما السلام فلم تخل
 تلك الامم من نذير وحينئذ درست آثار نذارة عيسى عليه السلام بعث محمد عليه السلام
 (الاخلا) مضي (فيها نذير) يخوفهم وخامة الطغيان وسوء عاقبة الكفران واكتفى بالنذير
 عن البشير في آخر الآية بعد ما ذكرهما لان النذارة مشفوعة بالبشارة فدل ذلك على النذارة
 على ذكر البشارة (وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم) رسلهم (جاءهم رسلهم)
 حال وقد مضى (بالبينات) بالمعجزات (وبالزبر) وبالوصف (وبالكتاب المنير)
 أي التوراة والانجيل والزبور ولما كانت هذه الاشياء في جنسهم أسند الجي هم اليهم اسناداً
 مطلقاً وان كان بعضها في جميعهم وهي البينات وبعضها في بعضهم وهي الزبر والكتاب وفيه
 مسلاة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم اخذت) عاقبت (الذين كفروا) بأشياء العقوبة
 (فكيف كان نكير) انكارى عليهم وتعذيب لهم (الم تر ان الله أنزل من السماء ماء فاخرجنا
 به) بالماء (شجرات مختلفا ألوانها) أجناسها من الزمان والنفاح والطين والعنب وغيرها مما
 لا يحصر وأما شجراتها من الحمرة والصفرة والخضرة ونحوها (ومن الجبال جدد) طرق مختلفة
 اللون جمع جدة كدة ومعد (بيض وحمر مختلف ألوانها وغرايب سود) جمع غريب وهو
 نادر لا يسود يقال أسود غريب وهو الذي أبعد في السواد وأغرب فيه ومنه الغراب وكان
 من حق التأكيديان يتبع المؤكد كقولك أصفر فاقم إلا أنه أضمر المؤكد قبله والذي بعده
 تفسير للضمر وانما يفعله ذلك لزيادة التوكيد حيث يدل على المعنى الواحد من طريق الاظهار
 والاضمار جميعاً ولا بد من تقدير حذف المضاف في قوله ومن الجبال جدد أي ومن الجبال
 ذو جدد بيض وحمر وسود حتى يؤل الى قولك ومن الجبال مختلف ألوانه كما قال شجرات مختلفا
 ألوانها (ومن الناس والدواب والانعام مختلف ألوانه) يعني ومنهم بعض مختلف ألوانه
 (كذلك) أي كاختلاف الشجرات والجبال ولما قال الم تر ان الله أنزل من السماء ماء وعدد
 آيات الله واعلام قدرته وآثار صنيعته وما خلق من الفطر المختلفة الاجناس وما يستدل به
 عليه وعلى صفاته اتبع ذلك (انما يخشى الله من عباده العلماء) أي العلماء الذين علموه
 بصغته فعظموه ومن ازداد علمه ازداد منه خوفاً ومن كان علمه به أقل كان آمن وفي
 الحديث أعلمكم بالله أشدكم له خشية وتقديم اسم الله تعالى وتأخير العلماء يؤذن ان معناه ان
 الذين يخشون الله من عباده العلماء دون غيرهم ولو عكس لكان المعنى انهم لا يخشون الا الله
 كقوله ولا يخشون أحدا الا الله وبينهما تغاير في الاول بيان ان الخاشعين هم العلماء و
 الثاني بيان ان الخاشعين منه هو الله تعالى وقرا أبو حنيفة وابن عبيد العزيز وابن سيرين
 الله عنهم انما يخشى الله من عباده العلماء والخشية في هذه القراءة استعارة والمعنى انما يدينهم

الله من عباده العلماء (أن الله عز و جل يغفور) فليل لوجوب التوبة لدلائله على عبودية
العصاة وقهرهم وإثابة أهل الطاعة والغفر عنهم والمقاب المنيب حقه أن يخشى (أن الذين
يتلون كتاب الله) يداومون على تلاوة القرآن (وأقاموا الصلوة وأنفقوا مما رزقناهم سرا
وعلانية) أي مسرين النفل ومطعين الفرض يعني لا يقتنعون بتلاوته عن حلاوة العمل به
(يرجون) خبران (تجارة) هي طلب الثواب بالطاعة (لن تبور) لن تكسد يعني تجارة
ينتقي عنها الكساد وتتفق عند الله (ليوفيم) متعلق بـ لن تبور أي ليوفيم بنفاتها عنده
(أجورهم) ثواب أعمالهم (ويزيدهم من فضله) بنفسه القبور أو بنفسه فيهم
أحسن إليهم أو بتضعيف حسناتهم أو بتحقيق وعد لقائه أو يرجون في موضع الحال أي
راجين واللام في ليوفيم تتعلق يتلون وما يصد أي فملاوا جميع ذلك من التلاوة وإقامة الصلاة
والإتفاق لهذا الفرض وخبران (أنه غفور) لفرطاتهم (شكور) أي غفور لهم شكور
لأعمالهم أي يعطي الجزيل على العمل القليل (والذي أوحينا إليك من الكتاب) أي
القرآن ومن للتبيين (هو الحق مصداق) حال مؤكدة لأن الحق لا ينقل عن هذا التصديق
(لما بين يديه) لما تقدمه من الكتب (أن الله بعباده خبير بصير) فليكن وأبصر أحوالك
ورأك أهلا لأن يوحى إليك مثل هذا الكتاب المعجز الذي هو عيار على سائر الكتب
(ثم أوردنا الكتاب) أي أوحينا إليك القرآن ثم أوردناه من بعدك أي حكما بتوريشه
(الذين أسلفنا من عبادنا) وهم أمته من العصاة والتائبين وتابهم ومن يهديهم إلى يوم
القيامة لأن الله أسلفناهم على سائر الأمم وجعلهم أمة وسطا ليكونوا شهداء على الناس
واختصهم بكرامة الاتباع إلى أفضل رسلهم ترتيبهم على مراتب فقال (فمن ظالم لنفسه) وهو
المرجأ لأمرة الله (ومنهم مقتصد) هو الذي خلط عملا صالحا وآخر سيئا (ومنهم سابق
بالخيرات) وهذا التأويل يوافق التنزيل فإنه تعالى قال والسابقون الأولون من المهاجرين
الآية وقال بعده وآخرون اعترفوا بذنوبهم الآية وقال بعده وآخرون مرجون لأمرة الله
الآية والحديث فقد روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال على التبر بمدقراءة هذه الآية قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بقنا سابق ومقتصد نأج وظالمنا مغفور له وعنه عليه السلام
السابق يدخل الجنة بغير حساب والمقتصد بحساب حسابا يسيرا ثم يدخل الجنة وأما الظالم
لنفسه فيهبس حتى يظن أنه لا يبعوث ثم تاله الرحمة فيدخل الجنة رواه أبو الدرداء والآخر عن
ابن عباس رضي الله عنهما السابق المخلص والمقتصد المرائي والظالم الكافر بالنسبة غير
الحاجد لما لأنه حكم للثلاثة بدخول الجنة وقول السلف فقد قال الربيع بن أنس الظالم
صاحب الكبائر والمقتصد صاحب الصفات والسابق المختف لهما وقال الحسن البصري
الظالم من رجحت سيئاته والسابق من رجحت حسناته والمقتصد من استوت سنيته
وسياته وسئل أبو يوسف رحمه الله عن هذه الآية فقال كلهم مؤمنون وأعماسة الكفار
بعد هذا وهو قوله والذين كفروا لهم نار جهنم وأما الطبقات الثلاث فهم الذين أسقط من

عباده فانه قال ففهم ومنهم ومنهم والكل راجع الى قوله الذين اسقطنا من عبادنا وهم اهل
الايمان وعليه الجمهور وانما قدم الظالم للايدان بكثرتهم وان المقتصدين قليل بالاضافة اليهم
والسابقون اقل من القليل وقال ابن عطاء انما قدم الظالم لثلاثي اس من فضله وقيل انما قدمه
ليعرف ان ذنبه لا يبعده من ربه وقيل ان اول الاحوال معصية ثم توبة ثم استقامة وقال سهل
السابق العالم والمقتصد المتعلم والظالم الجاهل وقال ايضا السابق الذي اشتغل بمعاده والمقتصد
الذي اشتغل بماشه ومعاده والظالم الذي اشتغل بماشه عن معاده وقيل الظالم الذي يعبده
على الغفلة والعادة والمقتصد الذي يعبده على الرغبة والرغبة والسابق الذي يعبده على الحمية
والاستعفاف وقيل الظالم من اخذ الدنيا حلالا كانت او حراما والمقتصد من يجتهد ان
لا يأخذها الا من حلال والسابق من اعرض عنها جلة وقيل الظالم طالب الدنيا والمقتصد
طالب العقي والسابق طالب المولى (باذن الله) بامرء او يعلمه او يتوفيقه (ذلك) اى
ايراث الكتاب (هو الفضل الكبير جنات عدن) خبرنا ان ذلك اواخر ميرتنا محذوف
او مبتدأ والخبر (يدخلونها) اى الفرق الثلاثة يدخلونها ابو عمرو (يحلون فيها من اساور)
جمع اسورة جمع سوار (من ذهب ولؤلؤ) اى من ذهب مرصع باللؤلؤ ولؤلؤا بالنصب
والمهمزة نافع وحقق عطف على محل من اساور اى يحلون اساور ولؤلؤا (ولباسهم فيها
حرير) لما فيه من اللذة والزينة (وقالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن) خوف النار
او خوف الموت او هموم الدنيا (ان ربنا الغفور) بغير الجنائيات وان كثرت (شكور)
يقبل الطاعات وان قلت (الذي احطنا دار المقامة) اى الاقامة لا نبرح منها ولا نفارقها يقال
اقت اقامة ومقاما ومقامة (من فضله) من عطائه وافضاله لا باستحقاقنا (لا يمسننا فيها نصب)
تعب ومشقة (ولا يمسننا فيها رب) اعياء من التعب وفرة وقرا ابو عبد الرحمن السلمي
لقوب بفتح الهم وهو شئ يلعب منه اى لا تتكاثف عملا بلغنا والذين كنز الدارين
لا يقضى عليهم فموتوا جواب النفي ونصبه باضمار ان اى لا يقضى عليهم بموت ثان
فيستريحوا (ولا يخفف عنهم من عذابها) من عذاب نار جهنم (كذلك) مثل ذلك
الجزاء (نحزى كل كفور) يحزى كل كفور او عمرو (وهم بصطرخون فيها) يستغيثون
فهو يغتملون من الصراخ وهو الصياح بجهد ومشقة واستعمل في الاستغاثة لجهر صوت
الاستغيث (ربنا) يقولون ربنا (اخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل) اى اخرجنا
من النار ردنا الى الدنيا ثم بدل الكفر ونطق بعد المعصية فيعاقبون بعد قدر عمر الدنيا
(اولم نعمكم ما يتد كرمه من تد كرم) يجوز ان يكون ما نكرة موصوفة اى تعميرا
يتد كرمه من تد كرم وهو متناول لكل كرم يمكن منه المكاف من اصلاح شانه وان قصر
الآن التوبيخ في المتناول اعظم ثم قيل هو ثمان عشرة سنة وقيل اربعون وقيل ستون سنة
(وجاءكم التذير) الرسل عليه السلام او السب وهو عطف على معنى اول نعمكم لان
لنظنه لفظ استخبار ومعناه اخبارا وانه قيل قد عمرناكم وجاءكم التذير (فتذوقوا) العذاب

(هـ) الظالمين من نصير) ناصر يعينهم (ان الله عالم غيب السموات والارض) ما غاب
فيما عنكم (انه عليم بذات الصدور) كالتعليل لانه اذا علم ما في الصدور وهو اخفي
ما يكون فقد علم كل غيب في العالم وذات الصدور مضمرة لها وهي تأنيث ذوق الحق قول أبي
بكر رضي الله عنه ذوق بطن خارجة جارية أي ما في بطنها من الحبل لان الحبل يصعب البطن
وكذا المضمرة تصعب الصدور وذو موضوع المعنى المصبة (هو الذي جعلكم خلأ في
الارض) يقال للخلأ خلفه ويجمع على خلأ والمعنى انه جعلكم خلأ في أرضه قد
ملككم مقابل التصرف فيها وسلطكم على ما فيها وأباح لكم منافعها لشكركم بالتوحيد
والطاعة (فن كفر) منكم وغمط مثل هذه النعمة السنية (فعلبه كفره) فوبال كفره
راجع عليه وهو مقت الله وخسار الآخرة كما قال (ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم
الاممنا) وهو أشد البغض (ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا) هلا كما وخسارنا
(قل أرأيتم شركاءكم) ألهتكم التي أشركوهم في العبادة (الذين تدعون من دون الله
ألوهم ما ذابخلهم من الارض) أروني بدل من أرأيتم لان معنى أرأيتم احبروني كانه قيل
احبروني عن هؤلاء الشركاء وعما استحقوا به الشركة أروني أي جزء من أجزاء الارض
استبدوا بخلقه دون الله (ألم لهم شرك في السموات) ألم لهم مع الله شركة في خلق السموات
(ألم آتيناهم كتابا فهم على بينة منه) أي معهم كتاب من عند الله ينطق بانهم شركاؤه فهم على
حجة ورواهان من ذلك الكتاب بينات على وابن عاصم ونافع وأبو بكر (بل ان بعد)
(الظالمون بعضهم) بدل من الظالمون وهم الرؤساء (بعضا) أي الاتباع (الاغوروا) هو
قولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله (ان الله بمسك السموات والارض أن تزولا) بنعمهما من أن
تزولا لان الامساك منع (ولئن زالنا) على سبيل الفرض (ان أمسكهما) ما أمسكهما
(من أحد من بعده) من بعد امساكه ومن الاولى مزيدة لتأكيد الثاني والثانية للإبتداء
(انه كان حليبا غورا) غير معاجل بالعقوبة حيث أمسكهما وكاتحاد يرتين بان تهدها هداية العظم
كلمة الشرك كما قال تكاد السرات نقط منهن وتنشق الارض الآية (واقصها الله جهده
أيمانهم) نصب على المصدر أي اقسامها بليغا وعلى الحال أي جاهدين في إيمانهم (لئن
جاءهم نذير ليكونن أهدى من احدى الامم) بلغ قريبا قبل مبعث النبي صلى الله عليه
وسلم ان أهل الكتاب كذبوا رسلهم فقالوا لعن الله اليهود والنصارى أتتهم الرسل فكذبوهم
قواله لئن أنار رسول لتكونن أهدى من احدى الامم أي من الامة التي يقال فيها هي
احدى الامم تقضيلها على غير ما في الهدى والاستقامة كما يقال للامة العظيمة هي احدى
الدواهي (فلما جاءهم نذير) فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما زادهم الا نفورا)
أي ما زادهم محبة الرسول صلى الله عليه وسلم الاتباع عن الحق وهو اسناد مجاري
(شكبارا في الارض) من حول له وكذا (ومكر السبي) والمعنى وما زادهم الا نفورا
شكبارا ومكر السبي أو حال بمعنى مستكين وما كرين رسول الله صلى الله عليه وسلم

وأصل قوله ومكر السيئ وأن مكروا السيئ أي المكر السيئ ثم ومكراً السيئ ثم ومكر السيئ والدليل عليه قوله (ولا يحق) يحبط وينزل (المكر السيئ الأباهل) ولقد حاق بهم يوم بدر وفي المثل من حفر لا خيه جبا وقع فيه مكبا (فهل ينظرون إلا أولين) وهو أنزال العذاب على الذين كذبوا برسولهم من الأمم قبلهم والمعنى فهل ينظرون بعد تكذيبك الآن ينزل بهم العذاب مثل الذي نزل بمن قبلهم من مكذب الرسل جعل استقبالهم لذلك انتظاراً له منهم (فلن تجد لسنت الله تبديلاً ولن تجد لسنت الله تحويلاً) بين أن سنته التي هي الانتقام من مكذب الرسل سنة لا يبدلها في ذاتها ولا يحولها عن أوقاتها وإن ذلك مفعول لا محالة (أولم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) استشهد عليهم بما كانوا يشاهدونه في مسيرهم إلى الشام واليمن والمراق من آثار الماضين وعلامات هلاكهم ودعاهم (وكانوا أشد منهم) من أهل مكة (قوة) اقتداراً فلم يتمكنوا من الفرار (وما كان الله ليعجزه) ليسبقه ويفوته (من شيء) أي شيء (في السموات ولا في الأرض أنه كان علياً) بهم (قديراً) قادراً عليهم (ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا) بما اقترفوا من المعاصي (ما تركت حقاً ظهراً) على ظهري الأرض لأنه جرى ذكر الأرض في قوله ليعجزه من شيء
 في السموات ولا في الأرض (من دابة) من سمعة تدب عليها (ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى) إلى يوم القيامة (فإذا جاء أجلهم فإن الله كان بعباده بصيراً) أي لم تخف عليه سببه أمرهم وحكمته
 حكمهم والله الموفق للصواب

ثم الجزاء الثالث ويليه الجزء الرابع وأوله سورة يس عليه الصلاة والسلام

